

الحراء الباني

من

التعليق

على

تنقيح
١٩٥٨

مشكاة المصابيح

لا فقر عباد الله إلى رحمة مولاه

محمد ادریس الكاندهلوی

كان الله له وكان هو الله

آمين

الطبعة الاولى

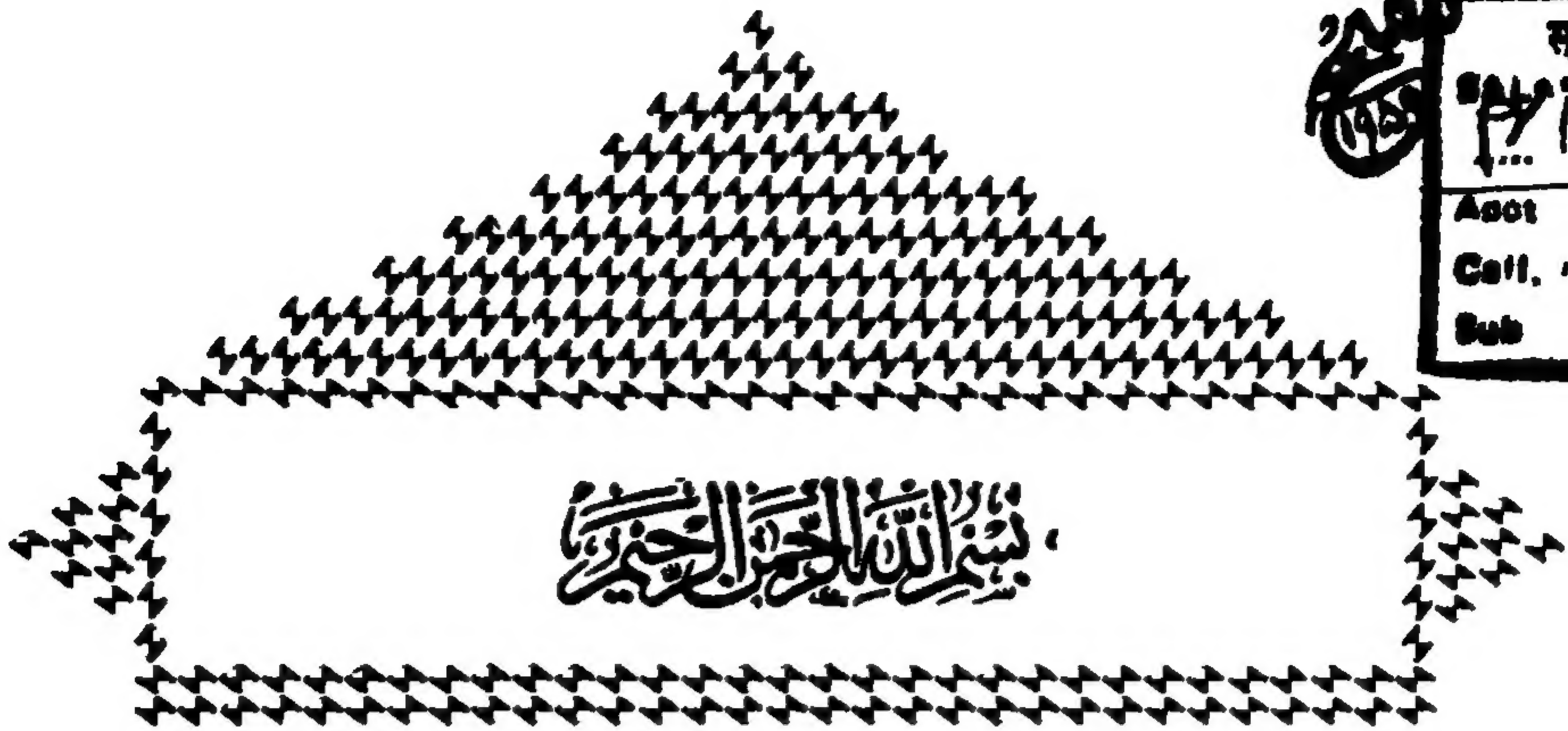
ARABIC PRINTED LITERATURE
No. 10240

مجلس العلمى الاسلامى الشهير مجلس اشاعة العلوم
الكاش عيدر آما دكس ، حرسها الله تعالى عن الشرور والهمى آمين

طبع مطبعة الاعمال - عمدة يقال لها دمشق من حير مدائن الشام



سجل
Date
Page
Call. " " " "
Sub



باب الذكر بعد الصلاة

الفصل الاول عن ابن عباس قال كنت أعرف أنقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير متفق عليه وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الذكر بعد الصلاة

قال الله تعالى (فإذا قضيت الصلاة فادكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم) والفاء للتعقيب بلا مهلة وقال تعالى (فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب) قال ابن عباس إذا فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء واسأل الله وارغب إليه — وفي رواية عن ابن مسعود فانصب وإلى ربك فارغب بعد فراغك من الصلاة وانت جالس وقل قتادة والضحاك ومقاتل والكلبي فإذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب إلى ربك في الدعاء وارغب إليه في المسئلة يعطك وقال تعالى (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود) أي الصلاة كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم التيسيح دبر كل صلاة — وقال تعالى (واستغفر لذنوبك وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار) وقال تعالى (كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون وبلا سحر هم يستغفرون) كانوا يستغفرون بعد صلاة الليل قوله كنت أعرف الخ وقال الإمام النووي في هذا دليل لما قاله بعض السلف أنه يستحب رفع الصوت بالتكبير والذكر عقب المكتوبة ونقل ابن بطال وآخرون أن أصحاب المذاهب المتبوعة وعيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر وحمل الشافعي رحمه الله تعالى هذا الحديث على أنه جهر وقتاً يسيراً حتى يعلمهم صفة الذكر لا أنهم جهروا بها دائماً انتهى والله أعلم قوله لم يقعد إلا مقدار ما الخ إنما ذلك في صلاة بعدها راتبة وأما التي لا راتبة بعدها كصلاة الصبح فلا أذ روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقعد بعد الصبح وبعد العصر إلى الطلوع والغروب (ط) قوله أنت السلام أي أنت السالم من المعاييب والحوادث والغير والآفات ومنك السلام أي منك يرجى السلامة

يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ثَوْبَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ نَبَاهُ كَتَّ
يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * سَعْدٍ أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ بَنِيهِ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَ دُبُرَ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرَذَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ قَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ أَنْتُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا قَدْ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ بِالْدرَجَاتِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا نَتَصَدَّقُ وَيُعْتِقُونَ وَلَا نَعْتِقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَا أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا تَذَرُ كُونَ بِهِ مِنْ سَبَقِكُمْ

وَيَسْتَفَادُ وَالْبِكَ يَرْجِعُ السَّلَامُ أَيُّ السَّلَامِ مَكَدُهُ وَالْبِكَ عَوْدُهُ فِي حَالَتِي الْإِيْحَادِ وَالْإِعْدَامِ (ط) قَوْلُهُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَالْبُخْلِ قَالَ الطَّبِيبُ الْحُودُ أَمَّا بِالْمَقْسُودِ وَهُوَ الشَّحَاةُ وَيُقَالُ لَهُ الْجَبْنُ وَأَمَّا بِالْمَالِ وَهُوَ السَّحَاةُ وَيُقَالُ لَهُ الْجَبْنُ وَلَا تَجْتَمِعُ الشَّحَاةُ وَالسَّحَاةُ إِلَّا فِي مَقْسُودٍ كَمَا هُوَ وَلَا يَعْذَمَانِ إِلَّا مَنْ مَتَّاهُ فِي الْقَبْصِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرَذَلِ الْعُمُرِ لَأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْعُمُرِ التَّعَكُّرُ فِي آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَسَمَانَهُ وَالْقِيَامُ عَمُوحَ شُكْرِهِ وَهُوَ يَهْوَتْ فِي أَرَذَلِ الْعُمُرِ قَوْلُهُ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ جَمْعُ دَرَجَاتٍ وَهُوَ الْمَالُ الْكَثِيرُ قَوْلُهُ بِالْدرَجَاتِ الْعُلَى — الْبَاءُ فِيهِ بِمَعْنَى الْمَصَاحِبَةِ وَهُوَ أَوَّلَى وَأَوْقَعُ فِي هَذَا الْمَقَامِ مِنَ الْهَمْرَةِ الْمَصْمُوعَةِ لِمَعْنَى الْإِرَالَةِ — يَعْنِي ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ بِالْدرَجَاتِ الْعُلَى وَاسْتَصْحَبُوهَا مَعَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَصُوعَا هَا — وَلَمْ يَتْرَكُوا لَنَا شَيْئًا مِمَّا هُمَا حَالِدَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَوْ قِيلَ أَذْهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ الدَّرَجَاتِ أَيْ أَرَالُوهَا لَمْ يَكُنْ بِذَلِكَ كَمَا نَصَّ صَاحِبُ الْكَشَافِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى (ط) قَوْلُهُ وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ تَعْرِيفُ بِالْعَيْمِ الْعَاحِلِ فَاهُ عَلَى وَشَكِّ الرِّوَالِ

وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُسَبِّحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتَحْمَدُونَ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً قَالَ أَبُو صَالِحٍ فَرَجَعَ فَقَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَيْسَ قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ إِلَى آخِرِهِ إِلَّا عِنْدَ مُسْلِمٍ وَفِي رِوَايَةٍ تُسَبِّحُونَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتَحْمَدُونَ عَشْرًا وَتُكَبِّرُونَ عَشْرًا بَدَلِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ لِلْبُخَارِيِّ

﴿ وعن ﴾ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعْقَبَاتٌ لَا يَخِيبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ

قوله وتسبقون من بعده أي تسبقون به أمثالكم الذين لا يقولون هذا الاذكار فتكون البعدي بحسب الرتبة (مرقاة) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال الملهب في هذا الحديث فضل العني نصاً لا تأويلاً اذا استوت اعمال الغني والفقير فيما اقترض الله عليها فالعني حينئذ فضل عمل البر من الصدقة ونحوها مما لا سبيل للفقير اليه — كذا في فتح الباري — وتعقبه ابن المنير بان الفضل المذكور خارج عن محل الخلاف اد لا يختلفون في ان الفقير لم يلع فضل الصدقة وكيف يختلفون فيه وهو لم يفعل الصدقة وانما الخلاف اذا قابلنا مزية الفقير بثواب الصبر على مصيبة شظف العيش ورضاه بذلك بتمرية الغني بثواب الصدقات ايها اكثر ثوابا — انتهى كذا في ارشاد الساري قال العبد الضعيف عفا الله عنه ان ثواب الصدقات من ثواب الصبر على المصبات فان ثواب الصدقات محدود - وثواب الصبر غير محدود كما قال تعالى (انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب) والآيات في ذلك اكثر من ان تحصر ثم ان الصدقة برهان وآية واضحة على صدق ايمان المتصدق - والصبر ضياء والصبر آية مبصرة بمنزلة آية النهار - والصدقة بمنزلة آية الليل فمن فضل الغني الشاكر على الفقير الصابر الشاكر على صبره فكانما فضل الآية الممحوة على الآية المبحرة - ثم ان الصبر اليسير بطهر القلب ويزكيه ما لا يطهره التصديق الكبير والاتفاق الكثير - ولذا روي عن ابن عمر رضي الله عنهما لان ادمع دمة من خشية الله احب الى من ان اتصدق بالف دينار ثم ان الفقر اختاره الله تعالى لاكثر انبيائه واوليائه واصفيائه واختار الغني لاكثر اعدائه وقليل من احبائه فاختر ما اختاره الله تعالى للمصطفين الاخيار صلوات الله وسلامه عليهم آتاء الليل واطراف النهار . قوله معقبات اي كلمات يأتي بعضها بعقب بعض لا يخيب من الحية وهو الحرمان والحسران قائلهن او فاعلهن قد يقال للقائل فاعل لان القول فعل من الافعال كذا قاله القاضي - اقول لا يستعمل الفعل مكان القول الا اذا صار القول مستمرا ثابتاً راسخاً رسوخ الفعل - (انتهى كلام الطيبي رحمه الله تعالى) ولا يبعد ان يكون قوله صلى الله عليه عليه وسلم معقبات لا يخيب الخ اشارة الى ان هذه الكلمات بمنزلة الحرس والجلالوزة الذين يحرسون الملوك والامراء كما قال تعالى (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله) - والمراد بالمعقبات الملائكة الذين يحفظونه من الجن والانس والهوام في نومه ويقظته وقال تعالى (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم

دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَلَيْتَ نِسْعَةً وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامُ الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * ع * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ

حَفْظَةُ (أَيِ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ يَحْفَظُونَكَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ - هَذِهِ الْكَلِمَاتُ بِمَنْزِلَةِ الْحَفْظَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمُعَقَّبَاتِ وَاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَاعْلَمْ أَنَّ فِي كُلِّ مِنْ تِلْكَ الْكَلِمَاتِ الثَّلَاثَ رَوَايَاتٍ مُخْتَلِفَةٌ ذَكَرَ بَعْضُهَا وَذَكَرَ بَاقِيهَا وَرَدَّ النَّسَبُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدًا وَعِشْرِينَ وَاحِدًا وَعِشْرَةَ وَثَلَاثًا وَمَرَّةً وَاحِدَةً وَسَبْعِينَ وَمِائَةً وَوَرَدَ الْحَمْدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدًا وَعِشْرِينَ وَاحِدًا وَعِشْرَةَ وَمِائَةً وَوَرَدَ التَّهْلِيلُ عِشْرَةَ وَحَمْدًا وَعِشْرِينَ وَمِائَةً قَالَ الْحَافِظُ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ وَكُلُّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَمَا زَادَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَجَمَعَ الْبَعُوثِيُّ بَانَهُ يَحْتَمِلُ صُدُورُ ذَلِكَ فِي أَوْقَاتٍ مُتَعَدَّةٍ وَأَنْ يَكُونَ عَلَى سَبِيلِ التَّحْيِيرِ أَوْ يَفْتَرِقُ بِافْتِرَاقِ الْأَحْوَالِ وَصَحَّ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَقْعُدُ النَّسَبُ بِعَيْنِهِ وَوَرَدَ أَنَّهُ قَالَ وَاعْقُدُوهُ بِالْأَنَامِلِ فَانْهَن مَسْئَلَاتٍ مُسْتَطَقَاتٍ وَجَاءَ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَرْفُوعًا نَعْمَ الْمَذْكُورِ الْمَسْبُوحَةِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ لَهُ خَبْطٌ فِيهِ أَلْفُ عَقْدَةٍ فَلَا يَمُوتُ حَتَّى يُسَبِّحَ بِهِ وَفِي رَوَايَةٍ كَانَ يُسَبِّحُ بِالنُّوِي قَدْ ابْنُ حَجَرٍ وَالرَّوَايَاتُ فِي التَّسْبِيحِ بِالنُّوِي وَالْحَصَى كَثِيرَةٌ عَنِ الصَّحَابَةِ وَبَعْضُ أَمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ رَأَاهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَقْرَأَ عَلَيْهَا قِيلَ وَعَقْدُ التَّسْبِيحِ بِالْأَنَامِلِ أَفْضَلُ مِنَ الْمَسْبُوحَةِ وَقِيلَ أَنْ أَمِنَ الْغُلْظُ فَهُوَ أَوْلَى وَالْأَفْهَى أَوْلَى (كَذَا فِي الْمَرْفَاقَةِ) قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْأَعْدَادُ الْوَارِدَةُ فِي الْأَذْكَارِ كَالَّذِي كَرَّ عَقِبَ الصَّلَاةِ إِذَا رَتَّبَ عَلَيْهَا ثَوَابَ مَخْصُوصٍ فَزَادَ الْآتِي بِهَا عَلَى الْعَدَدِ لَا يَحْصُلُ لَهُ ذَلِكَ الثَّوَابُ الْمَخْصُوصُ لِاحْتِمَالِ أَنْ لَتِلْكَ الْأَعْدَادُ حَكْمًا وَخَاصِيَّةً تَقُوتُ بِمَجَاوِزَةِ الْعَدَدِ وَنَظَرُ فِيهِ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ بَانَهُ أَتَى بِالْقَدْرِ الَّذِي رَتَّبَ الثَّوَابَ عَلَى الْإِتْيَانِ بِهِ فَحَصَلَ لَهُ ثَوَابٌ فَإِذَا زَادَ عَلَيْهِ مِنْ جَسَمِهِ كَيْفَ تَرِيلُ الزِّيَادَةِ ذَلِكَ الثَّوَابُ بَعْدَ حَصُولِهِ قَالَ الْحَافِظُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَفْتَرِقَ الْحَالُ فِيهِ مَالِيَّةً فَإِذَا نَوَى عِنْدَ الْإِنْتِهَاءِ إِلَيْهِ امْتِنَالُ الْأَمْرِ الْوَارِدِ نَمَّ أَتَى بِالزِّيَادَةِ لَمْ يَضُرْ وَأَنْ نَوَى الرِّيَادَةَ ابْتِدَاءً بَانَ يَكُونُ الثَّوَابُ رَتَّبَ عَلَى عِشْرَةِ مِثْلًا فَذَكَرَ هُوَ مِائَةً فَيَتَجَبَّ الْقَوْلُ الْمَاضِي وَمِثْلُهُ بَعْضُهُمْ بِالدَّوَاءِ يَكُونُ فِيهِ مِثْلًا أَوْقِيَّةً سَكْرًا فَلَوْ زِيدَ فِيهِ أَوْقِيَّةٌ أُخْرَى تَخْلَفُ الْإِتِّعَافَ بِهِ فَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَى الْأَوْقِيَّةِ فِي الدَّوَاءِ لَمْ اسْتَعْمَلْ مِنَ السَّكْرِ بَعْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ لَمْ يَنْخَلَفْ الْإِتِّعَافُ وَيُؤَكِّدُ ذَلِكَ أَنَّ الْأَذْكَارَ الْمُتَغَايِرَةَ إِذَا وَرَدَ لِكُلِّ مِنْهَا عَدَدٌ مَخْصُوصٌ مَعَ طَلَبِ الْإِتْيَانِ بِجَمِيعِهَا مُتَوَالِيَةً لَمْ تَحْسُنِ الرِّيَادَةُ عَلَى الْعَدَدِ الْمَخْصُوصِ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنْ قَطْعِ الْمَوَالَةِ لِاحْتِمَالِ أَنَّ لِلْمَوَالَةِ حِكْمَةً خَاصَةً تَقُوتُ بِفَوَاتِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَوْطَأِ لِلْعَلَامَةِ الرَّزْقَانِيِّ قَوْلُهُ فَلَيْتَ نِسْعَةً وَتِسْعُونَ بَعْدَ الْأَعْدَادِ الْمَذْكُورَةِ نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى تِلْكَ عِشْرَةٌ كَامِلَةٌ بَعْدَ ذِكْرِ ثَلَاثَةٍ وَسَبْعَةٍ قَالَ الزَّعْمَشَرِيُّ قَائِدَةُ الْفَذْلُوكَةِ فِي كُلِّ حِسَابٍ أَنْ يَعْلَمَ الْعَدَدُ جَمْلَةً كَمَا عِلْمُ تَفْصِيلًا لِيَحَاطَ بِهِ مِنْ جِهَتَيْنِ فَيَتَأَكَّدُ الْعِلْمُ وَفِي امْتِثَالِ الْعَرَبِ الْعُلَمَاءُ حَيْرٌ مِنْ عِلْمِ (طَبِيبِ)

جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ وَدُبُرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمَعْوِذَاتِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْفَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَئِنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حِجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَامَةً تَامَةً تَامَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * الْأَزْرَقِيِّ بْنِ قَيْسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامٌ لَنَا يُكْنَى أَبَا رِمَّةَ

قوله بالمعوذات كذا في سنن أبي داود والنسائي والبيهقي وفي رواية المصاييح بالمعوذتين فعلى الاول اما ان نذهب الى ان اقل الجمع اثنان واما ان يدخل سورة الاخلاص والكافرين في المعوذتين اما تغليبا او لان في كليتها براءة من الشرك والتجاء الى الله تعالى من التبري عنه والتمود به منه (طبي) - قوله اربعة من ولد اسمعيل خص بني اسمعيل شرفهم على غيرهم من العرب والعرب افضل الامم ولقربهم منه عليه الصلاة والسلام -- قال ابن الملك اطلاق الارقاء والعتق عليهم على سبيل الفرض والتقدير فلا يصلح كونه دليلا للشافعي رحمه الله تعالى على انه يجوز ضرب الرق على العرب (ق) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى معرفة وجه التخصيص في الرقاب على الاربعة يقينا لا يوجد تلقينه الا من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم وعلينا التسليم عرفنا ذلك او لم نعرف -- ويحتمل ان يكون النصيب انما وقع على الاربعة لانقسام العمل الموعود عليه على اربعة اقسام ذكر الله تعالى والقعود له والاجتماع عليه وحبس النفس من حين يصلي الى ان تطلع الشمس قال الطبي وانما نكر اربعة واعادها ليدل على ان الثاني غير الاول ولو عرف لا نحمد نحو قوله تعالى غدوها شهر ورواحها شهر -- وهذا الحديث قد رواه ابو يعلى ايضا وقال في الموضعين اربعة من ولد اسمعيل دية كل رجل منهم انما عشر الفاً فاندفع ترديد ابن حجر لعدم اطلاعه حيث قال ولم يقل هنا من ولد اسمعيل فيحتمل انه مرادو حذف من الثاني لدلالة الاول عليه ويحتمل انه غير مراد والفرق ان اوائل النهار احق بان تستغرق لان النشاط فيها اكثر ويؤيده انه صح فيه ان احياءه بالذكركا جرحه وعمره ولم يرد نظير ذلك فيما بعد العصر والله اعلم (ق) قوله ثم صلى ركعتين وهذه الصلاة تسمى صلاة الاشراف وهي اول صلاة الضحى (ط) قوله كأجر حجة وعمره هذا التشبيه من باب الحاق الناقص بالكامل ترغيبا للعامل او شبه استيفاء اجر المصلي تاما بالنسبة اليه

قَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُومَانِ فِي الصَّفِّ الْمَقْدَمِ عَنْ بَيْنِهِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى
 مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ بَيْنِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا
 بَيَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ انْقَلَبَ كَانَفِتَالِ أَبِي رِمَّةَ يَعْنِي نَفْسَهُ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي أَدْرَكَ مَعَهُ
 التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ فَوَثَبَ عُمَرُ فَأَخَذَ بِمَنْكَبِيهِ فَهَزَّهُ ثُمَّ قَالَ اجْلِسْ
 فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ صَلَاتِهِمْ فَصَلَّ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ فَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ
 ثَبِتٍ قَالَ أَمِرْنَا أَنْ نُسَبِّحَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُحَمِّدَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرَ
 أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَأَتَى رَجُلٌ فِي الْمَنَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ قَبِيلَ لَهُ أَمَرَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ
 قَالَ فَأَجْعَلُوهَا خَمْسًا وَعَشْرِينَ وَأَجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ خَمْسًا وَعَشْرِينَ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَفْعَلُوا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ
 وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى أَعْوَادِ هَذَا الْمِنْبَرِ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْمِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ
 الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ آمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ وَأَهْلِ
 بَاسْتِيفَاءِ أَجْرِ الْحَاجِّ تَامًا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ وَامَا وَصَفَ الْحُجَّ وَالْعَمْرَةَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُبَالَعَةِ وَاللَّهُ اعْلَمْ (طَبِي) قَوْلُهُ
 كَانَفِتَالِ أَبِي رِمَّةَ أَيِ كَانَفِتَالِي جَرَدَ عَنْ نَفْسِهِ أَمْرًا وَوَضَعَهُ مَوْضِعَ صَمِيرِهِ مَزِيدُ الْبَيَانِ وَاسْتِحْصَارًا لَتِلْكَ
 الْحَالَةِ فِي مَشَاهِدَةِ السَّامِعِ كَذَا قَالَ الطَّبِيُّ — وَلَمَّا قَالَ الرَّاوِي يَعْنِي أَيِ يَرِيدُ أَبُو رِمَّةَ بِقَوْلِهِ أَيِ رِمَّةَ نَفْسَهُ
 أَيِ ذَاتِهِ لِأُغْيَرِهِ (ق) قَوْلُهُ يَشْفَعُ — الشَّفْعُ ضَمُّ الشَّيْءِ إِلَى مِثْلِهِ يَعْنِي قَامَ الرَّجُلُ يَشْفَعُ الصَّلَاةَ بِصَلَاةٍ
 أُخْرَى وَامَا فَائِدَةُ ذِكْرِ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى النَّبِيِّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مُسْبِقًا فَيَقُومُ لِلْإِتِمَامِ وَقَوْلُهُ أَصَابَ اللَّهُ
 بِكَ مِنْ بَابِ الْقَابِ أَيِ أَصَبْتَ الرُّشْدَ فَمَا فَعَلْتَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَتَسْدِيدِهِ وَنَظَرَهُ عَرَضَتْ النَّاقَةُ عَلَى الْحَوْضِ أَيِ
 عَرَضَتْ الْحَوْضَ عَلَى النَّاقَةِ وَهُوَ بَابٌ وَاسِعٌ فِي الْبَلَاغَةِ قَوْلُهُ لَنْ يَهْلِكَ بَضْمُ الْيَاءِ وَيَجُوزُ فَتَحُّهَا أَهْلُ الْكِتَابِ الْحُ
 بِالنِّسْبَةِ وَفِي نَسْخَةِ بَهْتِجِ الْيَاءِ وَرَفْعِ أَهْلِ أَيِ لَنْ يَهْلِكَهُمْ إِلَّا عَدَمُ الْفَصْلِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ — وَلَنْ اسْتَعْمَلَ فِي الْمَاضِي مَعْنَى
 لِيَدُلَّ عَلَى اسْتِمْرَارِهِ لَا كَمَا فِي جَمْعِ الْأَزْمَنَةِ (ط) قَوْلُهُ فَأَتَى رَجُلٌ لَعَلَّ هَذَا الْآتِي فِي الْمَنَامِ مِنْ قَبْلِ الْإِلْهَامِ نَحْوُ مَا كَانَ
 يَأْتِي لِتَعْلِيمِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ وَلَمَّا قَرَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ وَأَفْعَلُوهُ (طَبِي)
 قَوْلُهُ لَا الْمَوْتَ أَيِ الْمَوْتَ حَاجِرَ بَيْنِهِ وَبَيْنَ دُخُولِ الْجَنَّةِ فَادَا تَحَقُّقَ وَاقْصَى حَصَلَ الْجَنَّةَ وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ

دَوِيرَاتٍ حَوْلَهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ غَنَمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيُثْنِيَ رَجُلِيهِ مِنْ
صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ
يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ
وَمَحُيتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَحِرْزًا
مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَمْ يَحِلَّ لِدَنْبٍ أَنْ يُدْرِكَهُ إِلَّا الشِّرْكُ وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا
إِلَّا رَجُلًا يُفَضِّلُهُ يَقُولُ أَفْضَلُ بِمَا قَالَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ إِلَى
قَوْلِهِ إِلَّا الشِّرْكَ وَلَمْ يَذْكُرْ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
غَرِيبٌ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا قَبْلَ نَجْدٍ
فَقَسِمُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً وَأَسْرَعُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَّا لَمْ يَخْرُجْ مَا رَأَيْنَا بَعْثًا أَسْرَعَ رَجْعَةً
وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَعْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى قَوْمٍ
أَفْضَلُ غَنِيمَةً وَأَفْضَلُ رَجْعَةً قَوْمًا شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى
طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأُولَئِكَ أَسْرَعُ رَجْعَةً وَأَفْضَلُ غَنِيمَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ وَحَمَّادُ بْنُ أَبِي حَمِيدٍ الرَّائِي هُوَ ضَعِيفٌ فِي الْحَدِيثِ

عليه وسلم الموت قبل لقاء الله — قوله آمنه الله عبر عن عدم الخوف لا من وعداء بجلى أي لم يخوفه على أهل
داره — أن يصيبهم مكروه وسوء كقوله تعالى مالك لا تأمنا على يوسف قال صاحب الكشف لم تخافنا عليه
ونحن نريد له الخير (طبي) قوله لم يحل لدنّب الخ فيه استعارة ما أحسن موقعها فإن الداعي إذا دعا بكلمة
التوحيد فقد أدخل نفسه حرماً آمناً فلا يستقيم للدنّب أن يحل ويهتك حرمة الله فإذا خرج عن حرم التوحيد
أدركه الشرك لا محالة والمعنى لا ينبغي لدنّب أي ذنب كان أن يدرك الداعي ويحيط به من جوانبه ويستأصله
سوى الشرك كما قال تعالى (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته) يعني استولت عليه وشملت جملة أحواله
حتى صار كالحائط بها لا يخلو عنها شيء من جوانبه وهذا إنما يصح في شأن المشرك لأن غيره إن لم يكن له سوى
تصديق قلبه وإقرار لسانه فلم يحيط به وهذا الحديث يعضد ما ذهب إليه أصحابنا في قوله تعالى لا تدركه الأبصار
قال الإمام المزي أن كان له حد ونهاية وأدركه البصر بجميع حدوده سمي إدراكاً وقال الزجاج معنى هذه
الآية إدراك الشيء والاحاطة بحقيقته والله أعلم (طبي) قوله قوماً أي أعفوا وامدح قوماً وفي نسخة قوم بالرفع
أي م قوم قوله فأولئك أسرع رجعة سمي الفراغ من الصلاة رجعة على طريق المشاكلة ويكون استعارة شبه
المصلي إذا كره وفراغه بالمسافر الذي رجع إلى أهله كما قيل رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (ط)

﴿ باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه ﴾

الفصل الاول * عن * معاوية بن الحكم قال بينا أنا أصلي مع رسول الله ﷺ إذ عطس رجل من القوم فقلت بركمك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت واثكل أمياه ما شاؤكم تنظرون إلي فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم فلما رأيتهم يصمتونني لكتي سكنت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأبي هو وأبي ما رأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعليما منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني قال إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله إني حديث عهد بجاهلية

— باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة —

قال تعالى (قد افلح المؤمنون الذين في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون) واللغو عام شامل لكل قول وفعل ينافي الصلاة وقال (تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين) وقال تعالى (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) فان كان المراد منه فعل الصدقة في حال الركوع فانه يدل على اباحة العمل البسير في الصلاة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أخبار في اباحة العمل البسير فيها فمنها انه خلع نعليه في الصلاة ومنها انه مس لحيته وانه اشار بيده ومنها حديث ابن عباس انه قام على يسار النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ بذوائبه واداره الى يمينه ومنها انه كان يصلي وهو حامل امامة بنت ابي العاص بن الربيع فادا سجد وضعها واذا رفع رأسه حملها (كذا في احكام القرآن لابي بكر الرازي) قوله فرماني اي اسرعوا في الالتفات الي ونفوذ البصر في استعيرت من رمي السهم فقلت واثكل امياه الشكك قد المرأة ولدها وامياه بكسر الميم والمعنى واقدها لي فاني هلكت قوله يضربون بأيديهم على افخاذهم فيه دليل على ان الفعل القليل لا يبطل الصلاة قوله ولكني سكنت — لا بد من تقدير جوابها ومستدرك لكن — ليستقيم المعنى فالتقدير فلما رأيتهم يصمتونني غضبت وتغيرت ولكن سكنت ولم اعمل بمقتضى الغضب (طيبي) قوله ما كهرني اي ما قهرني وزجرني ونهرني — وفي النهاية يقال كهره اذا زبره واستقبله بوجه عبوس قوله ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس الخ — فيه تحريم الكلام في الصلاة سواء كان لحاجة او غيرها وسواء كان لمصلحة الصلاة او غيرها فان احتاج الى تنبيه سبح ان كان رجلا — وصفت ان كانت امرأة وهذا مذهبنا ومذهب مالك وابي حنيفة واحمد رضي الله عنهم والجمهور من السلف والخلف وقال طائفة منهم الاوزاعي يجوز الكلام لمصلحة الصلاة لحديث ذي اليمين (وسنوضحه في موضعه ان شاء الله تعالى) وهذا في كلام العامد العالم واما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل عندنا وبه قال مالك واحمد والجمهور وقال ابو حنيفة رض والكوفيون تبطل

وَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنَّ مِنَّا رَجَالًا يَأْتُونَ الْكُهَّانَ قَالِ فَلَا تَأْتِهِمْ قُلْتُ وَمِنَّا رَجَالٌ
يَتَطَيَّرُونَ قَالِ ذَاكَ شَيْءٌ لَا يَجِدُونَهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ قَالِ قُلْتُ وَمِنَّا رَجَالٌ يَخْطُونَ قَالِ كَانَ
نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَلِكَ رُؤَاهُ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ لَكِنِّي سَكَتُ هَكَذَا وَجَدْتُ
فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَصَحِّحَ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ بِلَفْظَةٍ كَذَا فَوْقَ لَكِنِّي

ودلينا حديث ذى الدين انتهى كلام الامام النووي رحمه الله تعالى — قوله ان رجلا منا يأتون الكهان قال
فلا تأتهم الكهان بضم الكاف جمع كاهن وهو من يدعي معرفة الضائر قال الطيبي الفرق بين الكاهن والعراف
ان الكاهن يتعاطى الاخبار عن الكواثر في المستقبل والعراف يتعاطى معرفة الشيء المسروق والضالة ونحوهما
— ومن الكهنة من يزعم ان جنيا يلقي اليه الاخبار ومنهم من يدعي ادراك الغيب بفهم اعطيه وامارات يستدل
بها عليه — انتهى كلام الطيبي قال الخطابي في حديث من اتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد برىء مما انزل على محمد
صلى الله عليه وسلم — قال وكان في العرب كهنة يدعون اهلهم يعرفون كثيرة من الامور فمنهم من يزعم ان له
جنيا يلقي اليه الاخبار ومنهم من يدعى استدراك ذلك بفهم اعطيه ومنهم من يسمى عرافا وهو الذي يزعم
معرفة الامور بمقدمات اسباب استدلل بها كمعرفة من سرق الشيء الغلاني — ومعرفة من يتهم به المرأة ونحو
ذلك ومنهم من يسمى المنجم كاهنا — قال والحديث يشتمل على النهي عن اتيان هؤلاء كلهم والرجوع الى قولهم
تصديقهم فيما يدعون به هذا كلام الخطابي وهو نفيس — وانما نهى عن اتيان الكهان لانهم يتكلمون في مغيبات
قد يصادف بعضها الاصابة فيخاف الفتنة على الانسان بسبب ذلك ولاهم يلبسون على الناس كثيرا من امر الشرائع
وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بالنهي عن اتيان الكهان وتصديقهم فيما يقولون — وتحريم ما يعطون من
الحلوان وهو حرام باجماع المسلمين — وقد نقل الاجماع على تحريمه جماعة منهم البعوي رحمه الله تعالى (كذا)
في شرح النووي قوله منا رجال يتطيرون الخ قال العلماء معناه ان الطيرة شيء تحذونه في نفوسكم ضرورة
ولا عتب عليكم في ذلك فانه غير مكتسب لكم فلا تكليف به ولكن لا تمنعوا بسببه من التصرف في اموركم
فهو الذي تقدرون عليه وهو مكتسب لكم فيقع به التكليف فنهام صلى الله عليه وسلم عن العمل بالطيرة
والامتناع من تصرفاتهم بسببها وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة في النهي عن التطير والطيرة وهي محمولة على
العمل بها لا على ما يوجد في النفس من غير عمل على مقتضاه والله اعلم كذا في شرح النووي — قوله ومنا
رجال يخطون الخ اختلف العلماء في معناه فالصحيح ان معناه من وافق خطه فهو مباح ولكن لا طريق لنا
الى العلم اليقين بالموافقة فلا يباح والمقصود انه حرام لانه لا يباح الا يقين الموافقة وليس لنا يقين بها وانما
قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن وافق خطه فذاك ولم يقل هو حرام بغير تعليق على الموافقة لئلا يتوهم متوهم
ان هذا النهي يدخل فيه ذاك النبي الذي كان يخط فحافظ النبي صلى الله عليه وسلم على حرمة ذاك النبي مع بيان
الحكم في حقنا فالله ان ذلك النبي لا منع في حقه وكذا لو علمت موافقته ولا علم لكم بها — كذا قاله النووي
رح وقال الطيبي انما قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن وافق خطه فذاك على سبيل الزجر ومعناه لا يوافق خط
احد خط ذلك النبي لان خطه كان معجزة اه والله اعلم قوله لكني سكت هكذا وجدت في صحيح مسلم
وكتاب الحميدي وصحح في جامع الاصول بلفظة كذا فوق لكني اي كذا في الرواية لفظ لكني مسطور

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فبرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلاة فترد علينا فقال إن في الصلاة لشغلا متفق عليه ﴾
 ﴿ وعن معيقب عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يسوي التراب حيث يسجد قال إن كنت فاعلا فواحدة متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى

دعاهم انه لبس في الحديث المذكور والحاصل ان لكنى ثابت في الاصول لكنه ساقط في المصاييح (ق) قوله ان في الصلاة شغلا قال النووي معناه ان وظيفة المصلي الاشتغال بصلاته وتدبر ما يقوله فلا ينبغي ان يعرج على غيرها من رد السلام ونحوه وزاد في رواية ابي وائل ان الله يحدث من امره ما يشاء وان الله قد احدث ان لا تكلموا في الصلاة — وراد في رواية كلثوم الخزاعي — الا بذكر الله وما ينبغي لكم قوموا لله قاتنين فامرنا بالسكوت وقال زيد بن ارقم ان كما لتكلم في الصلاة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزلت حافظوا على الصلوات الآية فامرنا بالسكوت — فهذا ظاهر في ان نسخ الكلام في الصلاة وقع بهذه الآية فيقتضي ان النسخ وقع بالمدينة لان الآية مدنية بالاتفاق — وبشكل على ذلك قول ابن مسعود ان ذلك وقع لما رجعوا من عند النجاشي وكان رجوعهم من عنده الى مكة وذلك ان بعض المسلمين هاجر الى الحبشة ثم بلغهم ان المشركين اسلموا فرجعوا الى مكة فوجدوا بخلاف ذلك واشتد الاذى عليهم فخرجوا اليها فكانوا في المرة الثانية اضعاف الاولى وكان ابن مسعود مع الفريقين واختلف في مراده بقوله فلما رجعنا هل اراد الرجوع الاول او الثاني فجنح القاضي ابو الطيب الطبري وآخرون الى الاول وقالوا كان تحريم الكلام بمكة وحملوا حديث ريد على انه وقومه لم يبلغهم النسخ وقالوا لا مانع ان ينقدم الحكم ثم تنزل الآية بوقعه — وجنحوا آخرون الى الترجيح فقالوا يترجح حديث ابن مسعود بانه حكى لفظ النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف زيد بن ارقم فلم يحكه — وقال آخرون انما اراد ابن مسعود رجوعه الثاني وقد ورد انه قدم المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم يتجز الى بدر وفي مستدرك الحاكم عن طريق ابي اسحق عن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن مسعود قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي ثمانين رجلا فذكر الحديث بطوله وفي آخره فتمجل عبد الله بن مسعود فشهد بدرا — وفي السير لابن اسحق — ان المسلمين بالحبشة لما بلغهم ان النبي صلى الله عليه وسلم هاجر الى المدينة رجع معهم الى مكة ثلاثة وثلاثون رجلا فمات منهم رجلان بمكة وحبس منهم سبعة وتوجه الى المدينة اربعة وعشرون رجلا فشهدوا بدرا — فعلى هذا كان ابن مسعود من هؤلاء فظهر ان اجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد رجوعه كان بالمدينة والى هذا الجمع نحا الخطابي ولم يقف من تعقب كلامه على مستنده ويقوي هذا الجمع رواية كلثوم المتقدمة فانها ظاهرة في ان كلا من ابن مسعود وزيد بن ارقم حكى ان الناسخ قوله تعالى وقوموا لله قاتنين — كذا حقق الحافظ الصقلاني رحمه الله تعالى في الفتح — والله اعلم قوله ان كنت فاعلا فواحدة لما في حديث ابي در فان الرحمة تواجهه فلا يمسح الحصى — وروى ابن ابي شيبه عن ابي صالح السمان قال اذا سجدت فلا تمسح الحصى فان كل حصة عجب ان يسجد عليها فهذا تعليل

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَتَّبِعِينَ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَيُخْطَفْنَ أَبْصَارُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّاسِ وَأَمَامَهُ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى عَاتِقِهِ فَإِذَا رَكَعَ وَضَعَهَا وَإِذَا رَفَعَ مِنَ السُّجُودِ أَعَادَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

آخر — والله اعلم (فتح الباري) قوله عن الخصر في الصلاة — قال ابن سيرين هو ان يضع يده على خصرته وهو يصلي وبذلك جزم ابو داود ونقله الترمذي عن بعض اهل العلم وهذا هو المشهور من تفسيره وقيل المراد بالاختصار قراءة آية او آيتين من آخر السورة وقيل ان يحذف التمامينة وهذان القولان وان كان احدهما من الاختصار ممكناً لكن رواية التخصر والخصر تأباهما — ويؤيد الاول ما روى ابو داود والنسائي عن طريق سعيد بن زياد قال صليت الى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خصرتي فلما صلى قل هذا الصلب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهي عنه واختلف في حكمة النهي عن ذلك فقيل لان ابليس اهبط متخصراً — اخرجه ابن ابي شبة عن حميد بن هلال موقوفاً — وقيل لان اليهود تكثر من فعله فنهى عنه كراهة للتشبه بهم اخرجه المصنف عن عائشة وزاد ابن ابي شبة فيه في الصلاة وفي رواية لا تتشبهوا باليهود وقيل لانه راحة اهل النار وقيل لانها صفة الراجز حين يشد — والله اعلم (فتح الباري) قوله اختلاس الخ يعني من التفت في الصلاة يمينا وشمالا ولم يحول صدره عن القبلة لم يطل صلاته — ولكن يلزم الشيطان كمال صلاته وان حوله بطلت واقول المعنى من التفت يمينا وشمالا ذهب عنه الخشوع المطلوب بقوله تعالى الذين هم في صلاتهم خاشعون — فاستعير لذهاب الخشوع اختلاس الشيطان تصويراً لقبح تلك الغفلة او — ان المصلي حينئذ مستغرق في مناجاة ربه وانه تعالى مقبل عليه والشيطان كالراصد ينتظر فوات تلك الحالة عنه فاذا التفت المصلي اغتم الفرصة فيحتلسها منه والله اعلم (طبي طيب الله ثراه) قوله او لتخطفن ابصاركم كبة او هنا للتخدير تهديداً اي ليكون حد الامرين كما في قوله تعالى (تقاتلونهم او يسلمون) اي يكون احد الامرين اما المقاتلة او الاسلام لا ثالث لهما وكما في قوله تعالى (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريذا او لتعودن في ملتنا) اي ليكون احد الامرين اما اخراجكم واما عودكم في الكفر — والمعنى ليكون منكم الانتهاء عن الرفع او خطف الابصار من الله تعالى — (طبي طيب الله ثراه) قوله وامامة بنت ابي العاص على عاتقه قال الامام النووي رحمه الله تعالى هذا يدل لمنهـب الشافعي رحمه الله تعالى ومن واقفه انه يجوز حمل الصبي والصبية وغيرهما من الحيوان الطاهر في صلاة الفرض وصلاة النفل للامام والمأموم والمفرد وحمله اصحاب مالك رح على النافلة ومنعوا جواز ذلك في الفريضة وهذا التأويل فاسد لان قوله يؤم الناس صريح او كالصريح في انه كان في الفريضة وادعى بعض المالكية انه مسوخ وبعضهم انه خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وبعضهم انه كان لضرورة — وكل هذه الدعاوي — باطلة ومردودة فانه لا دليل عليها ولا ضرورة اليها — بل الحديث صحيح

﴿ وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تشاب أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع فإن الشيطان يدخل رواه مسلم وفي رواية البخاري عن أبي هريرة قال إذا تشاب أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع ولا يقل ها فإنما ذلكم من الشيطان يضحك منه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن عفريتاً من الجن تفلت البارحة ليقطع عليّ صلاتي فأمكنني الله منه فأخذته فأردت أن أربطه على سارية من سواري المسجد حتى تنظروا إليه كلكم فذكرت

صريح في حواز ذلك وليس فيه ما يخالف قواعد الشرع لان الآدي طاهر وما في جوفه من النجاسة معفو عنه لكونه في معدنه وثياب الاطفال واجسادهم على الطهارة والافعال لا تبطل الصلاة اذا قلت او تفرقت وفعل النبي صلى الله عليه وسلم هذا بيانا للجواز وتنبيهاً به على هذه الفوائد التي ذكرتها — وهذا يرد ما ادعاه الامام ابو سليمان الخطابي ان هذا الفعل يشبه ان يكون كان غير تعمد فحملها في الصلاة لكونها كانت تتعلق به صلى الله عليه وسلم فلم يدعها فاذا قام بقيت معه قال ولا يتوم انه حملها ووضعها مرة بعد اخرى عمدا لانه عمل كثير ويشغل القلب واذا كان الخبيصة شغله فكيف لا يشغله هذا — هذا كلام الخطابي رحمه الله تعالى وهو باطل ودعوى مجردة يردده ما في صحيح مسلم فاذا قام حملها وفي رواية فاذا رفع من السجود اعادها — وفي رواية غير مسلم خرج علينا حاملاً امامة فصل — واما قضية الخبيصة فلانها يشغل القلب بلا فائدة وحمل امامة لا نسلم انه يشغل القلب وان شغله فيرتب عليه ما ذكرنا من الفوائد فاحتمل ذلك الشغل لهذه الفوائد بخلاف الخبيصة والصواب الذي لا معدل عنه ان الحديث كان لبيان الجواز والتنبيه على هذه الفوائد فهو جائز لنا وشرع مستمر للمسلمين الى يوم الدين والله اعلم انتهى كلام الامام النووي رحمه الله تعالى — وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره — اتفقوا على ان العمل اليسير لا يبطل الصلاة — وفي العلكيرية ان حمل صبي او ثوبا على عاتقه لم تفسد صلاته — وان حمل شيئاً يتكاف في حمله فسدت — كذا في المسوى شرح الموطأ — والله اعلم وكذا في فتاوي قاضي خان وذكر صاحب البدائع لو حملت امرأة صبيها فارضعت تفسد صلاتها لوجود العمل الكثير واما حمل الصبي بدون الارضاع فلا يوجب الفساد ثم روى هذا الحديث وهذا لم يكره منه صلى الله عليه وسلم لعدم من يحفظها او لبيانه الشرع وكذا في زماننا لا يكره عند الحاجة اما بدونها فمكروه انتهى — قوله اذا تشاب — التشاب تفاعل من الثوباء وهو فتح الحيوان فيه لما عراه من تمطر او تمدد لكسل وامتلاء وهي جالبة للنوم التي هو من حبال الشيطان فانه به يدخل على المصلي ويخرجه عن صلاته . ولذلك جعله سبباً لدخول الشيطان والله اعلم (طيبي) قوله عفريتاً اي العاتي المارد من الجن تفلت اي تخلص فجأة — (ق) قوله دعوة سليمان يريداني لو ربطته لم يستجب دعوة سليمان ولا يجوز ان ترد دعوة نبي من الانبياء فلذلك تركته — قال القاضي عياض فيه دليل على ان الجن موجودون وانه يرام بعض الناس واما قوله تعالى (انه يراكم هو وقيله من حيث لا ترونهم) فمحمول على الغالب كذا ذكره الطيبي — وقال الشيخ الدهلوي المراد بدعوة سليمان (رب هب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدي) ومن جملة

دَعْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَرَدَّ اللَّهُ خَاسِئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * سهل بن سعد قال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَابِهِ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلَْيُسَبِّحْ
 فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل التالي * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَ أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا وَأَمَّا رَجَعْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ
 أَنَبَتْهُ فَوَجَدَتْهُ يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ حَتَّى إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ
 مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مِمَّا أَحَدٌ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ وَقَالَ إِنَّمَا
 الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ اللَّهِ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَلِكَ شَأْنَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وعن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قُلْتُ لِإِبْرَاهِيمَ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ
 كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ

تسخير الريح والجن والشیاطین وهو مخصوص لسليمان عليه السلام فتركته ليقى دعاءه عليه السلام محفوظا في
 حقه ونبينا صلى الله عليه وسلم كان له القدرة على ذلك على وجه الاتم والا كمل لكن التصرف في الجن في الظاهر
 كان مخصوصا بسليمان عليه السلام فيه يظهره صلى الله عليه وسلم لاجل ذلك فافهم (لمعات) قوله فانما التصفيق للنساء
 التصفيق ضرب احدى اليدين على الاخرى فالمرأة تضرب في الصلاة ان اسابها شيء يطن كفها اليمنى على ظهر
 اليسرى (ط) قوله ان لا تتكلموا في الصلاة قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى فان قيل النبي عن
 الكلام في الصلاة مقصور على العامد دون الناسي لاستحالة نهى الناسي قيل له حكم النهي قد يجوز ان يتعلق على
 الناسي كهو على العامد وانما يختلفان في المأثم واستحقاق الوعيد فاما في الاحكام التي هي فساد الصلاة واجباب
 قضائها فلا يختلفان الا ترى ان الناسي بالاكل والحدث والجماع في الصلاة في حكم العامد فيما يتعلق عليه من
 اجباب القضاء وافساد الصلاة وان كانا مختلفين في حكم المأثم واستحقاق الوعيد واذا كان ذلك على ما وصفنا حكم
 النهي بالناسي كهو بالعامد لا فرق بينها وان اختلفا في المأثم والوعيد فقد دلت هذه الاخبار على فساد قول من
 فرق بين الناسي والعامد ويدل على ذلك ايضا قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث معاوية بن الحكم ان
 هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس فاقضى ذلك بان الصلاة لا يصلح فيها كلام الناس فلو بقي مصليا بعد
 الكلام لكن قد صلح الكلام فيها من وجه ثبت بذلك ان ما وقع فيه كلام الناس فليس بصلاة — ومن وجه
 آخر ان ضد الصلاح هو الفساد وهو يقتضيه في مقابلته فاذا لم يصلح ذلك فيها فهي فاسدة اذا وقع الكلام فيها —
 ولو لم يكن كذلك لكان قد صلح الكلام فيها من غير افساد وذلك خلاف مقتضى الخبر والله اعلم (احكام القرآن)
 قوله فرد علي السلام قال ابن الملك فيه دليل على استحباب رد جواب السلام بعد الفراغ من الصلاة وكذلك لو كان
 على قضاء الحاجة وقراءة القرآن وسلم عليه احد قوله حين كانوا يسلمون عليه ظاهره انه اراد قبل نسخ الكلام

نَحْوَهُ وَعَوْضُ بِلَالٍ صُهَيْبٌ * وعن * رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَعَطِيسْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مَبَارَكًا فِيهِ مَبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى
فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ فَقَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ
أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّلَاثَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بَضْعَةٌ وَثَلَاثُونَ مَلَكًا أَيُّهُمْ يَصْعَدُ بِهَا رَوَاهُ
الْتِرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ التَّائِبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ رَوَاهُ
الْتِرْمِذِيُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَلِابْنِ مَاجَةَ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِيهِ * وعن * كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى
الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكُنْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ
اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَإِذَا أَلْتَفَتَ أَنْصَرَفَ عَنْهُ رَوَاهُ
أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَا أَنَسُ اجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِ الْكَبِيرِ مِنْ طَرِيقِ الْحَسَنِ عَنْ أَنَسٍ
بِرَفْعِهِ * وعن * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي إِيَّاكَ وَالْإِلْتِفَاتِ فِي
الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَ لِأَبَدٍ قَفِي التَّطَوُّعِ لَا فِي الْفَرِيضَةِ رَوَاهُ
الْتِرْمِذِيُّ * وعن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْخُظُ فِي
الصَّلَاةِ بِيَمِينًا وَشِمَالًا وَلَا يَلْوِي عَنْقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
* وعن * عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ الْعَطَّاسُ وَالنَّعَّاسُ وَالتَّائِبُ فِي

قوله لم يتكلم احد مسبب عن قوله من المتكلم في الصلاة فان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم سؤال مستفهم فتوهموا
انه سؤال منكر ظاهرا منهم ان هذا القول غير جائز في الصلاة كان ذلك سببا لعدم الاجابة هيبة واجلالا فلما رآل
التوم في المرة الثانية اجاب بقوله انا قوله فلا يشبكن بين اصابعه لعل الهي عن ادخال الاصابع بعضها في بعض
لما في ذلك من الايحاء الى ملابسة الخصومات والخوض فيها وحين ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن
شبك بين اصابعه وقال اختلفوا وكانوا هكذا قوله فان الالتفات في الصلاة هلكة بفتحين اي هلاك

الصَّلَاةُ وَالْحَيْضُ وَالْقَيْءُ وَالرُّعَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَلِجَوْفِهِ أَرِيزٌ كَأَرِيزِ الْمَرْجَلِ بَعْنِي بَيْكِي ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَفِي صَدْرِهِ أَرِيزٌ كَأَرِيزِ الرَّحَى مِنَ الْبُكَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى وَأَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخَصَا فَإِنَّ الرَّحْمَةَ تَوَاجِهَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا لَنَا يُقَالُ لَهُ أَفْلَحُ إِذَا سَجَدَ نَفَخَ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرَبُّ وَجْهَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةٌ أَهْلَ النَّارِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْأَسْوَدِينَ فِي الصَّلَاةِ الْحَبَّةِ وَالْعَقْرَبِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ * وَعَنْ * عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا وَالْبَابُ عَلَيْهِ مُغْلَقٌ فَمَجِئْتُ فَأَسْتَفْتَحْتُ فَمَشَى فَفَتَحَ لِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ

قوله من الشيطان قال القاضي اضاف هذه الاشياء الى الشيطان لانه يحبها ويتوسل بها الى ما ينغيه من قطع الصلاة والمنع من العبادة — ولانها تغلب في غالب الامر من شره الطعام الذي هو من اعمال الشيطان وراى التوربثي ومن ابتغى الشيطان الحيولة بين العبد وبين ما ندب اليه من الحضور بين يدي الله والاستغراق في لذة المناجاة وانما فصل بين الثلاثة الاولى والاخيرة بقوله في الصلاة لان الثلاثة الاولى بما لا يبطل الصلاة بخلاف الاخيرة (ط) قوله اربر كاريز الرجل بكسر الميم وفتح الجيم اي القدر اذا على قال الطيبي اربر الرجل صوت غليانه ومنه الاز وهو الازعاج قلت ومنه قوله تعالى تؤرم ازا — يعني بيكي قال الطيبي فيه دليل على ان البكاء لا يبطل الصلاة — قال ابن حجر وفيه نظر لان الصوت انما يسمع للجوف او الصدر لا للسان والمختلف في ابطاله انما هو البكاء المشتمل على الحرف (ق) قوله فان الرحمة تواجهه علة للهي يعني لا يليق بالعاقل تلقي شكر تلك النعمة الخطيرة هذه الفعلية الحقةرة (طبيي) قوله نفخ اي نفخ في الارض ليزول عنها التراب فيسجد — فقال يا افلح ترب اي الق وجهك بالتراب فانه اقرب الى التذلل والخضوع (طبيي) قوله الاختصار اي وضع اليد على الخصرة في الصلاة — وقد روي ان ابليس عليه اللعنة اهبط الى الارض كذلك — راحة اهل النار قال القاضي اي يتعب اهل النار من طول قيامهم في الموقف فيستريحون بالاختصار (طبيي) قوله اقلوا الاسودين في الصلاة اي ولو في الصلاة — قال ابن الملك يجوز قتلها بضربة او بضربتين لا اكثر لان العمل الكثير مفسد للصلاة (ق) قوله يصلي تطوعا في هذا القيد اشارة الى ان امر التطوع اسهل كما سبق في

وَذَكَرَتْ أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي الْقِبْلَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ
 * وَعَنْ * طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فِي
 الصَّلَاةِ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَعِدِ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مَعَ زِيَادَةٍ وَتَقْصَانٍ

الالتفات — وفي قولها والباب كان في القبلة قطع وم من يتوم ان هذا القول يستلزم تركه استقباب القبلة —
 ولعل تلك الخطوات لم تكن متوالية لان الافعال الكثيرة اذا تفاعلت ولم يكن على ولاء فلا يبطل الصلاة
 قال المظهر ويشبه ان تكون تلك المشية تزد على الخطوتين (طيبي) قوله فليتوضا وليعد الصلاة الامر بالاعادة
 للوجوب اذا كان الحدث عمدا اما اذا سبقه الحدث فالامر للاستحباب فانه افضل للخروج عن الخلاف
 وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الرعاف والحجامة لا يقضيان الوضوء وقال الحدث في الصلاة
 يبطل الصلاة — فعليه ان يتوضا ويعيد ولا يجوز له ان ينبي في الجديد — وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله تعالى
 ينتقضان اذا كان الدم سائلا واذا سبقه الحدث يتوضا وينبي — لما رواه البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها
 قالت جاءت فاطمة بنت ابي حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استحاض فلا اطهر
 افادع الصلاة — قال لا انما ذلك عرق الحديث فهذا صريح في ان علة الانتقاض انما هو كونه دم عرق لا
 خروجه من السبيلين بخصوصهما — ولما روى ابن ماجه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 اصابه قيء او رعاف او قلس او مذي فليصرف وليتوضا ثم لين على صلاته وهو في ذلك لا يتكلم وفي رواية
 الدارقطني ثم لين على صلاته ما لم يتكلم — تكلموا في اسماعيل بن عياش — رواه ابن عياش مرسل ومسنداً
 ثم قال البيهقي للمرسل هو المخطوط فاجاب عنها في الجوهر النقي بان الروايات التي جمع فيها ابن عياش بين
 الاسنادين اعني المرسل والمسنود في حالة واحدة مما يبعد الخطأ عليه فانه لو رفعه ما وقفه الناس ربما تطرق الوم
 اليه فاما اذا وافق الناس على المرسل وراد عليهم المسند فهو يشعر بتحفظ وتثبت واسماعيل وثقه ابن معين وغيره
 وقال يعقوب بن سفيان ثقة عدل — وقال يزيد بن هارون ما رأيت احفظ منه انتهى — وقال ابن عبد البر ما
 بناء الراعف على ما قد صلى ما لم يتكلم فقد ثبت ذلك عن عمر وعبي وابن عمر وروى ذلك عن ابي بكر ايضا
 ولا يخالف لهم من الصحابة الا المسور بن غرمة وحده وروى ايضا البناء للراعف على ما قد صلى ما لم يتكلم
 عن جماعة من التابعين بالحجاز والعراق والشام ولا اعلم بينهم خلافاً الا الحسن البصري فانه ذهب في ذلك
 منذهب المسور انه لا ينبي من استدبر القبلة في الرعاف ولا في غيره وهو احد قولي الشافعي رحمه
 الله تعالى وقال مالك من رعف في صلاته قبل ان يصلي بها ركعة تامة فانه ينصرف فيغسل عنه الدم ويرجع
 فينتدي الاقامة والتكبير والقراءة — ومن اصابه الرعاف في وسط صلاته او بعد ان ركع منها ركعة
 بسجديها انصرف فضل الدم وبنى على ما صلى — فهذا يوضح ان مالك بن انس رحمه الله تعالى يجوز البناء في
 بعض الصور — فالحاصل ان اتفاق جمهور الصحابة والتابعين على ان للراعف اذا رعف ان ينصرف عن
 صلاته ويتوضا وينبي على صلاته ما لم يتكلم دليل صريح على الخارج من غير السبيلين ناقض للوضوء وبه قال
 المشرة المبشرة وابن مسعود وابن عمر وزيد بن ثابت وابو موسى الاشعري وابو الدرداء وثوبان — كذا ذكر
 العيني في البناية وهو قول الزهري وعلقمة والاسود وعامر الشعبي وعروة بن الزبير والنخعي وقتادة والحكم بن

﴿ وعن ﴾ عائشة أنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أحدث أحدكم في صلاته فليأخذ بأنفه ثم لينصرف رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أحدث أحدكم وقد جالس في آخر صلاته قبل أن يسلم فقد جازت صلاته رواه الترمذي وقال هذا حديث إسناده ليس بالقوي وقد اضطربوا في إسناده

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى الصلاة فلما كبر أنصرف وأومأ إليهم أن كما كنتم ثم خرج فاعتسل ثم جاء ورأسه يقطر فصلى بهم فلما صلى قال إني كنت جنباً فنسيت أن أغتسل رواه أحمد وروى مالك عن عطاء بن يسار مرسلاً ﴿ وعن ﴾ جابر قال كنت أصلي الظهر مع رسول الله صلى الله

عينة وحماد الثوري والحسن بن صالح بن حبي وعبيد الله بن الحسين والاوزاعي واحمد بن حبل واسحاق بن راهويه كذا ذكره ابن عبد البر — ويشهد له من الاخبار ما أخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وأبو داود والترمذي وغيرهم عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء فتوضأ قال معدان بن طلحة الراوي عن أبي الدرداء فليت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له فقال صدق وأنا صليت له وضوءه قال الترمذي هو اصح شيء في الباب — وقد تقدم ما أخرجه ابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها من حديث البناء — وفي الباب احاديث كثيرة أكثرها ضعيفة السند لكن يجمعها تحصل القوة — كما حققه العلامة ابن المهام في فتح القدير والحافظ العيني في البناية والمتكفل للسفي ذلك شرحي لشرح الوقاية المسمى بالسعاية — والله اعلم — كذا في التعليق المجد — على مؤطا الامام محمد للعلامة اللكوي رحمه الله تعالى قوله فليأخذ بأنفه امره به ليخيل انه معروف وهذا ليس من قبيل الكذب بل من المعارض بالفعل ورخص له فيها وهدى اليها لئلا يسول له الشيطان المضي استحياء من الناس وفيه ايضاً تنبيه على اخفاء الحدث في تلك الحالة والله اعلم — كذا قاله التوربشتي رحمه الله تعالى وقال الاشرف وفيه نوع من الادب واخفاء القبيح من الامر والتورية بما هو احسن منه وليس هذا من باب الرياء وانما هو من التجمل — (ط) قوله جازت صلاته اي تمت واجزت هذا مذهب ابي حنيفة وعند الشافعي بطلت صلاته لان التسليم فرض عنده وقوله قد اضطربوا في اسناده — قال ابن الصلاح المضطرب هو الذي يروي على وجوه مختلفة والاضطراب قد يقع في السند والمتن او من راوا او من رواة والمضطرب ضعيف لا شمار به انه لم يضبط قلت لهذا الحديث طرق ذكرها الطحاوي وتعدد الطرق يبلغ الحديث الضعيف الى حد الحسن والحسن كاف للحجية (كذا في المرقاة) قوله فلما كبر اي اراد ان يكبر — لما اخرج البخاري في ابواب الاذان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وقد اقيمت الصلاة وعدلت الصفوف حتى اذا قام في مصلاه انتظرونا ان يكبر انصرف — وزاد مسلم قبل ان يكبر فانصرف فقيه دليل على انه انصرف قبل ان يكبر — فيحمل قوله كبر على اراد ان يكبر — والله اعلم (كذا في فتح الباري)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذُ قَبْضَةً مِنَ الْحَصَى لِيَبْرُدَ فِي كَفِّي أَضَعُهَا لِحْجَتِي أَسْجُدُ عَلَيْهَا لِشِدَّةِ الْحَرِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَمِيعْنَاهُ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثُمَّ قَالَ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَبَسَطَ يَدَهُ كَأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ شَيْئًا فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدَكَ قَالَ إِنْ عَدُوُّ اللَّهِ إِبْلِيسَ جَاءَ بِشِهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِ فَقُلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ التَّامَّةِ فَلَمْ يَسْتَأْخِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخْذَهُ وَاللَّهِ لَوْ لَا دَعْوَةُ أَخِيْنَا سُلَيْمَانَ لَا صَبَحَ مُوثِقًا يَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ إِنْ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ الرَّجُلُ كَلَامًا فَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدٍ كُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا يَتَكَلَّمُ وَلْيُشِيرْ بِيَدِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب السهو ﴾

الفصل الأول ﴿ عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ مُتَّقٍ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ وَلْيَنْ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ

قوله فلم يستأخر ثلاث مرات الطاهر انه طرف افلت ويمكن ان يكون طرفاً للم يساخر اي فلم يتأخر في ثلاث مرات من العودات واللغات (و) قوله سلم اي ابن عمر عليه فرد الرجل عليه السلام كلاماً اي رداً دا كلام لارد اشارة

﴿ باب السهو ﴾

قال تعالى (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) وليس السهو عنها تركها والالم يكونوا مصلين وانما هو السهو عن واجباتها ولذا وصفهم بالرياء - وسجود السهو واجب عندنا وهو الصحيح قوله فلبس عليه بالتحفيف ويشدد اي خلط وشوش خاطره في النهاية لست الامر بالفتح السه ادا خلطت بعضه ببعض ومنه قوله تعالى (واللسنا عليهم ما يلبسون) كله بالنحييف - وانما شدد للتكثير (ط) قوله فليطرح الشك اي فليطرح

قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَّى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلَّى إِنَّمَا لِأَرْبَعٍ كَانَتْ تَرْغِيًا
لِلشَّيْطَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ عَطَاءٍ مَرْسَلًا ، وَفِي رِوَايَتِهِ شَفَعَهَا بِهَاتَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ
* وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ
لَهُ أَزِيدَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَهَا سَلَّمَ ، وَفِي رِوَايَةٍ
قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ
فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصُّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * أَبِي سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى
صَلَاتِي الْعِشِيِّ قَالَ أَبُو سِيرِينَ قَدْ سَمَاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَأَكُنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ

ما شك فيه يدل عليه قوله ما استيقن قوله فان كان صلى حمسًا تعليل للامر بالسجود اي فان كان ما صلاه في
الواقع اربعا صار حمسًا باصاقه اليه ركعة اخرى قوله شفعن له صلاته قال الطيبي الصير في شفعن للركعات
الخمس وفي له للمصلي — يعني شفعت الركعات الخمس صلاة احده بالسجدين يدل عليه قوله الاتي شفعها بهاتين
السجدين اي شفع المصلي الركعات الخمس بالسجدين — انتهى والله اعلم (ط) قوله وان كان صلى اتماما لاربع
فقوله اتماما اما مفعول له او حال من الفاعل اي صلى ما شك فيه حال كونه متما لاربع ويكون قد ادى ما عليه
من زيادة ولا نقصان وكانت السجدة ترفعها للشيطان قال اصاصي القياس ان لا يسجد اذا الاصل انه لم يرد
شئًا لكن صلاته لا تغلو عن احد خالفين اما الزيادة واما اداء الرابعة على الزدد فيسجد حبرًا للحال والرد
لما كان من تسويل الشيطان وتلبسه سمي حبره ترفعها له — وفيه دليل على ان وقت السجود قبل السلام وهو
مذهب الشافعي ويؤيده حديث عبد الله بن بجية وقال ابو حنيفة والثوري انما يسجد السامي مد السلام وتمسك
بحديث ابن مسعود وحديث ابي هريرة وهو مشهور بقصة دي الدين وقال مالك وهو قول قديم للشافعي ان
كان السجود لنقصان قدم وان كان لزيادة اخر وحملوا الاحاديث على الصورتين — توفيقًا بهيها — واقفى احمد
موارد الحديث وفصل بحسبها فقال ان شك في عدد الركعات قدم وان ترك شيئًا ثم تداركه اخر وكذا ان
فعل ما لا نقل فيه كذا ذكره الطيبي رحمه الله تعالى — وقال العلامة بن الهمام رحمه الله تعالى ان الخلاف في
الاولوية — اه ولذا صرح اصحابنا انه لو سجد قبل السلام لا بأس به — كما في الخلاصة ذكره المحقق بن الهمام
رحمه الله تعالى والله اعلم قوله صلى الظهر حمسًا فان قلت لم يرجع الي صلى الله عليه وسلم من الخامسة ولم
يشفعها قلت لا يصيرنا ذلك لانا لا ندرمه بضم الركعة السادسة على طريق الوجوب حتى قال صاحب الهداية ولوم
يضم لا شيء عليه لانه مطون وقال صاحب البدائع والاولى ان يصيف اليها ركعة اخرى ليصير نفلًا الا في العصر
(كذا في عمدة القاري) قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم احدي صلاتي العشي اما الظهر او العصر
على ما رواه مسلم في صحيحه وفي رواية جرم بالظهر وفي رواية جرم بالعصر — احتج الامام الاوزاعي رحمه الله
تعالى بحديث ابي هريرة هذا في قصة دي الدين على ان الكلام العمد اذا كان لمصلحة الصلاة لا يبطل الصلاة لان

ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَأَتَسَّكَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضَبَانُ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْبُسْرَى وَشَكَّ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْأَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْبُسْرَى وَخَرَجَتْ سَرْعَانُ

دا اليدين تكلم عامدا والقوم احابوا الى صلى الله عليه وسلم نعم عامدين مع علمهم بانه لم يسموا الصلاة — كذا ذكره الطيبي قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى واحتج الفريقان جميعا اي الموالك والشوايع — حديث ابي هريرة في قصة دي اليدين قالوا فاحر ابو هريرة بما كان منه ومهم من الكلام ولم يسمع من الباء وقد كان ابو هريرة متأخر الاسلام وروى يحيى بن سعيد القطان قال حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حارم قال اتينا ابا هريرة فقلنا حدثنا فقال صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين — وقد روى عنه انه قدم المدينة والي صلى الله عليه وسلم نجير فخرج حلقه — وقد وجع الي صلى الله عليه وسلم نجير — (قالوا) فادا كانت هذه القصة بعد اسلام ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ومعلوم ان مسح الكلام كان بمكة لان عبد الله بن مسعود لما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ارض الحبشة كان الكلام في الصلاة عطورا لانه سلم عليه فمرد عليه واحمره مسح الكلام في الصلاة — فثبت بذلك ان ما في حديث دي اليدين كان بعد خطر الكلام في الصلاة — وقال اصحاب مالك انما تفسد الصلاة لانه كان لاصلاحها وقال الشافعي انه وقع ناسيا (فيقال لهم) لو كان حديث دي اليدين بعد مسح الكلام لكان مبيحا للكلام ناسحا لخطره المتقدم لانه لم يحرم ان حوار ذلك مخصوص بحال دون حال — وقد روى سليمان بن حبيب عن ابي حارم عن سهل بن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من بانه من صلاته شيء فليس سبحانه الله انما التصديق للنساء والتسبيح للرجال — وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصديق للنساء — فمع رسول الله ﷺ لمن بانه شيء في صلاة من الكلام وامره بالتسبيح فلما لم يكن من القوم تسبيح في قصه دي اليدين ولا اكرع عليهم الي صلى الله عليه وسلم تركه ذلك على ان قصه دي اليدين كانت قبل ان يعلمه التسبيح — ادع حائر ان يكون قد علمهم التسبيح ثم يخالفونه ولو خالفوا لطهر الكبر عليهم في تركهم التسبيح المأمور به الى الكلام المخطور — وفي هذا دليل على ان قصه دي اليدين كانت على احد وجهين اما قبل خطر الكلام في الصلاة واما ان تكون بعد خطر الكلام بديا منه ثم ايسح الكلام ثم خطر بقوله التسبيح للرجال والتصديق للنساء وقد كان مسح الكلام بالمدينة بعد الهجرة يدل عليه ما روى معمر بن الرهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهر او العصر وذكر الحديث قال الرهري وكان هذا قبل بدر ثم استحکم الامور معه وقال رندس ارفع كباشكام في الصلاة حتى رلت وقوموا لله قاسين — فامرنا بالسكوت وقال ابو سعيد الخدري سلم على رجل على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه اشارة وقال كما رد السلام في الصلاة — فبما عن ذلك وكان قدوم عبد الله بن مسعود على النبي ﷺ انما كان بالمدينة (كما مر سابقا) وروى عبد الله بن وهب عن عبد الله بن العمري عن نافع عن ابن عمر انه ذكر له حديث دي اليدين فقال كان اسلام ابي هريرة بعد ما قل دو اليدين — ثبت بذلك ان ما رواه ابو هريرة كان قبل اسلامه لان اسلامه كان عام حير ثبت ان ابا هريرة لم يشهد تلك القصة وان حدث بها كما قال الراي ما كل ما يحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعاه ولكن سمعنا وحدثنا اصحابنا وروى حماد بن سلمة عن حميد عن انس قال قال والله ما كل ما يحدثكم به سمعاه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن كان يحدث بعضنا بعضا وعن عبد الرحمن انه

الْقَوْمِ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا اقْصِرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَاهُ أَنْ يُكَلِّمَاهُ

سمع ابا هريرة يقول لا ورب هذا البيت ما انا قلت من ادرك الصبح وهو جنب فليفطر ولكن قاله محمد ورب هذا البيت ثم لما اخبر برواية عايشة وام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبح جنباً من غير احتلام ثم يصوم يومه ذلك قال لا علم لي بهذا اما اخبرني به الفضل بن العباس فليس في روايته بحديث دي الين ما يدل على مشاهدته (وان قيل) قد روى في بعض اخباره انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (قيل له) يحتمل ان يكون مراده صلى بالمسلمين كما قال نزال بن سبرة قال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم وبني انه قال ذلك لقومه لانه لم يدركه صلى الله عليه وسلم (وما يدل) على ان قصة دي الين كانت في حال اباحة الكلام ان فيها ان النبي صلى الله عليه وسلم اسند الى جذع في المسجد وان سرعان الناس خرجوا فقالوا اقصرت الصلاة وان النبي صلى الله عليه وسلم اقبل على القوم فسلم فقالوا صدق - وبعض هذا الكلام كان عمداً وبعضه كان لغير اصلاح الصلاة فدل على انها كانت في حال اباحة الكلام اه كذا في احكام القرآن .. واما ما رواه مسلم في هذا الحديث عن ابي هريرة من لفظ بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بمحفوظ ولعل بعض رواة هذا الحديث فهم من قول ابي هريرة صلى بنا انه كان حاضراً فروى هذا الحديث بالمعنى على ما زعمه وقد اخرج مسلم من خمس طرق فلفظه في طريقين صلى بنا وفي طريق صلى بنا - وفي طريق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين - وفي طريق بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرد به يحيى بن ابي كثير وخالفه غير واحد من اصحاب ابي سلمة وابي هريرة فكيف يقبل ان ابا هريرة قال في هذا الخبر بينا انا اصلي - اه (كذا في آثار السنن) وقال التوربشتي رح والذي برويه بينا انا اصلي فله مع صلى بنا ورواه كذلك على المعنى ولا حرج عليه في دعواه (كذا في شرح المصابيح) قال العبد الضعيف عفا الله عنه وما يدل على نسجه انه قد ثبت في مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم مضى الى الجذع وخرج سرعان القوم عن ابواب المسجد - وفي رواية دخل الحجرة ثم خرج ورجع الياس وبني على صلاته - في هذا خروج عن المسجد وانحراف عن القبلة - والعمل الكثير - والخطوات العديدة اياها وذهابا - فهل هذا كله مباح غير منسوخ عند الشوايع والمواك رحمهم الله تعالى والله اعلم قوله وفي القوم ابو بكر وعمر هذا يدل على ان قصة دي الين كانت حين كان الكلام مباحاً في الصلاة - لان عمر بن الخطاب قد حدث به تلك الحادثة بعد النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته - وفعل فيها بخلاف ما عمله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم دي الين مع انه كان حاضراً في قصته اخرج الطحاوي في معاني الآثار ناسناده عن عطاء قال صلى عمر بن الخطاب ناصحاً به فسلم في ركعتين ثم انصرف فقيل له في ذلك فقال اني جهزت عيراً من العراق ناحماً واحقابها - حتى وردت المدينة فصلى بهم اربع ركعات انتهى -- وهذا مرسل جيد ثم ان هذه الرواية مضطربة بوجوه (منها) في الوقت في بعض الروايات عند الشيخين انه صلى صلاة الظهر - وفي بعضها عند مسلم انه صلى صلاة العصر وفي بعضها عندهما انه صلى احدى صلاتي العشي وفي رواية عند مسلم بلفظ احدى صلاتي العشي اما الظهر واما العصر وفي رواية عند البخاري بلفظ احدى صلاتي العشي قال محمد واكثر ظني انها العصر وفي رواية عند السائي احدى صلاتي العشي قال قال ابو هريرة ولكني نسي - (ومنها) في عدد الركعات في حديث ابي هريرة عند الشيخين انه صلى ركعتين ثم سلم وفي حديث عمران بن حصين عند مسلم وغيره انه سلم في ثلاث ركعات - (ومنها) في موقف النبي

وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْسَيْتَ أَمْ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ فَقَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرْ فَقَالَ أَكْبَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ

صلى الله عليه وسلم بعد ما سلم ساهيا وقام من مكانه في حديث أبي هريرة عن الشيخين ثم قام إلى حشبة في مقدم المسجد فاتكأ عليها — وفي حديث عمران عن مسلم وغيره ثم قام ودخل الحجرة أو في معناه — (ومنها) في سحدي السهو فأخرج الشيخان في هذه القصة أنه صلى الله عليه وسلم سجد سحدي السهو — وعدي أبي داود بإسناد صحيح من طريق سعيد المقري عن أبي هريرة ولم يسجد سحدي السهو وتابعه على ذلك غير واحد من أصحاب أبي هريرة وأخرج النسائي بإسناد صحيح عن أبي هريرة أنه قال لم يسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ قبل السلام ولا بعده ثم لا يخفى أن حديث أبي هريرة من مراسيل الصحابة لأنه لم يحصر قصة دي الدين — لأن دا الدين قتل بيد وكان إسلام أبي هريرة بعده عام حبر سنة سبع من الهجرة واستدل على ذلك ثلاثة وحده (أحدها) ما أخرجه الطحاوي عن ابن عمر أنه ذكر له حديث دي الدين فقال كان إسلام أبي هريرة بعد ما قتل ذو الدين ورحاله كلهم ثقات إلا العمري قواه غير واحد من الأئمة وصححه النسائي وابن حبان وغيرها من المتشددين (وثانيها) أن دا الدين هو ذو الشمالين كلاهما واحد واستدل على ذلك بوجوه (مها) ما رواه الرهري في حديث أبي هريرة دا الشمالين مكان دي الدين أخرجه النسائي في سننه بوجهين وكذلك غير واحد من المخرجين (ومها) ما رواه الدار والطبراني في الكبير عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثا ثم سجد فقال له ذو الشمالين انصت الصلاة يا رسول الله قال كذاك يا دا الدين قال نعم فركع ركعة وسجد سحدين (ومها) ما قال ابن سعد في طبقاته ذو الدين ويقال له ذو الشمالين اسمه عمير بن عمرو بن صله من حراة (ومها) ما قال ابن حبان رحمه الله تعالى في ثقاته ذو الدين يقال له ذو الشمالين أيضا ابن عبد عمرو بن صله الحراعي (ومها) ما قال أبو عبد الله محمد بن يحيى العدي في مسنده قال أبو محمد الحراعي ذو الدين أحد أجدادنا وهو ذو الشمالين (ومها) ما قال المبرد في الكامل ذو الدين هو ذو الشمالين كان يسمى بها جميعا (ومنها) أن دا الدين يقال له الحراقي وهو ابن عمرو بن فضلة وذو الشمالين أيضا ابن عبد عمرو بن صله — ثبت بهذه الأقوال أن دا الدين ودا الشمالين واحد وقد اتفق أهل الحديث والسير أن دا الشمالين استشهد بيد كما صرح ابن اسحق في معازية وابن هشام في سيرته — والبيهقي في المعرفة وهكذا ذكره عروة بن الزبير وسائر أهل العلم بالمعاري (وثالثها) أن الرهري وهو أحد أركان الحديث وأعلم الناس بالمعاري قد نص على أن قصة دي الدين كانت قبل بدر كما قال ابن حبان في صحيحه بعد ما أخرج حديث أبي هريرة من قصة دي الدين قال الرهري كان هذا قبل بدر ثم أحكمت الأمور وفي الجوهر التي ذكر عن ابن وهب أنه قال إنما كان حديث دي الدين في بدأ الإسلام — قلت ثبت بهذه الوجوه أن دا الدين هو ذو الشمالين الذي استشهد بيد وأن أبا هريرة لم يكن حاضرا في قصة السهو كذا في آثار السنن قوله فقال أي بعد ترده بقول السائل كما يقول ذو الدين أي اتقولون كقوله أو كان كما يقول وفي رواية بعد قوله فلم أنس ولم تقصر فقال بلى فد نسيت يا رسول الله أه فلما جزم بالسيان استثبت عليه السلام (ق)

سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نَبَّيْتُ أَنَّ عِمْرَانَ ابْنَ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ وَفِي أُخْرَى لَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَلْ لَمْ أَنَسَ وَلَمْ تُقْصِرْ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

﴿ وعن ﴾ عبد الله بن بَحِينَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

﴿ وعن ﴾ الثَّغْبَرِيُّ بْنُ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ أَسْتَوَى قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَلْيَسْجُدْ مَجْدَتِي السُّهَرِيُّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ قَالُ لَهُ الْخَرْبَاقُ وَكَانَ لِي فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَدَكَرَ لَهُ صَنِيعُهُ فَخَرَجَ غَضَبَانِ يَجْرُ رِدَاءَهُ حَتَّى أَتَاهُ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ أَصَدَقَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى رَكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن ﴾ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ يَشْكُ فِي النِّقْصَانِ فَلْيُصَلِّ حَتَّى يَشْكُ فِي الزِّيَادَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ

قوله فرُبَّمَا سَأَلُوهُ الضمير المفعول الى ابن سيرين والمسؤل عنه قوله ثم سلم وقوله يقول شئت جواب ابن سيرين عن سؤالهم ان عمران بن حصين قال ثم سلم اي بعد سجود السهو مرة اخرى — وقوله فسجد سجدتين اي للسهو قل ان يسلم ثم سام وهو مذهب الامام الشافعي رح وعن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسجا سجدتين اي بعد ما سلم كما يشهد له الحديث الآتي (ق) قوله صلى ركة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم وهذا مذهب ابى حنيفة قوله من صلى صلاة يشك في النقصان اي وليس عنده علة ظن وطرف راجع فليصل اي فليست على الاقل المتيقن حتى يشك في الزيادة فان زيادة الطاعة خير من نقصانها والله تعالى اعلم

﴿ باب سجود القرآن ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ ابن عباس قال سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس رواه البخاري ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال سجدنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت وأقرأ بأمر ربك رواه

﴿ باب سجود القرآن ﴾

اختلفوا في وجوب سجود التلاوة وعدمه فذهب الامام ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد الى الوجوب والائمة الثلاثة على انها سنة وفي رواية عن احمد انها واجبة ﴿ ولما ﴾ قوله تعالى (فما لهم لا يؤمنون وادا قريء عليهم القرآن لا يسجدون) (وادا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن انسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا) (انما يؤمن بآياتنا الذين اداذكروا بها خروا سجدا) هذه الايات تدل على انكار ترك السجدة عند التلاوة وان تركها وعدم الايمان كائنها من قيل واحد — واخرج مسلم عن ابي هريرة في الايمان يرفعه ادا قرأ ابن آدم السجدة اعترل الشيطان يبكي — يقول يا ويله امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فاييت في النار والاصل ان الحكيم ادا حكى من غير الحكيم كلاماً ولم يعقبه بالانكار كان دليل صحته — فهذا ظاهر في الوجوب مع ان آي السجدة تفيد ايضا لانها ثلاثة اقسام قسم فيه الامر الصريح به — وقسم تضمن حكاية استكف الكفرة حيث امروا به — وقسم فيه حكاية فعل الانبياء السجود وكل من الامثال والاقتداء ومخالفة الكفرة واجب الا ان يدل دليل على عدم لزومه لكن دلالتها ظنية فمكان الثابت الوجوب لا المرض — كذا في فتح القدير مع توضيح وتفصيل والله اعلم قوله سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالسجدة لعل هذه السجدة انما سجدتها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وصفه الله تعالى في مفتتح السورة من انه لا ينطق عن الهوى وذكر بيان قربه من الله تعالى واره من آياته الكبرى — شكرا لله تعالى على تلك النعمة العظمى — والمشركون لما سمعوا اسماء طواغيتهم اللات والعزى سجدوا معه — واما ما يروى من اهم سجدوا لما مدح النبي صلى الله عليه وسلم اباطيلهم بقوله تلك الغرائيق العلى وان شفاعتهن لترجى — فقول باطل — واني يتصور ذلك ام كيف يدخل هذا بين قوله وما ينطق عن الهوى — وبين قوله ان هي الاسماء سميتوها انتم واباءكم ما انزل الله بها من سلطان — ان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس فكيف وقد ادخل همزة الانكار على الاستخبار بعد الفاء في قوله افرايت المستدعية للانكار فعل الشرك والمعنى اتجعلون هؤلاء شركاء لله فاخبروني باسماء هؤلاء ان كانت آلهة وما هي الا اسماء سميتوها بمجرد متابعة لا عن حجة انزلها الله تعالى بها — روى الامام في تفسيره — عن محمد بن اسحاق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة قال انها من وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا — وقال الامام ابو بكر الیهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم اخذ يتكلم في ان رواة هذه القصة مطعونون — وذكر الشيخ ابو منصور المازندي في كتابه حسن الاتقياء الصواب ان قوله تلك الغرائيق العلى — من جملة ايجاء الشيطان الى اوليائه من الزنادقة حتى يلتقوا بين الضعفاء وارقاء الدين ليرتابوا في صحة الدين القويم — وحضرة الرسالة برية من مثل هذه الرواية وقال بعض اهل التاريخ ان هذه القصة من مقربات ابن الزبير ومن اراد المزيد عليه

مُسْلِمٌ * وعن * ابنِ عمرَ قالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَهُ فَتَزْدَحِمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا لِحَبَّتِهِ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * زَيْدِ بْنِ تَابِتٍ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّجْمَ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَجْدَةُ صَ لَيْسَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَسْجُدُ فِي صَ فَقَرَأَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ حَتَّى أَتَى فِيهِدَاهُمُ اقْتَدِهِ فَقَالَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ أَمَرَ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * عمرو بن العاص قال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالتفسير الكبير والله اعلم (ط) قوله ليس من عزائم السجود — العزيمة في الاصل — عهد القلب على الشيء ثم استعمل لكل محتوم وفي اصطلاح الفقهاء الحكم الثابت بالاصالة كوجوب الصلوات الخمس — والحديث دليل للشافعي رحمه الله تعالى على ان حبيبة رحمه الله تعالى قال الراعي عري في قوله تعالى حر را كما نال را كع عن الساجد لانه يحوي ويحصر كالساجد وبه استشهد ابو حبيبة واصحابه في سجدة التلاوة على ان الركوع مقام مقام السجود — انتهى كلام الطيبي ملخصاً — وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى — وروى الرهري عن السائب بن يزيد انه رأى عمر سجد في ص — وروى عن عثمان واس عمر ماله — وقول ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم فعلها اقتداءً بـ داود عليه السلام لقوله (فهداهم اقتده) يدل على انه رأى فعلها واحداً لان الامر على الوجوب ولما سجد النبي صلى الله عليه وسلم فيها كما سجد في غيرها من مواضع السجود دل على انه لا فرق بينها وبين سائر مواضع السجود — واما قول عبد الله انها ليست سجدة لانه لا يابى ان كثيراً من مواضع السجود اما هو حكايات عن قوم مدحوا بالسجود نحو قوله تعالى (ان الدين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) وهو موضع السجود للناس بالاتفاق — وقوله تعالى (ان الدين اوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يحرون للادقان سجداً) ونحوها من الآتي التي فيها حكاية سجود قوم فكانت مواضع السجود — وقوله تعالى (وادا قري عليهم القرآن لا يسجدون) يقتضي لزوم فعله عند سماع القرآن — وهو حلياً والطاهر اوجباه في سائر القرآن — فمتى احتلما في موضع منه فان الطاهر يقتضي وجوب فعله الا ان تقوم الدلالة على غيره — واجار اصحابا الركوع عن سجود التلاوة وذكر محمد بن الحسن انه قد روى في تأويل قوله وخر را كما ان معاه حر ساجداً فعبر بالركوع السجود فحار ان يكون عنه اد صار عبارة عنه والله اعلم (احكام القرآن) قوله بيبكم صلى الله عليه وسلم ممن امر ان يقتدى بهم الخواب من اسلوب الحكم — اي اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم مأموراً بالاقتداء بهم فاب اولى وقال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله تعالى الآية دالة على فصل نبيا صلى الله عليه وسلم على الانبياء لانه تعالى امره بالاقتداء بهديهم ولا بد من امثاله بذلك فوجب ان يجتمع فيه جميع خصائصهم وخلاتهم المتفرقة والله اعلم (ط) قوله اقرأني اي حملني على ان

خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمُفَصَّلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضِلْتَ سُورَةَ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأُهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَفِي الْمَصَابِيحِ فَلَا يَقْرَأُهَا كَمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ فَرَأَوْا أَنَّهُ قَرَأَ تَنْزِيلَ السَّجْدَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَسَجَدَ تَامَعَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ

أَقْرَأَ وَاجْمَعُ فِي قِرَاءَتِهِ خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً هَذَا الْحَدِيثُ قَالَ أَحْمَدُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَآخَرُ الشَّافِعِيِّ مِنْ حَمَلَتِهَا سَجْدَةٌ ص — وَآخَرُ أَبُو حَنِيفَةَ مِمَّا السَّجْدَةُ الثَّانِيَةُ مِنَ الْحَجِّ (كَذَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ) قَوْلُهُ فَضِلْتَ سُورَةَ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ وَبِهِ يَقُولُ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَاسْحَاقُ — وَبِذَلِكَ قَالَ عَلِيُّ وَعُمَرُ وَآبَةُ عَبْدِ اللَّهِ وَعُثْمَانُ وَآبُو الدَّرْدَاءِ وَآبُو مُوسَى وَابْنُ عَبَّاسٍ فِي أَحَدِي الرِّوَايَتَيْنِ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمُ وَدَهَبُ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكُ وَالْحَسَنُ وَابْنُ الْمُسَبِّحِ وَابْنُ حَبِيرٍ وَسَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ إِلَى أَنَّ السَّجْدَةَ الثَّانِيَةَ فِي الْحَجِّ إِنَّمَا هِيَ سَجْدَةُ صَلَاتِيهَا لِأَنَّهَا مَقْرُوءَةٌ بِالْأَمْرِ بِالرُّكُوعِ وَالْمَعْبُودِ فِي مِثْلِهِ مِنَ الْقُرْآنِ كَوْنُهُ أَمْرًا بِمَا هُوَ رُكْنٌ لِلصَّلَاةِ بِالِاسْتِقْرَاءِ نَحْوِ اسْجُدِي وَارْكَعِي (كَذَا فِي رُوحِ الْمَعَانِي مَلْحَصًا وَمُخْتَصَرًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ) وَقَالَ الْإِمَامُ الْهَيْثَمُ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى — قَدْ رَوَيْتُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِيمَا تَقَدَّمَ أَنَّ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ — وَرَوَى خَارِجَةُ بْنُ مَصْعَبٍ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْحَجِّ سَجْدَةٌ وَرَوَى سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الْأُولَى عَرْمَةٌ وَالْآخِرَةُ تَعْلِيمٌ وَالْمَعْنَى فِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ الْأُولَى هِيَ السَّجْدَةُ الَّتِي يُجِبُ فَعْلُهَا عِنْدَ التَّلَاوَةِ وَأَنَّ الثَّانِيَةَ وَإِنْ كَانَ فِيهَا ذِكْرُ السُّجُودِ فَإِنَّمَا تَعْلِيمٌ لِلصَّلَاةِ الَّتِي فِيهَا الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَهُوَ مِثْلُ مَا رَوَى سَفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ السَّجْدَةُ الَّتِي فِي آخِرِ الْحَجِّ إِنَّمَا هِيَ مَوْعِظَةٌ وَلَيْسَتْ بِسَجْدَةٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا فَحَنَ زُرْكَعَ وَسَجَدَ فَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ عَلَى مَعْنَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ وَيُشَبَّهُهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ رَوَى عَنْهُ مِنَ السَّلَفِ أَنَّ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ إِنَّمَا ارَادُوا أَنَّ فِيهِ ذِكْرَ السُّجُودِ فِي مَوْضِعَيْنِ وَأَنَّ الْوَاجِبَةَ هِيَ الْأُولَى دُونَ الثَّانِيَةِ عَلَى مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِمَوْضِعٍ سَجُودُهُ أَنْ ذَكَرَ مَعَهُ الرُّكُوعَ وَاجْمَعِينَ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ مُخْصُوصٌ بِهِ الصَّلَاةُ الْآتِيَةُ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى اقِيمُوا الصَّلَاةَ لَيْسَ بِمَوْضِعٍ لِلسُّجُودِ وَقَالَ تَعَالَى (يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ) وَلَيْسَ ذَلِكَ سَجْدَةً وَقَالَ تَعَالَى (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ) وَلَيْسَ بِمَوْضِعٍ سَجُودُهُ لِأَنَّهُ أَمْرٌ بِالصَّلَاةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ) (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ) قَوْلُهُ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأُهَا أَيِ آيَةِ السَّجْدَةِ حَتَّى لَا يَأْتِيَ بِتَرْكِ السَّجْدَةِ وَهُوَ يُؤَيِّدُ وَجُوبَ سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ

كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَالسَّاحِدُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى إِنْ الرَّاكِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَفْصَلِ مِنْهُ
 تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ سَجْدَ وَجْهِي لِلَّهِ خَلَقَهُ وَتَنَقَّ سَمِعَهُ وَبَصَرَهُ بِمَحْوَلِهِ
 وَقُوَّتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 رَأَيْتُنِي اللَّيْلَةَ وَأَنَا نَائِمٌ كَأَنِّي أَصْلِي خَلْفَ شَجَرَةٍ فَسَجَدْتُ فَسَجَدَتِ الشَّجَرَةُ لِسُجُودِي فَسَمِعَتْهَا
 تَقُولُ اللَّهُمَّ اكْتُبْ لِي بِهَا عِنْدَكَ أَجْرًا وَضَعْ عَنِّي بِهَا وَزْرًا وَأَجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذُخْرًا
 وَتَقْبَلْهَا مِنِّي كَمَا تَقْبَلُهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ فَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَجْدَةً ثُمَّ سَجَدَ فَسَمِعَتْهُ وَهُوَ يَقُولُ مِثْلَ مَا أَخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَقْبَلُهَا مِنِّي كَمَا تَقْبَلُهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ

وفي نسخة صحيحه فليقرأهما وفي المصاحح فلا يقرأها باعادة الصبح الى السورة (و) قوله حتى ان الراكب
 يسكران وتفتح ليسجد على يده اي الموصوعة على السرح ليحصل اللحم وهذا يدل على ان من يسجد على يده
 يصح اذا انحى عنقه عند اي حيفة لا عند الشافعي رحمه الله تعالى (ق) قوله لم يسجد في شيء من المفصل
 قال القاسمي وهو قول قديم للشافعي وقول مالك رضي الله تعالى عنها - قل التور شقي هذا الحديث ان صح
 لم يلزم منه حجة لما صح ان انا هريرة قال سجدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ادا السماء اشقت واقرا
 باسم ربك . وابو هريرة ماحر كما مر واما حديث زيد بن ثابت قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم واللحم
 فلم يسجد فيها فان انا داود روى هذا الحديث في كتابه وقال كان زيد الامام فلم يسجد والمعنى ان التالي كان
 ريذاً بحيث لم يسجد هو لم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم او ان عارضا معه من السجود من نحو الحدث او
 رمان كراهية او ان التالي حينئذ كان عارفا في السجود وتركه (طيب) قولها يقول في سجود القرآن
 بالليل سجدة وحى الخ واستحب بعضهم ان يقول سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا لانه تعالى اخبر عن
 اوليائه قال (ويخرون للادقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا) ويبدو ان لا يكون
 ما صح على عمومته فان كانت السجدة في الصلاة فيقول فيها ما يقال فيها فان كانت فريضة قال سبحان ربي الاعلى
 او فعلا قال ما شاء مما ورد كسجد وحى للنبي وقول اللهم اكسب لي الخ وان كان خارج الصلاة قال كل ما اثر

وَالنَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ غَيْرَ أَنْ شَيْخًا مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَا أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ بِكَفِّيْنِي هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قُتِلَ كَافِرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ وَهُوَ أُمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي (إِس) وَقَالَ سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَنَسَجَهَا شُكْرًا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

﴿ باب أوقات النبي ﴾

الفصل الاول * عَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَحَرَى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحِينُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْثَانًا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ

من ذلك قوله وسجد من كان معه قال النووي اي من كان حاضراً قراءته من المسلمين والمشركون والجن والانس قاله ابن عباس حتى شاع ان اهل مكة اسلموا - قال القاضي عياض كان سبب سجودهم بما قال ابن مسعود انها اول سجدة نزلت - واما ما يرويه الاخباريون والمفسرون ان سبب ذلك ما جرى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشاء على آلهة المشركين في سورة النجم فباطل لا يصح فيه شيء لا من جهة النقل ولا من جهة العقل لان مدح اله غير الله كفر - ولا يصح نسبة ذلك الى لسان النبي صلى الله عليه وسلم ولا ان يقوله الشيطان على لسانه ولا يصح تسليط الشيطان على ذلك والله اعلم (كذا ذكره الطيبي) ومن اراد المزيد عليه فعليه بالشفاء للقاضي عياض رحمه الله تعالى قوله نسجدها شكرا والشكر لا ينافي الوجوب لان كل الفرائض والواجبات وجبت شكرا لتوالي النعم (كذا ذكره العلامة ابن الهمام)

﴿ باب اوقات النبي ﴾

قوله لا يتحرى قال التوربشتي يقال فلان يتحرى الامر اي يتوخاه ويقصده ومنه قوله تعالى (فاولئك تحروا رشدا) اي توخوا وعمدوا - ويتحرى فلان الامر اذا طلب ما هو الاخرى والحديث يحتمل الوجهين اي لا يقصد الوقت الذي تطلع الشمس فيه او تغرب فيصل في فيه او لا يصلي في هذا الوقت ظناً منه انه قد عمل بالاحري والاولى ابلغ واوجه في المعنى المراد (طيبي) قوله لا تحينوا اي لا تجعلوا ذلك الوقت حيناً للصلاة بصلاتكم فيه من تحين بمعنى حين الشيء اذا جعل له حيناً (طيبي) قوله فانها تطلع بين قرنى الشيطان اي حانئ رأسه لانه ينتصب قائماً في وجه الشمس ليكون شروقها بين قرونيه فيكون قبلة لمن سجد للشمس فهي عن الصلاة في ذلك الوقت لتلايته بهم في العبادة - كذا ذكره ابن الملك (مرقاة) قوله او تقبر

قَائِمُ الظَّهِيرَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضَيَّفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ بَعْدَ
 الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَدَسَةَ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَقَدِمَتْ الْمَدِينَةُ فَدَخَلَتْ
 عَلَيْهِ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلِّ صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حِينَ تَطْلُعُ
 الشَّمْسُ حَتَّى تَرْتَفِعَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ حِينَ تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ
 ثُمَّ صَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مُخْضُوعَةٌ حَتَّى يَسْتَقِلَّ الطَّلُ بِالرَّمْحِ ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ

اي بدفن يقاب قده اذا دمه واحلوهوا في صلاة الحارة في هذه الاوقات فاحارها الشافعي رحمه الله تعالى
 قال ان المراك معى قوله ان مريمه موتاما الصلاة على الحارة (كذا ذكره الطيبي) قاب وتكره صلاة
 الحارة سديا - وقال صاحب الهداية رحمه الله تعالى والمراد بقوله وان يصر صلاة الحارة لان الدفن حرم كروه
 والحديث باطلا حجه على الشافعي رحمه الله تعالى في تخصيص الفرائض وعنه وحجه على اي يوسف رحمه الله
 تعالى في اناحه القل يوم الجمعة وم الروا ان الله احد قوله قائم الظهيرة اي قيام الشمس وفي الروا من قولهم
 قامت به داسه وهم والشمس اذا لمعت وسط السماء ابطأت حركة الطل الى ان يرول فيتجلى الباطن المأمل لها
 قد وهم وهي سائرة وقت الووي معناه لا يسمي القائم في الظهيرة طله في المشرق ولا في المغرب والله اعلم (طيبي)
 قوله ضيف اي تميل قال النورسني اصل الضيف الميل يقال صب انى كداملب اليه وسى الضيف صيغاً
 لميله الى الذي رل عليه (طيبي) قوله فقدم المدينة وكان من قصته انه اقبل الى مكة وبايع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو مسح امامه ثم عد الى قومه مترصدا حتى سمع انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فارغل
 اليه (طيبي) قوله تطالع بين فريين الشيطان فل امراد هربي الشيطان حربه واساعه وفيه فوبه وسلسه وابشار
 فساده وقبل القران باحيا الرأس وهذا هو الاقوى يعني انه يدي رأسه الى الشمس في هذه الاوقات ليكون
 الساحبون لها من الكمار نالسا حدين اه في الصورة (طيبي) قوله حتى يستقل الطل بالرمح قال الامام النووي
 اي يقوم بماله في جهة الشمال ليس مائلا الى العرب ولا الى الشرق وهو حاله الاسواء وقال الشرح النورسني
 كذا في نسخ المصاييح وفيه تحريف وسواءه حتى يستقل الرمح بالطل وواقعه صاحب الهياه حيث قال حتى
 يلغ ظل الرمح المعرور في الارض ادى عاية العله فقوله يستقل من العله لا من الافلا والاسفلان الذي معنى
 الارتفاع بل كيف رد نسخة المصاييح مع موافقتها بعض نسخ مسلم وكتاب الحميدى على ان له عامل (منها)
 ماد كرم من ان معنى يستقل الطل بالرمح انه يرتفع معه ولا تقع منه شيء على الارض من قولهم اسفلت السماء
 ارتفعت * ومنها * ان يعبر المصاف اي يعبر قله الطل بواسطة ظل الرمح * ومنها * ان يكون من
 باب عرص الناقه على الخوص وطبت بالعدن الساعا - قال صاحب المفتاح لا يشجع على القلب الاكمال
 البلاءه مع ما فيه من المسالعه من ان الرمح صار عملة الطل في القله والطل عملة الرمح (طيبي)

فَإِنْ حِينَئِذٍ تُسَجَّرُ جَهَنَّمُ فَإِذَا أَقْبَلَ النَّبِيُّ فَفَصَلَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مُحْضُورَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ
الْعَصْرَ ثُمَّ أَقْصِرُ عَنْ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ
يَسْجُدُ لَهَا الْكَفَّارُ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَأَلَوْضُوءُ حَدَّثَنِي عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يَقْرُبُ
وَضُوءَهُ فَيَمْضُضُ وَيَسْتَنْشِقُ فَيَسْتَنْثِرُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ وَخِيَاشِيمِهِ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ
وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ مِنْ أَطْرَافِ لِحْيَتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى
الْمِرْفَقَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أَنْامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمْسَحُ رَأْسَهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا
رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافِ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رِجْلَيْهِ
مِنْ أَنْامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَمَجَّدَهُ بِالَّذِي هُوَ لَهُ أَهْلٌ
وَفَرَّغَ قَلْبَهُ لِلَّهِ إِلَّا أَنْصَرَفَ مِنْ خُطْبَتِهِ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن ﴾ كَرِيبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمِسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَزْهَرِ أَرْسَلُوهُ
إِلَى عَائِشَةَ فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ وَسَلِّمْ عَنْ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلَتْ عَلَى عَائِشَةَ
فَبَلَغَتْهَا مَا أَرْسَلُونِي فَقَالَتْ سَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ
أُمِّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ
إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قُولِي لَهُ نَقُولُ أُمِّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَأَرَاكَ
تُصَلِّيَهُمَا قَالَ يَا ابْنَةَ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنْ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ
فَشَاغَلُونِي عَنْ الرَّكَعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَمَا هَاتَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله فان حينئذ نسجر جهنم اي توقد وتهيج نارها ومه البحر المسحور وفي اسم ان وجهان احدهما بسحر على
اضمار ان كقوله تعالى (ومن آياته يرسم البرق خوفا وطمعا) والثاني ضمير الشأن المحذوف (ط) قوله اذا
اقبل النبي يعني رجع الطل الى الشرق وهو مختص بما بعد الزوال والظل يقع على ما قبل الزوال وما بعده (ط)
قوله فان الصلاة مشهودة اي يشهدها ويحضرها اهل الطاعة من سكان السموات والارض اي تشهدا الملائكة
المقربون فيكتب اجرها للمصلين (ط) قوله يقرب بالتشديد على بناء الفاعل والمفعول — وضوئه بفتح الواو
اي الماء الذي يتوضأ به قوله الاخرت خبر ما — والمستثنى منه مقدر اي ما منكم رجل متصف بهذه الاوصاف
كائن على حال من الاحوال الا على هذه الحالة وعلى هذا المعنى ينزل سائر الاستثناءات وان لم يصرح بالنفي فيها
لكونها في سياق النفي بواسطة ثم العاطفة اي سقطت (طيب) قوله عن الركعتين بعد العصر — قد تمسك بهذا
الحديث من اجاز التنفل بعد العصر فالجواب عنه كما ذكر في فتح الباري ان المواطبة على ذلك من خصائصه **وسئل**

الفصل الثاني * عن * محمد بن إبراهيم عن عيسى بن عمرو قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي بعد صلاة الصبح ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح ركعتين فقال الرجل إني لم أكن صليت الركعتين اللتين قبلهما فصلتنيهما الآن فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود وروى الترمذي نحوه وقال إسناده هذا الحديث ليس بمتصل لأن محمد بن إبراهيم لم يسمع من عيسى بن عمرو وفي شرح السنة ونسخ المصابيح عن عيسى بن قيس بن قهز نحوه * وعن جابر بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار رواه الترمذي وأبو داود والنسائي

والدليل عليه رواية كوان مولي عائشة أنها حدثته أن رسول الله ﷺ كان يصلي بعد العصر وينهي عنها ويواصل وينهي عن الوصال — رواه أبو داود ورواية أبي سلمة من عائشة في نحو هذه القصة وفي آخره كان إذا صلى صلاة اثبتها رواه مسلم (اللمعات) قوله صلاة الصبح ركعتين — أي اعلوا أو صلوا صلاة الصبح ركعتين فاعتذر الرجل بأنه قد أتى بالعرض وترك بالنافلة وهو آت بها وهو مذهب الشافعي ومحمد وعند أبي حنيفة وأبي يوسف لا قضاء بعد الفوت اه قلت مذهب محمد أنها تقتضي بعد طلوع الشمس (كذا في المرقاة) كما أخرج الترمذي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتي الفجر فليصلها بعد ما تطلع الشمس وقال هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقد روي عن عمر فعله والعمل على هذا عند بعض أهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك كذا في اللمعات — ويؤيده قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس الحديث وهو حديث متواتر عند إمامة الحديث رحمهم الله تعالى والله أعلم قوله يا بني عبد مناف وإنما خص بني عبد مناف بهذا الخطاب دون سائر بطون قريش لعله بان ولاية الأمر والخلافة سيؤول إليهم مع أنهم كانوا رؤساء مكة وساداتهم وفيهم كانت السدانة والحجابة والسقاية والرفادة (طبيي) قوله أحداً طاف أعلم أن وصف الطواف ليس بقيد مانع بل أحداً طاف بمنزلة أحداً دخل المسجد الحرام لأن كل من دخله يطوف بالبيت غالباً فهو كناية والله أعلم (طبيي) قوله أية ساعة قال المظهر فيه دليل على أن صلاة التطوع في أوقات الكراهة غير مكروهة بمكة لشرفها لينال الناس من فضلها في جميع الأوقات وبه قال الشافعي رحمه الله تعالى وعند أبي حنيفة حكمها حكم سائر البلاد كذا ذكر الطيبي — وقال الحافظ الثوري رحمه الله تعالى الاحتجاج في هذا الحديث الصحيح بمكة في الوقت الذي نهى عنه أن يصلي فيه حين لين وإنما كان الاستدلال يصح به أن لو كان المنع المنهى عنه من أجل الصلاة في الأوقات المكروهة وليس الأمر كذلك ووجه الكلام ومحلّه إنما يعرف من أصل القضية وصيغة الحادثة وهذا الأمر إنما صار عن النبي صلى الله عليه وسلم لأن بطون قريش كانوا يسكنون حوالي المسجد محققين به

﴿ وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة رواه الشافعي ﴾ وعن أبي الخليل عن أبي قتادة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم كره الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة وقال إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة رواه أبو داود وقال : أبو الخليل لم يلق أبا قتادة

الفصل الثالث ﴿ عن عبد الله الصنابجي قال قال رسول الله ﷺ إن الشمس تطلع ومعهما قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقها ثم إذا استوت قارنها فإذا زالت فارقها فإذا دنت للغروب قارنها فإذا غربت فارقها ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في تلك الساعات رواه مالك وأحمد والنسائي ﴾ وعن أبي بصرة الغفاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمخمس صلاة العصر فقال إن هذه صلاة عرضت على من كان قبلكم فضيعوها فمن حافظ عليها كان له أجره مرتين ولا صلاة بعدها حتى يطلع الشاهد والشاهد النجم رواه مسلم ﴾ وعن معاوية قال إنكم لتصلون صلاة لقد صحبنا

ولكل بطن منهم باب يدخل منه المسجد وإلى الآن لهم أبواب تنسب إليهم كباب بني شبة وباب بني سهم وباب بني مخزوم وباب بني حمح وكان من وراءهم من القادمين عليهم يمرّون عليهم إذا دخلوا المسجد فربما اعلقوا تلك الأبواب إذا جن عليهم الليل فلم يستطع الرائر أن يحوس خلال ديارهم في هجعة من الليل فيدخل المسجد فيطوف بالبيت فاعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم أن ليس لهم أن يصنعوا هذا الصنيع وأن يمنعوا عباد الله عن مسكهم ويحولوا بينهم وبين متعبدتهم وأباح للزائر أن يتمتع بالبيت المبارك في سائر الأوقات ونهى أصحاب الديار الواقعة حوله أن يحتجزوا دونهم فوقع قوله صلى الله عليه وسلم أي وقت شاء من ليل أو نهار هو المعنى الذي ذكرناه ، لا إباحة الصلاة في أوقات نهينا عن الصلاة فيها والله اعلم (شرح المصباح) قوله إن جهنم تسجر أي توقد كأنه أراد الإبراد بالظهر لقوله صلى الله عليه وسلم إبردوا بالظهر فإن شدة الحر من فيح جهنم ولعل تسجير جهنم حينئذ لمقارنة الشيطان الشمس ونهيته لأن يسجد له عبدة الشمس قال الخطابي قوله تسجر جهنم وقوله بين قرني الشيطان وأمثالهما من الالفاظ الشرعية التي أكثرها يتفرد الشارع بمعانيها يجب علينا التصديق بها والوقوف عند الإقرار بصحتها والله اعلم (ط) قوله إلا يوم الجمعة هذا حديث ضعيف لا يصلح لمعارضة الأحاديث الشهيرة الواردة في النهي — على أن المحرم راحح على المبيع عند التعارض (كذا في اللمعات) قوله بالمخمس بضم الميم الأولى وفتح الحاء المعجمة والميم جميعاً وقيل بفتح الميم وسكون الحاء وكسر الميم بعدها — في آخرها صاد مهمل — اسم طريق نقله ميرك عن المنذري (ق) قوله أجره مرتين أحدهما للمحافظة عليها خلافاً لمن قبلهم وثانيتها أجر عمله — كسائر الصلوات (ط) قوله والشاهد النجم سمي شاهداً لأنه

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا يَعْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ وَقَدْ صَعِدَ عَلَى دَرَجَةِ الْكَعْبَةِ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَأَنَا جُنْدُبٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَقْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَزِينُ

﴿ باب الجماعة وفضلها ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لأنه يشهد بالليل أي يحضر ويظهر ومه قيل لصلاة المغرب صلاة الشاهد ويحور ان يحمل على الاستعارة شبه النجم عند طلوعه على وجود الليل بالشاهد الذي يشهد به الدعاوي (ط) قوله الا بمكة الا بمكة قال ابن الهمام حديث أبي ذر رواه الدارقطني والبيهقي وهو معلول بأربعة أمور انقطاع ما بين عاهد وائي در فاه الذي يرويه عنه وضعف ابن المؤمل — وضعف حميد مولى عفراء واصطراب سده (ق)

— بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ —

— باب الجماعة وفضلها —

قال الله عز وجل (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين) وقال تعالى (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) امرم بالجماعة حال الخوف يدل على وحوها حال الامن بالاولى — وقال تعالى (ما سلمكم في سقر قالوا لم نك من المصلين) وقال تعالى (وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى) وقال تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهوداً) وقال تعالى (واد صرنا اليك هرا من الجن يستمعون القرآن) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) وقال ابراهيم اليتيم في قوله تعالى (يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون خاشعة ابصارم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون) ان ذلك اليوم يوم القيامة يعشام فيه ذل الندامة لاجل انهم كانوا يدعون الى الصلاة المكتوبة بالادان والاقامة وقال ابن المسيب كانوا يسمعون حي على الفلاح فلا يحيون وهم اصحاب سالمون — وقال كعب الاحبار والله ما نزلت هذه الآية الا في المتخلفين عن الجماعات فاي وعيد ابلغ واشد من هذا لمن ترك الجماعة من غير عذر وقال حاتم الاصم فاتتني مرة صلاة الجماعة فزاني ابو اسحق البخاري وحده ولو مات لي ابن لعزاني اكثر من عشرة آلاف نفس لان مصيبة الدين عند الناس اهون من مصيبة الدنيا — وقال تعالى (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله) وقال تعالى (ومكتب ما قدموا وآثارهم) اي آثار اقدامهم الى المساجد الى غير ذلك من الآيات ولهذا قال عامة مشايخنا انها واجبة وفي المفيد انها واجبة وتسميتها سنة لوجوبها بالسنة وهو الصحيح من مذهب أبي حنيفة — اعلم انه لا شيء انفع من غائلة الرسوم من ان يجعل شيء من الطاعات رسماً

صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ بِحَطْبٍ فَيُحَطَّبُ

فأشياً يؤدي على رؤس الحامل والنبية ويستوي فيه الحاضر والباد ويجري فيه التفاخر والتباهي حتى تدخل في الارتفاقات الضرورية التي لا يمكن لهم أن يتركوها ولا أن يهملوها لتصير مؤيدا لعبادة الله والسنة تدعو إلى الحق ويكون الذي يخاف منه الضرر هو الذي يجلبهم إلى الحق ولا شيء من الطاعات أتم شأناً ولا أعظم برهاناً من الصلاة فوجب اشاعتها فيما بينهم والاجتماع لها وموافقته الناس فيها وايضاً فاللذة تجمع ناساً علماء يقتدى بهم وناساً يحتاجون في تحصيل احسانهم إلى دعوة خيثة وناساً ضغفاء البنية لو لم يكلفوا ان يؤدوا على اعين الناس تهاونوا فيها فلا انفع ولا اوفق بالمصلحة في حق هؤلاء جميعاً ان يكلفوا ان يطيعوا الله على اعين الناس ليميز فاعلمها من تاركها وراغبها من الزاهد فيها ويقتدى بعلمها ويعلم جاهلها وتكون طاعة الله فيهم كسبيكة تعرض على طائف الناس ينكر منها المكر ويعرف منها المعروف ويرى غشها وخالصها وايضاً فلاجتماع المسلمين راغبين في الله راجين راهبين منه مسلمين وجوههم اليه حاصية عجيبة في نزول البركات وتدلى الرحمة كما ينال في الاستسقاء والحج وايضاً فمراد الله من نصب هذه الامة ان تكون كلمة الله هي العليا وان لا يكون في الارض دين اعلى من الاسلام ولا يتصور ذلك الا بان يكون ستمهم ان يجتمع خاصتهم وعامتهم وحاضرم وباديهم وصغيرم وكبيرم لما هو اعظم شعائره واظهر طاعاته فلهذه المعاني انصرفت العناية التشريعية الى شرع الجمعة والجماعات والترغيب فيها وتغليظ النهي عن تركها والاشاعة اشاعتان اشاعة في الحي واشاعة في المدينة والاشاعة في الحي تيسر في كل وقت صلاة والاشاعة في المدينة لا تيسر الا عب طائفة من الزمان كالاُسبوع اما الاولى فهي الجماعة والثانية هي الجمعة (كذا في حجة الله البالغة) قوله بسبع وعشرين درجة قال التوربشتي ذكر ههنا سبعا وعشرين درجة وفي حديث أبي هريرة حمسا وعشرين درجة ووجه التوفيق ان نقول عرفنا من تفاوت الفضل ان الزائد متأخر عن القاص لان الله تعالى يزيد عباده من فضله ولا ينقصهم من الموعد شيئا فانه صلى الله عليه وسلم بشر المؤمنين اولا بمقدار من فضله ثم رأى ان الله تعالى يمن عليه وعلى امته فشرم به وحشم على الجماعة واما وجه قصر الفصيلة على خمس وعشرين تارة وعلى سبع وعشرين اخرى فمرجه الى العلوم النبوية التي لا يدركها العقلاء اجمالا فضلا عن التفصيل ولعل الفائدة فيما كشف به حصرة النبوة هي اجتماع المسلمين على اظهار شعار الاسلام وذكر النووي ثلاثة اوجه الاول ان ذكر القليل لا يبي الكثير ومفهوم اللقب باطل والثاني ما ذكره التوربشتي والثالث ان يختلف باختلاف حال المصلي والصلاة فلبعضهم خمس وعشرين ولبعضهم سبع وعشرين بحسب كمال الصلاة والمحافظة على قيامها والحشوع فيها وشرف البقعة والامام اه — كذا في المرقاة — وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى قرأت بخط شيخنا البلقيني فيما كتب على العمدة ظهر لي في هذين العدين شيء لم اسبق اليه لان لفظ ابن عمر صلاة الجماعة افضل من صلاة الفذ ومعناه الصلاة في الجماعة كما وقع في حديث أبي هريرة صلاة الرجل في الجماعة وعلى هذا فكل واحد من المحكوم له بذلك صلى في جماعة وادنى الاعداد التي يتحقق فيها ذلك ثلاثة حتى يكون كل واحد صلى في جماعة وكل واحد منهم اتي بحسنة وهي بعشرة فيحصل من مجموعه ثلاثون فاقصر في الحديث على الفضل الزائد وهو سبعة وعشرون دون الثلاثة التي هي اصل ذلك انتهى — وقيل

ثُمَّ أَمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنُ لَهَا ثُمَّ أَمَرَ رَجُلًا فَيَوْمُ النَّاسِ ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رِجَالٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأُحْرِقَ عَلَيْهِمْ بَيُوتُهُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَرَقًا سَمِينًا أَوْ مَرِمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ نَحْوُهُ

﴿ وَعنه ﴾ قَالَ أَنْتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقُودُنِي إِلَى الْمَسْجِدِ فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرَخِّصَ لَهُ فَيُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ فَرَخِّصَ لَهُ فَلَمَّا وَلِيَ دَعَاهُ فَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاجِبْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أُذِّنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةِ ذَاتِ بَرْدٍ وَرَبِحَ ثُمَّ قَالَ أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ ذَاتِ بَرْدٍ وَمَطَرٍ

الفرق بين العديدين هرب المسجد وحده وقيل الفرق محال المصلي كان يكون اعلم او احشع او بايقاعها في المسجد او في غيره او بكثرة الجماعة وقتهم وغير ذلك وطهر لى في الجمع بين العديدين ان اقل الجماعة امام ومأموم فلولوا الامام ما سمى المأموم مأموما وكذا عكسه فاذا تفصل الله على من صلى جماعة برادة خمس وعشرين درجة حمل الحر الوارد لمقطها على الفصل الرائد والحر الوارد بلفظ سبع وعشرين على الاصل والفصل والله أعلم (فتح الباري) قوله ثم اخالف الى رجال اي اذهب الى رجال لا يحضرون الصلاة . مما قوله لشهد العشاء المضاف محذوف يحور ان يقدر وقت العشاء فالمعنى لو علم احدكم انه لو حضر وقت العشاء يحصل له حظ ديوى لحضر وان كان حسيبا فقيرا ولا يحضر للصلاة وما رتب عليها من اثواب وان يقدر صلاة العشاء فالمعنى لو علم انه لو حضر الصلاة واتى بها يحصل له مع ما ديوي من مأكول كعرق او غيره لحضرها لقصور همته على الدنيا ورخاؤها ولا يختصرها لما يدعها من ثوابات العقبى وسعيها واقول انظر ايها المتأمل في هذه التشديدات ثم تأمل في تكرير ثم مرارا ترقيا من الاهون الى الاعلى لراعى المراتب بين مدخولاتها فتفكر في التفاوت بين المرتبة الاولى وهي يحطب والاحرة فاحرق بيوتهم ثم في تكرير القسم وخصوصيتها بقوله والذي نفسي بيده لتقف على فحامة امر الجماعة وشدة الحطب على تاركها وما ادرى سم تتعلل وكيف يتكاسل فان قلت قيل ان الحديث وارد في شأن المافقين والمؤمنون خارجون عن هذا الوعيد قلت حروجه عن الوعيد ليس من جهة اهم اذا سمعوا النداء يسوع لهم التحلف عن الجماعة بل من جهة ان التحلف ليس من شأنهم وعادتهم وانه ماف لاحوالهم لانه من صفة المافقين ولو دخلوا في هذا الوعيد ابتداء لم يكن هذه المثابة ويعصده ما روى عن اس مسعود رضي الله عنه لقد رأيتنا وما يتحلف عن الجماعة الا مافق قد علم بما رواه مسلم قال النووي وذلك لانه لا يظن بالمؤمنين من الصحابة رضي الله عنهم انهم يؤثرون العظم السمين على حضور الجماعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي الحديث يدل على وحب الجماعة وقد اختلف العلماء فيه فظاهر نصوص الشافعي رحمة الله عليه يدل على انها من فروض الكفايات وعليه اكثر اصحابه لهوله صلوات الله عليه ما من ثلثة في قرية ولا بد ولا تقام فيهم الصلاة الا قد اسنحود عليهم الشيطان

يَقُولُ أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ عِشَاءُ أَحَدَكُمْ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدَأُوا بِالْعِشَاءِ وَلَا يَعْجَلُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُوَضِّعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا هُوَ يُدَافِعُهُ إِلَّا خَبَثَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ رَوَاهُ

فعلبك الجماعة فانما يأكل الذنب القاصية اي الشاة البعيدة من السرب والراعي واستحواذ الشيطان وهو عليه انما يكون بما يكون معصية كترك الواجب دون السنة وذهب الباكون منهم الى انها سنة وليست بفرض وهو مذهب ابي حنيفة ومالك رحمهما الله وتمسكوا بالحديث السابق واجابوا عن هذا بان التحريق لاستهانتهم وعظم مبالاتهم بها لا لمجرد الترك ويشهد له ما بعده من الحديث وقال احمد وداود رحمهما الله انها فرض على الاعيان لظاهر الحديث وليست شرطاً في صحة الصلوة والا لما صحت صلوة الفذ وقد دل الحديث السابق على صحتها وقال بعض الظاهرية بوجوبها واشتراطها في الصحة لقوله صلوات الله عليه من سمع المنادي فلم يمنعه من اتباعه عذر لم يقبل منه الصلوة التي صلاها واجيب عنه بان النداء نداء الجمعة والمراد به انه لم تقبل صلوته قبولاً تاماً كاملاً توفيقاً بينه وبين الحديث المتفق على صحته (ملتقط من الطيبي) قوله الا صلوا في الرحال قال ابن الهمام عن ابي يوسف سألت ابا حنيفة عن الجماعة في طين وردغة اي وحل كثير فقال لا احب تركها وقال محمد في الموطأ الحديث رخصة يعني قوله عليه السلام اذا ابتلت النعال فالصلوة في الرحال (مرقاة) قوله فابدأوا بالعشاء وما احسن ما رويناه عن ابي حنيفة لان يكون اكل كل صلوة احب من ان تكون صلاتي كلها اكل (مرقاة) قوله ولا هو يدافعه الا خبثان - اي البول والغائط - قال الطيبي اي ولا صلوة حاصلة للمصلي في حال يدافعه الا خبثان عنها فاسم لا الثانية وخبره محذوفان وقوله هو يدافعه الا خبثان حال ويؤيده رواية النهاية لا يصلي الرجل وهو يدافع الا خبثين اذ لا صلوة حين هو يدافعه الا خبثان والمدافعة اما على حقيقتها اي يدفعه الا خبثان عنها وهو يدفعها واما بمعنى الدفع مبالغة (مرقاة) قال حجة الله على العالمين لا اختلاف بين حديث لا صلوة بحضرة طعام وحديث لا تؤخروا الصلوة لطعام ولا غيره اذ يمكن تنزيل كل واحد على صورة او معنى اذ المراد في وجوب الحضور سداً لباب التعمق وعدم التأخير هو الوظيفة لمن أمن شر التعمق وذلك كتزليل فطر الصائم وعدمه على الحالين او التأخير اذا كان تشوف الى الطعام او خوف ضياع وعدمه اذا لم يكن وذلك مأخوذ من حل العلة (حجة الله) قوله اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة الخ قال في البداية ومن انتهى الى الامام في صلوة الفجر وهو لم يصل ركعتي الفجر ان خشي ان تفوته ركعة ويدرك الاخرى يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل وان خشي فوتها دخل مع الامام انتهى - وقال في الهداية والتقيد بالاداء عند باب المسجد يدل على الكراهة في المسجد اذا كان الامام في الصلوة انتهى - وقال ابن الهمام في فتح القدير لما روي عنه عليه الصلوة والسلام اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة ولانه يشبه المخالفة للجماعة والابتداء عنهم فينبغي ان

مُسْلِمٌ * وعن * ابنِ عمرَ قالَ قالَ رَسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْتِ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعَنَّهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَاكُنَّ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمْسُرْ طَبِيبًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَتْ بَخُورًا فَلَا تَشْهَدْ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَيُوتِنَنَّ خَيْرٌ لهنَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * ابنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا

لا يصلي في المسجد اذا لم يكن عند باب المسجد مكان لان ترك المكروه مقدم على فعل السنة غير ان الكراهة متفاوت فان كان الامام في الصلوة فسلاته اياها في الشتوي اخف من صلاته في الصيف وقليه واشد ما يكون كراهة ان يصليها غالطا للصف كما يفعله كثير من الجهة انتهى - بمعنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة الخ انه اذا اقيمت الصلاة فلا ينبغي ان يصلي في المسجد بل ينبغي ان يصلي خارج المسجد عند بابه فليس المقصود نفي الصلاة مطلقا بل نفي الصلاة في المسجد ويشهد لذلك ما اخرج الهيثمي رحمه الله تعالى في مجمع الزوائد عن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صلاة لمن دخل المسجد والامام قائم يصلي فلا ينفرد وحده بصلاة ولكن يدخل مع الامام في الصلاة رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن عبد الله الباقلي وهو ضعيف - اه والله اعلم - وقال العلامة الزبيدي اخرج ابو بكر بن ابي شيبة في المصنف عن الشعبي عن مسروق انه دخل المسجد والقوم في صلاة الغداة ولم يكن صلى الركعتين فصلاهما في ناحية ثم دخل مع القوم في صلاتهم وعن سعيد بن جبير انه جاء الى المسجد والامام في صلاة الفجر فصلى الركعتين قبل ان يلبس المسجد عند باب المسجد وعن ابى عثمان الهدي قال رأيت الرجل يجيء وعمر بن الخطاب في صلاة الفجر فيصلي الركعتين في باب المسجد ثم يدخل مع القوم في صلاتهم وعن مجاهد قال اذا دخلت المسجد والناس في صلاة الصبح ولم تر كعب ركعتي الفجر فاركعهما وان ظننت ان الركعة الاولى تفوتك وعن وبرة قال رأيت ابن عمر يفعله وعن ابراهيم انه كره اذا جاء والامام يصلي ان يصليهما في باب المسجد او في ناحية وعن ابى الدرداء قال اني لاجيء الى القوم وهم صفوف في صلاة الفجر فاصلي الركعتين ثم انضم اليهم والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله فلا يمنعها وهو محمول على عجز غير مشبهة لم تخرج بطيب ولا بزينة وفي زماننا خروج النساء لاجتماع مكروه لفساده وقيل لان الغرض من حضورهن كان ليتعلمن الشرائع ولا احتياج لذلك في زماننا لشيوعها والستر لهن اولى (لمعات) قوله اصابت بخورا ما ينبغي به ويتعطر قوله العشاء الآخرة خص العشاء الآخرة لانها وقت الظلمة وخلو الطرق والعطرة تهيج الشهوة فلا تأمن المرأة حينئذ من الفتنة بخلاف الصبح عند ادبار الليل

وَصَلَاتُهَا فِي مُخَدَّعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ حَبِيبَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْبَلُ صَلَاةُ امْرَأَةٍ تَطَيَّبَتْ لِلْمَسْجِدِ حَتَّى تَغْتَسِلَ غُسْلَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ

* وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ وَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ قَمَرَتْ بِالْمَجْلِسِ فِيهِ كَذَا وَكَذَا يَعْنِي زَانِيَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْأَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فُلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فُلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ إِنْ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثْقَلَ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَا يَتَّبِعُوهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا عَلَى الرُّكْبِ وَإِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ وَلَوْ عَلِمْتُمْ مَا فَضِيلَتُهُ لَا بَدَرْتُمُوهُ وَإِنْ صَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَحْدَهُ وَصَلَاتُهُ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ وَمَا كَثُرَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ ثَلَاثَةِ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تُقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَعَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا بَأْسُ كُلِّ الذُّبِّ الْقَاصِيَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

واقبال النهار فحينئذ تنعكس القضية (طبي) قوله في مخدعها الخدع اخفاء الشيء وبه سمي الخدع وهو البيت الصغير يكون داخل البيت الكبير يضم ميمه ويفتح وقال التوربشتي هو البيت الذي يجأ فيه خير المتاع وهو الخزانة قوله حتى تغتسل غسلها من الجنابة هذا اذا اصاب الطيب جميع بدنها واما اذا اصاب موضعاً مخصوصاً فتغسل ذلك الموضع شبه خروجها من بيتها متطية مهيجة لشهوات الرجال التي هي رائد الزنا بالزنا وحكم عليها بما يحكم على الزاني من الاغتسال من الجنابة مبالغة وتشديداً قوله فهي كذا وكذا كناية عن التعدد في عدد عليها خصالاً لازمة يستلزمها الزنا قال المظهر اذا تعطرت المرأة ومرت بمجلس فقد هيجت شهوة الرجال وحملتهم على النظر اليها فاذن هي سبب لذلك فتكون زانية قوله ولو حبوا خبر كان المحذوف اي ولو كان الاثنيان حبوا وهوان يمشي على يديه وركبته او استه وجبا الصبي حبوا اذا زحف على استه ويجوز ان يكون التقدير ايتتموها حبوا اي حاين تسمية بالمصدر مبالغة قوله على مثل صف الملائكة خبران والمتعلق كائن او مقاس ذكر اولا فضيلة الجماعة ثم تحول منه الى بيان فضيلة الصف الاول ثم الى بيان كثرة الجماعة وفي قوله ولو تعلمون مبالغة حيث عدل عن الماضي الى المضارع اشعاراً بالاستمرار قوله وصلوته مع الرجلين ازكى ان ذهب الى انه من النمو فيكون المعنى ان الصلوة مع الجماعة اكثر ثواباً وان ذهب الى انه من الطهارة فيكون المعنى ان المصلي مع الجماعة آمن من رجس الشيطان وتسويله قوله استحوذ اي استولى عليهم وقوله فعليك من الخطاب العام

وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ
الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ عَذْرٌ قَالُوا وَمَا الْعَذْرُ قَالَ خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ
الَّتِي صَلَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَوَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْدَأْ بِالْخَلَاءِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا يَجِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَهُنَّ لَا يَوْمَنَّ رَجُلٌ قَوْمًا فَيَخْصُ نَفْسَهُ
بِالدُّعَاءِ دُونَهُمْ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يَنْظُرُ فِي قَعْرِ بَيْتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ فَإِنْ
فَعَلَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يُصَلِّيَ وَهُوَ حَقِنٌ حَتَّى يَتَخَفَّفَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ
* وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُؤَخِّرُوا الصَّلَاةَ لِبَطْعَائِمٍ وَلَا
لِغَيْرِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

تفخيمًا للامر والفاء مسبية عن قوله استحود والفاء في قول فأنما مسبية عن الجميع يعني اذا عرفت هذه الحالة
فاعرف مثاله في الشاهد ويحتمل ان يراد بالصورة صورة الامامة الصغرى وبالثانية الكبرى يعني اذا عرفت حال
الامامة الصغرى وحال افراد الرجل عنها واسنيلاء الشيطان عليه فاعرف حال الامامة الكبرى وقس عليها
حال المفرد وعليه الشيطان عليه (طبي) قوله لم تقبل منه الصلاة اذا صلى اتفقوا على انه لا رخصة في ترك
الجماعة لاحد الا من عذر لهذا الحديث والحديث الذي سبق ولقوله صلى الله عليه وسلم لابن مكتوم فاجب قال
الحسن ان منعه امه عن العشاء الاخرة في الجماعة شفقة عليه لم يطعها قال الازاعي لا طاعة للوالد من ترك الجمعة
والجماعات سمع النداء او لم يسمع قال الامام النووي في حديث الكهان والعراف معنى عدم قبول الصلاة انه
لا ثواب له فيها وان كان مجزئة في سقوط الفرض عنه كالصلاة في الدار المنصوبة يسقط الفرض ولا ثواب فيها قوله
اذا وجد احدكم الخلاء اي اذا وجد احدكم حاجة نفسه الى البراز فليبدأ بما احتاج اليه من قضاء الحاجة وجاز
له ترك الجماعة لهذا العذر - قوله وهو حقن في النهاية الحاقن هو الذي حبس بوله والحاقب هو الحابس للغائط
نسب الحياة الى الامام لان شرعية الجماعة ليفيخ كل من الامام والمأموم الخير على صاحبه ببركة قربه من الله
فمن خص نفسه فقد خان صاحبه وشرعية الاستيذان لئلا يهجم قاصد على عورات البيت فالنظر في قعر البيت
خيانة والصلاة مناجاة والتقرب الى الله سبحانه والاشتغال عن الغير والحاقن كان يخون نفسه في حقها ولعل
توسيط الاستيذان بين حالتي الصلاة للجمع بين مراعاة حق الله وحق العباد وتخصيص الاستيذان بالذكر لان
من راعى هذه الدقيقة فهو لمراعاة ما فوقها اخرى واجدر قوله لا تؤخروا الصلاة قال التوربشتي المعنى
لا تؤخروها عن وقتها وانما ذهبنا الى ذلك دون التأخير على الاطلاق لقوله صلى الله عليه وسلم اذا وضع عشاء
احدكم واقمت الصلاة فابدؤا بالعشاء فجعل له تأخير الصلاة مع بقاء الوقت وعلى هذا فلا اختلاف بين الحديثين

الفصل الثالث * عن * عبد الله بن مسعود قال لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا منافق قد علم نفاقه أو مريض إن كان المريض ليمشي بين رجلين حتى يأتي الصلاة وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا سنن الهدى وإن من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه وفي رواية قال من سره أن يلتقي الله غدا مسلما فليحافظ على هذه الصلوات الخمس حيث ينادي بهن فإن الله شرع لنبِيِّكُمْ سنن الهدى وإنهن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ورفعته بها درجة وحط عنه بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف رواه مسلم

* وعن * أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو لا ما في البيوت من النساء والذرية أقت صلاة العشاء وأمرت فتياي بحرقون ما في البيوت بالنار رواه أحمد

* وعن * قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنتم في المسجد فنودي بالصلاة فلا يخرج أحدكم حتى يصلي رواه أحمد

واقول يمكن أن يكون المعنى لا تؤخروا الصلاة لغرض الطعام لكن إذا حضر الطعام أخروها للطعام قدمت للاشتغال بها عن الغير تبجيلا لها وأخرت تفريفا للقلب عن الغير تعظيما لها والوجه أن النهي في الحقيقة وارد على احضار الطعام قبل أداء الصلاة أي لا تتعرضوا لما أن حضرت الصلاة تؤخروها لاجله من احضار الطعام والاشتغال بغيرها انتهى كلام الطيبي (كذا في المرقاة) قوله سنن الهدى يروى بضم السين وفتحها والمعنى متقارب أي طريق الهدى والصواب قوله هذا المتخلف تحقير للتخلف وتبعد عن مظان الزلغى كما أن اسم الإشارة في قوله هذه المساجد ملوح إلى تعظيمها وبعد مرتبتها في الرفعة (ط) قوله لضللتم يدل على أن المراد بالسنة العزيمة قوله يهادى بين الرجلين أي يمشي بينهما معتمدا عليها من ضعفه وتعالى من تهادت المرأة في مشيها إذا تمايلت قوله من النساء بيان لما عدل من من إلى ما أما لإرادة الوصفية وبيان أن النساء والذرية بمنزلة ما لا يعقل وأنه مما لا يلزمه حضور الجماعة وأما لأن البيوت محتوية عليهما وعلى الامتعة والاثاث فخصا بالذكر للاعتناء بشأنهما وما تستعمل عاما في ما يعقل وفيما لا يعقل قوله أمرنا الخ المأمور به محذوف وقوله إذا كنتم إلى آخره مقول للقول وهو حال بيان للمحذوف المعنى أمرنا أن لا نخرج من المسجد إذا كنا فيه ومعنا الأذان حتى

﴿ وعن أبي الشعثاء قال خرج رجل من المسجد بعدما أذن فيه فقال أبو هريرة أما هذا فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم رواه مسلم ﴾ وعن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدر كنه الأذان في المسجد ثم خرج لم يخرج الحاجة وهو لا يريد الرجعة فهو منافق رواه ابن ماجه ﴾ وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سميع النداء فلم يجبه فلا صلاة له إلا من عذر رواه الدارقطني

﴿ وعن عبد الله بن أم مكتوم قال يارسول الله إن المدينة كثيرة الهوام والسباع وأناضير البصر فهل تجد لي من رخصة قال هل تسمع حي على الصلاة حي على الفلاح قال نعم قال فحي هلا ولم يرخص رواه أبو داود والنسائي ﴾ وعن أم الدرداء قالت دخل علي أبو الدرداء وهو مغضب فقلت ما أغضبك قال والله ما أعرف من أمر أمة محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً إلا أنهم يصلون جميعاً رواه البخاري ﴾ وعن أبي بكر بن سليمان بن أبي حنيفة قال إن عمر بن الخطاب فقد سليمان بن أبي حنيفة في صلاة الصبح وإن عمر غدا إلى السوق ومسكن سليمان بين المسجد والسوق فمر على الشفاء أم سليمان فقال لها ألم أر سليمان في الصبح فقالت إنه بات يصلي فغلبته عيناه فقال عمر لأن أشهد صلاة الصبح في جماعة أحب إلي من أن أقوم ليلة رواه مالك ﴾ وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إثنان فما فوقهما جماعة رواه ابن ماجه ﴿ وعن بلال بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد إذا استأذنكم فقال بلال والله لئمنعن فقال له

نصلي قائلًا إذا كنتم إلى آخره قوله خرج رجل الخ أي ما من ثبت في المسجد وأقام الصلاة فيه فقد اطاع أبا القاسم وأما هذا فقد عصى قوله فحي هلا هي كلمة حث واستعجال وضعت موضع اجب وأثرها لأن أحسن الجواب ما كان مشتقاً من السؤال ومتزعا منه قوله والله ما أعرف أي اغضبتني الأمور المنكرة المحدثه في أمة محمد صلى الله عليه وسلم لاني والله ما أعرف من أمرهم الباقي على الجادة شيئا إلا أنهم يصلون جميعاً فيكون الجواب عذوفاً والمذكور دليل الجواب والله أعلم وقال ابن بطال ما أعرف من شريعة محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً لم يتغير عما كان عليه إلا الصلاة في جماعة (ق) قوله فغلبته عيناه الأصل غلب عليه النوم فاستند إلى مكان النوم مجازاً قوله فقال بلال والله لئمنعن فقال له الخ يعني اما آتيك بالنص القاطع وانت تتلقاه

عَبْدُ اللَّهِ أَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ أَنْتَ لَنَمْنَعَنَّ وَفِي رِوَايَةٍ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّهُ سَبًّا مَا سَمِعْتُ سَبَّهُ مِثْلَهُ قَطُّ وَقَالَ أَخْبِرْكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ وَاللَّهِ لَنَمْنَعَنَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلٌ أَهْلَهُ أَنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَإِنَّا نَمْنَعَنَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَحَدُ ثَلَاثٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ هَذَا قَالَ فَمَا كَلَّمَهُ عَبْدُ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب تسوية الصف ﴾

الفصل الاول * عَنْ * النُّعْمَانِ ابْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكْبِرَ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الْصَّفِّ فَقَالَ عِبَادَ اللَّهِ

بِالرَّأْيِ كَأَن بَلَالًا لَمَّا اجْتَهَدَ وَرَأَى مِنَ النِّسَاءِ وَمَا فِي خُرُوجِهِنَّ إِلَى الْمَسَاجِدِ مِنَ الْمُنْكَرِ أَقْسَمَ عَلَى مَنْعِهِنَّ فَرَدَّهُ أَبُوهُ بَانَ النَّصِّ لَا يِعَارِضُ بِالرَّأْيِ وَالرِّوَايَةِ الْآخِرَةِ ابْلَغَ لِسَبِّهِ إِيَّاهُ سَبًّا بَلِيغًا وَهَذَا دَلِيلٌ قَوِيٌّ لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ فِي الْبَابِ (ق) قَوْلُهُ إِنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ — قَالَ الطَّبِيبُ ذَكَرَ ضَمِيرَ النِّسَاءِ تَعْظِيمًا لِهِنَّ حَيْثُ قَصَدْنَ السَّلُوكَ مَسْلُوكَ الرَّجُلِ الرَّكْعَ السَّجُودَ عَلَى نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَانَتِ مِنَ الْقَاتِنِينَ — وَقَوْلُ الشَّاعِرِ — وَإِنْ شِئْتَ حَرَمْتَ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ (ق) قَوْلُهُ فَمَا كَلَّمَهُ عَبْدُ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ — أَيْ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ الطَّبِيبُ عَجِبْتُ مِمَّنْ يَتَسَمَّى بِالسُّنَنِ إِذَا سَمِعَ مِنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَهُ رَأْيٌ رَجَحَ رَأْيَهُ عَلَيْهَا وَآيَ فَرْقٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُبْتَدِعِ أَمَّا سَمْعٌ لَا يَزِيدُ أَحَدَكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِثَّ بِهِ وَهَذَا هُوَ ابْنُ عُمَرَ وَهُوَ مِنْ أَكْبَرِ الصَّحَابَةِ وَقَفَّاهُ كَيْفَ غَضِبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَهَجَرَ فَلَذَّةُ كِبَرِهِ لَتِلْكَ الْمُنَّةِ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ وَنَظِيرُهُ مَا وَقَعَ لِأَبِي يُوسُفَ حِينَ رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَحِبُّ الدِّبَاءَ فَقَالَ رَجُلٌ أَنَا مَا أَحْبَبَهُ فَسَلِ السِّيفَ أَبُو يُوسُفَ وَقَالَ جَدَّدَ الْإِيمَانَ وَالْأَلَا قَتَلْتِكَ (ق)

— باب تسوية الصف —

قَالَ تَعَالَى (وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) (وَالصَّافَاتُ صَفًّا) (وَالطَّيْرِ صَافَاتُ) (فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ) (أَنَا لَنَحْنُ الصَّافُونَ) وَأَمَرْنَا أَنْ نَصِفَ كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ قَوْلُهُ كَمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ الْقِدْحُ بِالْكَسْرِ السَّهْمُ قَبْلَ أَنْ يَرِيشَ وَيَرْكَبَ نَحْلَهُ وَجَمْعُهُ قِدَاحٌ وَضَرْبُ الْمِثْلِ بِهِ هُنَا مِنْ ابْلَغِ الْأَشْيَاءِ فِي الْمَعْنَى الْمُرَادُ مِنْهُ أَنَّ الْقِدْحَ لَا يَصْلُحُ لِمَا يَرَادُ مِنْهُ إِلَّا بَعْدَ الْإِنْتِهَاءِ فِي السَّوَاءِ وَأَمَّا جَمْعُ لِمَكَانِ الصُّفُوفِ أَيْ يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ وَالْبَاءُ لِلآلَةِ كَمَا فِي كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ فَعَكْسٌ وَجَعَلَ الصُّفُوفَ هِيَ الَّتِي تُسَوَّى بِهَا الْقِدَاحُ مَبَالِغَةً فِي اسْتَوَائِهَا قَوْلُهُ أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ أَيْ لَمْ يَبْرَحْ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى اسْتَوَيْنَا اسْتَوَاءً أَرَادَهُ مِنَّا وَتَعَقَّلْنَا عَنْ فِعْلِهِ قَوْلُهُ

لَتُسَوِّنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن * أَنَسٍ قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ
 فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي الْمُتَّفَقِ
 عَلَيْهِ قَالَ أَتَيْتُهَا الصُّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِن تَسَوَّى الصُّفُوفُ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ
 عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ * وعن * أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ مِنَّا كِبَنَانِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ أَسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلِينِي مِنْكُمْ

لتسويهم الصفوف وما هو كاللزام لقيضها وهو اختلاف الوجوه واقول ان مثل هذا التركيب منضم للامر توبيخاً
 اي ليكون احد الامرين اما نسوية صفوفكم او ان يخالف الله بين وجوبكم وفي النهاية اراد وجوه القلوب
 لما ورد لا تختلفوا فيختلف قلوبكم اي هواها وارادتها قال القاضي يعني ادب الظاهر علامة ادب الباطن فان لم
 تطيعوا امر الله وامر رسوله في الظاهر يؤدي ذلك الى اختلاف القلوب فيورث كدورة فبصري ذلك الى
 ظاهركم فيقع بينكم عداوة بحيث يعرض بعضكم عن بعض وقيل يعني مخالفة الوجوه تحولها الى الادبار وقيل تغير
 صورها كما قال ان الله يحول رأسه رأس حمار اقول ويؤيد ان المراد باختلاف الوجوه اختلاف الكلمة وتهيج
 الفتن قول ابي مسعود انتم اليوم اشد اختلافاً لعله اراد الفتن التي وقعت بين الصحابة رضى الله تعالى عنهم
 (ط) قوله تراصوا اي تضاموا وتلاصقوا حتى تتصل منا كبكم ولا يكون بينكم فرج من رص البناء الصق
 بعضه بعض قال تعالى (ان الله يحب الذين يقانلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص) فالمناسبة مطلوبة ولو
 كانت الآية في العزاة عند الجمهور — قال الطبري في الحديث بيان ان الامام يقبل على الناس فيأمرهم بتسوية
 الناس اهـ (ق) قوله فاني اراكم من وراء ظهري — هذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم (ط) قوله من
 إقامة الصلاة اي من جملة إقامة الصلاة في قوله (والذين يقيمون الصلاة) وهي تعديل اركانها وحفظها من ان
 يقع زيغ في فرايضها وسننها وآدابها قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح منا كبنانا الخ فيه ان القلب
 تابع للاعضاء فان اختلفت اعضاءه واداءه اختلفت فسد فسدت الاعضاء لانه رئيسها هذا خطاب للقوم الذين
 هيجوا الفتن واراد ان سبب هذا الاختلاف والفتن عدم نسوية صفوفكم قوله لاني قال النووي قوله
 ليلني بكسر اللام وتخفيف النون من غير ياء قبل النون ويجوز اثبات الياء مع تشديد النون على التوكيد اهـ والمعنى
 ليدن مني العلماء النجباء اولو الاخطار ودووا السكينة والوقار وانما امرهم بالتقرب منه ليحفظوا صلاته ويضبطوا
 الاحكام والسنن التي فيها فيلغوها فيأخذ عنهم من يهدم ثم لانهم احق بذلك الموقف والمقام وفي ذلك جد
 الايضاح بجلالة شؤونهم ونباهة اقدارهم حثهم على المسابقة الى تلك الفضيلة والمبادرة الى تلك المواقف والمصاف
 قبل ان يتمكن منها من هو دونهم في الرتبة وفيه ارشاد لمن قصر حاله عن المساهمة معهم في المنزلة ان يزاحمهم

أُولُوا الْأَحْلَامَ وَأَنْتَهُيْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ
أَشَدُّ اخْتِلَافًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيَأْنِي مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامَ وَأَنْتَهُيْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا وَإِبَائَكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
أَصْحَابِهِ تَأَخُّرًا فَقَالَ لَوْمْ تَقْدَمُوا وَأَتَمُّوا بِي وَلِيَأْتُمْ بِكُمْ مِنْ بَعْدِكُمْ لَا يَزَالُ قَوْمٌ
يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يُؤْخِرَهُمُ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَانَا حَلِقًا فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ عِزِينَ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا فَقَالَ
أَلَا تَصِفُونَ كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ
عِنْدَ رَبِّهَا قَالَ يُتِمُّونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَاصُونَ فِي الصَّفِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أُولُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا وَخَيْرُ

فيها وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى قام أبو بكر خلفه معاذيًا له لا يقف ذلك الموقف غيره
والذي نعول عليه من هذه الوجوه ونقطع به هو الأول لما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعجبه أن
يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه والله أعلم كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى
قوله أولو الأحلام والنهي الأحلام جمع حلم بالكسر كأنه من الحلم والامانة والنشأت في الامور وذلك من شعار
العقلاء والنية العقل الناهي عن القبائح وجمعها نهى قوله هيشات الأسواق هي ما يكون من الحلبة وارتفاع
الاصوات نهام عنها لان الصلاة حصور بين يدي الحضرة الالهية فيبغى ان يكونوا على السكوت وآداب
العبودية وقبل هي الاختلاط اي لا تخلطوا اخلاط اهل الأسواق فلا يتميز الله كور من الاماات ولا الصبيان
من البالغين ويجوز ان يكون المعنى قوا انفسكم من الاشتغال بامور الأسواق فانه يمنعكم عن ان تلوني (ط)
رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصحابه تأخرا اراد تأخرا في صفوف الصلاة او التأخر عن اخذ العلم فعلى
الاول معناه ليقف الالباء والعلماء في الصف الاول وليقف من دونهم في الصف الثاني فان الصف الثاني مقتدون
بالصف الاول ظاهرا لا حكما وعلى الثاني المعنى وليتعلم كلكم في احكام الشريعة وليتعلم التابعون منكم وكذلك
من يلونهم قرنا بعد قرن قوله حتى يؤخرهم الله قال النووي اي عن رحمته وعظيم فضله ورفع المنزلة وعن العلم
ونحو ذلك واقول جاء في حديث عائشة في الفصل الثالث حتى يؤخرهم الله في النار ومما لا يزال يؤخرهم الله
عن رحمته وفضله حتى يكون عاقبة امرهم في النار والله اعلم (ط) قوله فرأنا حلقا جمع حلقة اي جلوسا حلقة
حلقة فقال مالي اراكم عزين - اي جماعات متفرقين حلقة حلقة - وقوله مالي اراكم انكار على رواية اياهم
على تلك الصفة ولم يقل ما لكم لان مالي اراكم ابلغ كقوله مالي لا اري المهدد والمقصود الانكار عليهم
كائنين على تلك الحالة يعني لا ينبغي لكم ان تفرقوا ولا تكونوا مجتمعين مع توصيتي اياكم بذلك وكيف وقد
قال تعالى واعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا (ط) قوله خير صفوف الرجال اولها الخ الرجال مأمورون

صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَثَوْرُهَا أَوَّلُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُصُّوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهَا وَحَادُوا بِالْأَعْنَاقِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصَّفِّ كَأَنَّمَا الْحَذَفُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتِمُّوا الصَّفَّ الْمَقْدَمَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * الْأَبْرَاءُ بْنُ عَازِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يَلُونِ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَمَا مِنْ خُطْوَةٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ خُطْوَةٍ يَمْشِيهَا بِصِلِ الْعَبْدُ بِهَا صَفًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَائِشَةُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مِيَامِنِ الصُّفُوفِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * الثُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا إِذَا قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنْ يَمِينِهِ أَعْتَدِلُوا سَوُوا صُفُوفَكُمْ وَعَنْ يَسَارِهِ أَعْتَدِلُوا سَوُوا صُفُوفَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خِيَارُكُمْ أَلْيُكُم مَنَ كِبَ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

بالقدم فمن كان أكثر تقدماً فهو أشد تعظيماً لأمْرِ الشرع فيحصل له من الفضيلة ما لا يحصل لغيره وأما النساء فأمورات بالاحتجاب فمن كانت أقرب إلى صف الرجال يكون أكثر تركاً للاحتجاب فهي لذلك شر من اللاتي يكن في الصف الأخير (ط) قوله رصوا الخ أي قاربوا بين الصفوف بحيث لا يسع بينهما صف آخر حتى لا يقدر الشيطان أن يمر بين أيديكم فيصير تقارب أشباحكم سبباً لتعاضد أرواحكم وحادوا بالأعناق بأن لا يقف أحدكم في مكان أرفع من مكان الآخر ولا عبدة بالأعناق أنفسها أدلس على الطويل أن يجعل عنقه محاذياً لعنق القصير (ط) قوله كأنها الحذف - بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة وهو الغم السود الصغار من غم الحجاز وقيل صغار جرد لبس لها آذان ولا أذنان يجاء بها من اليمن أي كأن الشيطان وأشيء باعتبار الخبر وقيل إنما أنت لأن اللام في الخبر للجس فيكون في المعنى جمعا وفي نسخة كأنه وفي شرح الطيبي قال المظهر الضمير في كأنها راجع إلى مقدر أي جعل نفسه شاة أو ماعزة كأنها الحذف وقيل يجوز التذكير باعتبار الشيطان ويجوز تأنيثه باعتبار الحذف لوقوعه بينهما فلا حاجة إلى مقدر (ق) قوله خياركم الخ قال المظهر معناه إذا كان في الصف وأمره آخر بالاستواء أو يضع يده على منكبه يتقاد ولا يتكبر وقال الخطابي معناه لزوم السكينة والوقار في الصلاة فلا يلهو ولا يحاك منكبه منكب صاحبه أو لا يعتنع لضيق المكان على من يريد الدخول بين الصف لسد الخلل والوجه الأول البق بالباب ويؤيده حديث أبي امامة في الفصل الثالث ولينوا في أيدي أخوانكم

الفصل الثالث * عن * أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول أستووا أستووا أستووا أفوالذي نفسي بيده إني لأراكم من خلفي كما أراكم من بين يدي رواه أبو داود * وعن * أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سووا صفوفكم وحاذوا بين مناكيبكم ولينوا في أيدي إخوانكم وسدوا الخلل فإن الشيطان يدخل فيما بينكم بمنزلة الحذف يعني أولاد الضأن الصغار رواه أحمد * وعن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولينوا بأيدي إخوانكم ولا تذروا فرجات الشيطان ومن وصل صفا وصله الله ومن قطعه قطعه الله رواه أبو داود وروى النسائي منه قوله من وصل صفا إلى آخره * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توسطوا الإمام وسدوا الخلل رواه أبو داود * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الأول حتى يؤخرهم الله في النار رواه أبو داود * وعن * وابصة بن معبد قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة رواه أحمد والترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا حديث حسن

قوله استووا استووا استووا ثلاث مرات للتأكيد ويمكن أن يكون الأمر الأول وقع اجمالا والثاني لأهل اليمن والثالث لأهل اليسار قوله وعلى الثاني أي قل وعلى الثاني ويسمى العطف عطف تلقين والتباس كما حقق في قوله عليه الصلاة والسلام اللهم ارحم الخلق الحديث قوله توسطوا الخ أي اجعلوا إمامكم متوسطا بان يتقفوا في الصفوف عن يمينه وشماله قوله حتى يؤخرهم أي يؤخرهم عن الخيرات ويدخلهم في النار (ط) قوله فأمره أن يعيد الصلاة إنما أمره بإعادة الصلاة تغليظا وتشديدا يؤيده حديث أبي بكر في آخر الفصل الأول من باب الموقف (ط)

﴿ باب الموقف ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ عبد الله ابن عباس قال بث في بيت خالتي ميمونة ققام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قمت عن يساره فأخذ بيدي من وراء ظهره فمدني كذلك من وراء ظهره إلى الشق الأيمن متفق عليه ﴿ وعن ﴾ جابر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي فجلت حتى قمت عن يساره فأخذ بيدي فأدارني حتى أقامني عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر فقام عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ يدينا جميعاً فدفعنا حتى أقامنا خلفه رواه مسلم

﴿ وعن ﴾ أنس قال صليت أنا وبتيم في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأما سليم خلفنا رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى به وبأمة أو خالته قال فأقامني عن يمينه وأقام المرأة خلفنا رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أبي بكر أنه انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو راكع فركع قبل أن يصل إلى الصف ثم مشى إلى الصف فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال زادك الله حرصاً ولا تعد رواه البخاري

﴿ باب الموقف ﴾

قوله فداني كذلك بالتحفيف والكاف صفة مصدر محذوف أي عداني عدولا مثل ذلك والمشار إليه هي الحالة المشبهة بها التي صورها ابن عباس بيده عند التحدث قال في شرح السنة في الحديث فوائد منها جواز الصلاة النافلة بالجماعة ومنها أن المأموم الواحد يقف على يمين الإمام لأن النبي صلى الله عليه وسلم اداره من خلفه وكان ادارته من بين يديه أيسر ومنها جواز الصلاة خلف من لم ينو الإمامة لأن النبي صلى الله عليه وسلم شرع في صلاته منفرداً ثم اتهم به ابن عباس (ط) قوله فأخذ يدينا جميعاً لعلة صلى الله عليه وسلم أخذ بيمينه شمال أحدهما وبشماله يمين الآخر فدفعها قال القاضي فيدل على أن الأولى أن يقف واحد عن يمين الإمام ويصطف اثنان فصاعداً خلفه وإن الحركة الواحدة والحركتين المتصلتين باليد لا تبطل وكذا ما زاد إذا تفصلت اد لو كانت مبطله لما صح (ط) قوله أنا وبتيم فيه دليل على تقديم الرجال على النساء في الموقف وأن الصبي يقف مع الرجال (ط) قوله فركع قبل أن يصل إلى الصف ذهب الجمهور إلى أن الأفراد خلف الصف مكروه غير مبطل وقال النحوي وحماد وابن أبي ليلى ووكيع وأحمد يبطل والحديث حجة عليهم فإنه صلى الله عليه وسلم يأمره بالاعادة ولو كان الأفراد مفسداً لم تكن صلاته منقذة لاقران المفسد بتحريمها ومعنى لا تعدلا تفعل ثانياً مثل ما فعلت فإن جعل نهياً عن اقتدائه منفرداً أو ركوعه قبل أن يصل إلى الصف لا يبدل على فساد الصلاة فإن الخطوة والخطوتين وإن لم يفسد الصلاة لكن الأولى التحرز عنها قيل فلي هذا النبي

الفصل الثاني * عن * سمرّة بن جندب قال أمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا ثلاثة أن يتقدمنا أحدها رواه الترمذي * وعن * عمار أنه أمّ الناس بالمداين وقام على دكان يصلي والناس أسفل منه فتقدم حذيفة فأخذ على يديه فاتبعه عمار حتى أنزله حذيفة فلما فرغ عمار من صلاته قال له حذيفة ألم تسمع رسول الله ﷺ يقول إذا أمّ الرجل القوم فلا يقيم في مقام أرفع من مقامهم أو نحو ذلك فقال عمار لذلك أتبعتك حين أخذت على يدي رواه أبو داود * وعن * سهل بن سعد الساعدي أنه سئل من أي شيء المنبر فقال هو من أثل الغابة عمله فلان مولى فلانة لرسول الله ﷺ وقام عليه رسول الله ﷺ حين عمل ووضع فاستقبل القبلة وكبر وقام الناس خلفه فقرأ ور كع الناس خلفه ثم رمع رأسه ثم رجع القهقري فسجد على الأرض ثم عاد إلى المنبر ثم قرأ ثم ر كع

عن العود امر بأن يقف حيث حرم ويتم الصلاة مفردا قوله فأخذ على يديه أي أمسكها وجبر عماراً من خلفه ليبرل إلى أسفل ويسنوي مع المأمومين فاتبعه بالتشديد عمار أي طأوعه حتى أنزله أي من الدكان حذيفة قوله فقال أي له كما في نسخة صحيحة عمار لذلك أي لأجل سماعي هذا السبي منه أولاً وتذكري بفعلك ثانياً أتبعتك أي في النزول حين أهدت على يدي وفي نسخة صحيحة بالثنية (ق) قوله هو من أثل الغابة — بفتح الهمزة وسكون الثاء الطرفاء والغابة عيضة دات شجر كثير وهي على تسعة أميال من المدينة وقال البغوي الأثل هو الطرفاء وقيل هو شجرة شبيهة بالطرفاء إلا أنه أعظم منه عمله فلان قيل اسمه باقوم الرومي قال التوربشتي رحمه الله تعالى ذكره صفة ثلاث درجات — مولى فلانة — قبل اسمها عائشة انصارية وقيل امرأة بالمدينة لم يعرف نسبها أصحاب الحديث — لرسول الله صلى الله عليه وسلم متعلق بعمله (وقام عليه) أي للتعليم رسول الله ﷺ حين عمل أي صنع ووضع في مكانه المعروف بالمسجد فاستقبل القبلة فكبر أي التحريمة ولعله كان في الدرجة الأخيرة فلم تكثر أعماله في الصعود والنزول وقام الناس خلفه فقرأ ور كع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع أي بخطوتين (القهقري) أي الرجوع القهقري مصدر وهو الرجوع إلى حلف أي الرجوع المعروف بهذا الاسم قال ابن الملك أي مشى إلى حلف ظهره من غير أن يعود إلى جهة مشيه فسجد على الأرض ثم عاد إلى المنبر قال المطهر هذا المنبر كان ثلاث درجات متقاربة فالنزل يبسر بخطوة أو خطوتين ولا تبطل الصلاة وفيه دلالة على أن الإمام إذا أراد تعليم القوم أي الغريب والبعيد الصلاة جاز أن يكون موضعه أعلى قيل قوله عمل الخ زيادة في الجواب كأنه قيل المهم أن يعرف هذه المسألة الغريبة وإنما ذكر حكاية صنع الصانع تنبيهاً على أنه عارف بتلك المسألة وما يتصل بها من الأحوال والعوائد ثم قرأ ثم ر كع وفي نسخة صحيحة

ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَفِي الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ نَحْوُهُ وَفِي آخِرِهِ فَلَمَّا فَرَّغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُمُوا بِي وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجْرَتِهِ وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِهِ مِنْ وَرَاءِ الْحُجْرَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * أبي مالك الأشعري قال أَلَا أَحَدَ ثُكُمُ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَفَّ الرِّجَالَ وَصَفَّ خَلْفَهُمُ الْغُلَمَانُ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَذَكَرَ صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ قَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى لَا أَحْسِبُهُ إِلَّا قَالَ أُمِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ بَيْنَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ فِي الصَّفِّ الْمَقْدَمِ فَجَبَذَنِي رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي جَبْذَةً فَتَحَا نِي وَقَامَ مَقَامِي فَوَاللَّهِ مَا عَقَلْتُ صَلَاتِي فَلَمَّا أَنْصَرَفَ إِذَا هُوَ أَبِي بْنُ

وركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالأرض هذا لفظ البخاري أشار بهذا إلى أن هذا الحديث من الفصل الأول وإنما أورده هنا تأسيا بالمصايح حيث ذكره في الحسان ليسين به أنه مقيد لما قبله وفي المتفق عليه نحوه قال ميرك ورواه أبو داود والسنائي وابن ماجه وفي آخره وفي نسخة صحيحة وقال أي الراوي في آخره أي آخر الحديث المتفق عليه فلما فرغ أقبل على الناس فقال أيها الناس وفي نسخة يا أيها الناس إنما صَنَعْتُ هذا أي ما ذكر من الصلاة على المكان المرتفع لتأتموا بي أي لقتدوا بي في الصلاة أولا ولتعلموا صلاتي أي كيفيتها نائياً قال ميرك كذا في جميع النسخ الحاضرة من المشكاة بسكون العين وتخفيف اللام ووقع في أصل سماعنا من البخاري ولتعلموا بفتح العين وتشديد اللام وصرح به الشيخ ابن حجر في شرحه وكذلك النووي في شرح مسلم قلت وكذا هو في بعض نسخ المشكاة فيكون على حذف إحدى التائين وعن عائشة قالت صلى أي التراويح رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرتة وهي موضع صنعه من الحصى في المسجد للاعتكاف والناس يأتون به أي يقتدون به من وراء الحجرة أي خلفها قال ابن الملك وإذا كان الإمام والمأموم في المسجد فلا بأس باختلاف مواضعهم قلت سيما في النفل — قال الطيبي قالوا الحجرة هي المكان الذي اتخذته حجرة في المسجد من حصى صلى فيها ليالي وقيل هي حجرة عائشة وليس بذلك والاقالت حجرتي وإيضاً صلاته لاتصح في حجرتها مع اقتداء الناس به في المسجد إلا بشرائط وهي مفقودة ولأنه ثبت أن بابها كانت حذاء القبلة فإذا لا يتصور اقتداء من كان في المسجد به ولأنه لو كان كذلك لم يتكلف صلى الله عليه وسلم في مرض موته بأن يهادي بين رجلين ورجلاه تخطان في الأرض (ق) قوله ثم صلى بهم — أي وصف الراوي صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قال رسول الله ﷺ كيت وكيت فحذف المعطوف عليه ثقة بهم السامع ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هَكَذَا صَلَاةُ أُمِّي (ط) وعن قيس بن عباد بضم العين وتخفيف الباء وقوله فجذبني مقلوب جذبني قوله فوالله ما عقلت أي ما دريت كيف أصلي وكم صليت لما فعل بي ما فعل (ط)

كَعْبٍ فَقَالَ يَا فَتَى لَا يَسُوكَ اللَّهُ إِنَّ هَذَا عَهْدٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا أَنْ نَلِيَهُ
ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَقَالَ هَلْكَ أَهْلُ الْعَقْدِ وَرَبِّ السَّكْبَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَلَيْهِمْ أَمْسَى
وَلَكِنْ أَمْسَى عَلَى مَنْ أَضَلُّوا قُلْتُ يَا أَبَا يَعْقُوبَ مَا تَعْنِي بِأَهْلِ الْعَقْدِ قَالَ الْأَمْرَاءُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
﴿ باب الإمامة ﴾

الفصل الأول ﴿ عن أبي مسعودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
الْقَوْمِ أَقْرَأُكُمْ الْكِتَابَ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمَهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ

قوله عهد الخ اي وصية او امر مه يريد قوله لياني منكم اولوا الاحلام والنهي وفيه ان قيساً لم يكن منهم ولذلك
نجاه وسلاه بقوله لا يسوك الله هذا تسلية له وكان الظاهر لا يسوك ما فعلت بك ولما كان ذلك من امر الله
وامر رسوله اسنده الى الله مزبداً للتسلية (ط) قوله فقال هلك اهل العقد اي اصحاب الولايات على الامصار من
عقد الاولوية للامراء كذا في النهاية ومعه هلك اهل العقدة يريد البيعة المعقودة للولاية والاسي مقصوداً الحزن اسي
يا سي اسي اي لا احزن على هؤلاء الجورة بل احزن على اتباعهم الذين اضلوم لعله قال ذلك تعريضاً بأمر اعده (ط)
﴿ باب الإمامة ﴾

قال الله عز وجل (اني جاعل للناس اماماً) وقال تعالى حاكياً عن عباده المؤمنين (واجعلنا لاهقين اماماً)
قوله يوم القوم اقرأكم الحديث قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره سبب
تقديم الاقراء انه صلى الله عليه وسلم حد لا علم حداً معلوماً كما بينا وكان اول ما هناك كتاب الله لا انه اصل العلم
— وايضاً فانه من شعائر الله فوجب ان يقدم صاحبه وينوه بشأنه ليكون ذلك داعياً الى التنافس فيه وليس
كما يظن ان السبب احتياج المصلي الى القراءة فقط ولكن الاصل حماهم على المنافسة فيها وانما تدرك الفضائل
بالمنافسة وسبب خصوص الصلاة باعتبار المنافسة احتياجها الى القراءة فليتدبر — ثم من بعدها معرفة السنة لانهما
تلاو الكتاب وبها قيام الملة وهي ميراث النبي صلى الله عليه وسلم في قومه ثم بعده اعتبرت الهجرة الى النبي صلى
الله عليه وسلم لانه النبي عليه الصلاة والسلام عظم امر الهجرة ورغب فيها ونوه بشأنها وهذا من تمام الترغيب
والتنويه ثم زيادة السن اد السنة العاشية في الملل جميعها توقير الكبير ولائها اكثر تجربة واعظم حلماً وانما
نهي عن التقدم على دي سلطان في سلطانه لانه يشق عليه ويقدر في سلطانه فشرع ذلك ابقاء عليه (كذا في
حجة الله البالغة) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قال اصحابنا يقدم الاعلم ثم الاقراء وهو قول ابي حنيفة ومحمد
واختاره صاحب الهداية وغيره من اصحاب المتون وعليه اكثر المشايخ وقال ابو يوسف يقدم الاقراء ثم
الاعلم واختاره جمع من المشايخ ومن الشافعية ابن المنذر كما نقله النووي في المجموع ثم اتفقوا فقالوا ثم
الاورع ثم الاسن ثم الاحسن خلقاً ثم الاحسن وجهاً ثم الاشراف نسباً ثم الاحسن صوتاً ثم الاثقف ثوباً
فان اتوا يقرع بينهم او الحيار الى القوم فان اختلفوا فالعبرة بما اختاره الاكثر فان قدموا غير الاولى
اساؤا قلت والذي ذهب اليه ابو يوسف من تقديم الاقراء على الاعلم رواية عن الامام ابي حنيفة ودليله قوى

سَوَاءٌ فَأَقْدَمَهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءٌ فَأَقْدَمَهُمْ سِنًا وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

من حيث النص حيث قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه الجماعة الا البخاري يوم القوم اقروم لكتاب الله تعالى فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة ففرق بين الفقيه والقاري واعطى الامامة للقاري ما لم يتساويا في القراءة فان تساويا لم يكن احدهم بأولى من الآخر فوجب تقديم العالم بالسنة وهو الاقبح ثم قال عليه السلام فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم اسلاما الحديث واما تأويل المخالف للنص بان الاقرأ في ذلك ائزمان كان الاقبح فقد رد هذا التأويل قوله عليه السلام فاعلمهم بالسنة ولكن قد يجاب عنه بان المراد بالاقرأ في الخبر الاقبح في القرآن فقد استووا في فقهه فاذا زاد احدهم بفقه السنة فهو احق فلا دلالة في الخبر على تقديم الاقرأ مطلقاً بل تقديم الاقرأ الاقبح في القرآن على من دونه ولا نزاع فيه وتأمل واعلم ان كلام الله لا ينبغي ان يقدم عليه شيء اصلاً بوجه من الوجوه فان الخاص ان تقدمه من هو دونه فليس بخاص واهل القرآن هم اهل الله وخاصته وهم الذين يقرؤون حروفه من عجم وعرب وقد صحت لهم الاهلية الالهية والخصوصية فان انضاف الى ذلك المعرفة بمعانيه فهو فضل في الاهلية والخصوصية لا من حيث القرآن بل من حيث العلم بمعانيه فاذا انضاف الى العلم به العمل به فنور على نور فالقاري مالك الدنان والعالم كالعارف بانواع فواكه البستان وتطعيمه ومنافع فواكهه والعامل كالأكل من البستان فمن حفظ القرآن وعلمه وعمل به كان كصاحب بستان علم ما في بستانه وما يصلحه وما يفسده واكل منه ومثل العالم العامل الذي لا يحفظ القرآن كمثل العالم بانواع الفواكه وتطعيماتها وغراسها والأكل العاكة من بستان غيره ومثل العالم كمثل الأكل من بستان غيره فصاحب البستان افضل الجماعة الذين لا بستان لهم فان الباقي يفتقر اليه والاعتبار في ذلك ان الاحق بالامامة من كان الحق سمعه وبصره ويده وسائر اوصافه فان كانوا في هذه الحالة سواء فاعلمهم بما تستحقه الربوبية فان كانوا في العلم بذلك سواء فاعرفهم بالعبودية ولوازمها وليس وراء معرفة العبودية حال يرتضى يقوم مقامه او يكون فوقه لانه لذلك خلقوا قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون والامامة على الحقيقة انما هي لله الحق جل جلاله واصحاب هذه الاحوال انما هم نوابه وخلفاؤه ولهذا وصفهم بصفاته فهو الامام لا م قال تعالى ان (الذين يبايعونك انما يبايعون الله) وقال (من يطع الرسول فقد اطاع الله) والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله فأقدمهم هجرة — والهجرة اليوم منقطة وفضيلتها موروثه فاولاد المهاجرين مقدمون على غيرهم (ط) قوله ولا يؤمن الرجل الرجل أي لا يؤمن الرجل الرجل في محل ولايته ومظهر سلطانه او فيما يملكه او في محل يكون في حكمه ويعضد هذا التأويل الرواية الاخرى في اهله وتحريره ان الجماعة شرعت لاجتماع المؤمنين على الطاعة وتألفهم وتوادم فاذا ام الرجل الرجل في سلطانه افضى ذلك الى توهين امر السلطنة وخلع ربة الطاعة وكذلك اذا امه في اهله ادى ذلك الى التباغض والتقاطع وظهور الخلاف الذي شرع لرفعه الاجتماع فلا يتقدم الرجل على ذي السلطنة لا سيما في الاعياد والجمعات ولا على امام الحي وارب البيت الا بالاذن قوله على تكريمه التكرمة ما يعد للرجل اكراماً له في منزله من فراش وسجادة ونحوهما

وَسَلَّمَ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيَوْمَهُمْ أَحَدُهُمْ وَأَحَقُّهُمْ بِالْإِمَامَةِ أَقْرَأُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَذَكَرَ حَدِيثُ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ فِي بَابٍ بَعْدَ بَابِ فَضْلِ الْأَذَانِ

الفصل الثاني * عن * ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليؤذن لكم خياركم وليؤمكم قراءكم رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي عَطِيَّةَ الْعُقَيْلِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ يَأْتِينَا إِلَى مُصَلَّانَا بِتَحَدُّثِ فَخَضَرَتِ الصَّلَاةُ يَوْمًا قَالَ أَبُو عَطِيَّةَ فَقُلْنَا لَهُ تَقْدَمُ فَصَلِّهِ قَالَ لَنَا قَدِمُوا رَجُلًا مِنْكُمْ يُصَلِّي بِكُمْ وَسَأُحَدِّثُكُمْ لِمَ لَا أُصَلِّي بِكُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يَوْمُهُمْ وَإِيَوْمُهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى لَفْظِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ يَوْمَ النَّاسِ وَهُوَ أَعْمَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ آذَانَهُمْ : الْعَبْدُ الْأَبْقَى حَتَّى يَرْجِعَ وَأَمْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَإِمَامٌ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

مصدر اطلق على ما تكرم به مجازاً (ط) قوله ليؤذن لكم خياركم الخ قال الجوهرى الخيار خلاف الاشرار والخيار الاسم من الاختيار وانما كانوا خياراً لما ورد انهم امناء لان امر الصائم من الاططار والاكل والمباشرة اليهم وكذا امر المصلي لحفظ اوقات الصلاة متعلق بهم فهم بهذا الاعتبار مختارون (ط) قوله استخلف الخ قال التوربشتي رح استخلفه على الامامة حين خرج الى تبوك مع ان علياً رضي الله عنه فيها كيلاً يشغله شاغل عن القيام بحفظ من يستخلفه من الاهل حذراً ان يالهم عدو بمكروه قال الاشرف فيه دلالة على جواز امامة الاعمى روى انه صلى الله عليه وسلم استخلفه مرتين واستخلفه على الامامة في المدينة وقيل في ثلث عشرة غزوة (ط) ولعل هذا كله جبر لما وقع له في سورة عبس وتولى (ق) قوله لا تجاوز صلاتهم آذانهم — قال التوربشتي اي لا يرفع الى الله تعالى رفع العمل الصالح بل ادنى شيء من الرفع وخص الاذان بالذكر لما يقع فيها من التلاوة والدعاء ولا تصل الى الله تعالى قبولاً واجابة وهذا مثل قوله عليه السلام في المارقة يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم عبر عن عدم القبول بعدم مجاوزة الاذان — اقول ويمكن ان يقال ان هؤلاء استوصوا بالمحافظة على ما يجب عليهم من مراعاة حق السيد والزوج والصلاة فلما لم يقوموا بما استوصوا لم تتجاوز طاعتهم عن مساوئهم كما ان القارئ الكامل هو ان يتدبر القرآن بقلبه ويتلقاه بالعمل فلما لم يقم بذلك لم يتجاوز من صدره الى ترقوته (ط) قوله ساخط هذا اذا كان السخط لسوء خلقها والا فالامر بالعكس (ط) قوله وامام قوم قيل المراد امام ظلم واما من اقام السنة فاللوم على من كرهه قال احمد اذا كرهه احد او اثنان او

﴿ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تقبل منهم صلاتهم من تقدم قوماً وهم له كارهون ورجل أتى الصلاة دياراً والد بار أن يأتيها بعد أن نفوته ورجل اعتبد محررة رواه أبو داود وابن ماجه ﴾ وعن ﴿ سلامة بنت الحر قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أشر أط الساعة أن يتدافع أهل المسجد لا يجدون إماماً يصلي بهم رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ﴾ وعن ﴿ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر رواه أبو داود

الفصل الثالث ﴿ عن عمرو بن سلمة قال كنا بماء ممر الناس يمر بنا الركب كان نسألهم ما للناس ما هذا الرجل فيقولون يزعم أن الله أرسله أوحى إليه أوحى إليه كذا فكنت أحفظ ذلك الكلام فكانما يغري في صدري وكانت العرب

ثلاثة فله ان يصلي حتى يكرهه اكثر الجماعة (ط) قوله اتى الصلاة دياراً في الغريين عن ابن الاعرابي الدار جمع دبر ودبر وهو آخر اوقات الشيء اي يأتي الصلاة بعدما يفوت الوقت فاقبال الشيء ودبره اوله وآخره ودباراً اتصابه على المصدر قوله اعتبد محررة اي نسمة او رقبة يقال اعبدته واعبدته اذا اتخذته عبداً وتمالكه او تعتق عبداً ثم تستخدمه كرها او تكتم عنه عنقه قوله ان من اشراط الساعة اي علاماتها واحداً شرط بالتحريك قوله ان يتدافع اهل المسجد اي يدرأ كل من اهل المسجد الامامة من نفسه ويقول لست اهلا لها لما ترك تعلم ما تصح الامامة به قوله الجهاد واجب عليكم مع كل امير قال الخطابي اي طاعة السلطان واجبة على الرعية ادا لم يأمرهم بالمعصية ظالماً كان او عادلاً وفيه ان الامام لا ينزل بالفسق وان الصلاة خلف الفاسق والمبتدع جائزة وان الكبيرة لا تحبط العمل الصالح وصلاة الفاسق جائزة والقرينة الاولى يدل على وجوب الجهاد على المسلمين وعلى جواز كون الفاسق اميراً والثانية على وجوب الصلاة بالجماعة عليهم وجواز ان يكون الفاجر اماماً والثالثة على وجوب الصلاة عليهم وعلى جواز صدورها عن العاجر هذا ظاهر الحديث ومن قال الجماعة ليست بواجبة على الاعيان تأوله بانه فرض على الكفاية كالجهاد وعليه دليل اثبات ما ادعاه (ط) قوله عن عمرو بن سلمة بكسر اللام صحابي صغير كذا في التقريب قوله كنا بماء ممر الناس اي نازلين بمكان فيه ماء يمر بنا استشف او حال من ضمير الاستقرار في الخبر الركبان بضم الراء جمع الراكب للبعير خاصة على ما في القاموس — نسألهم ما للناس قال الطيبي سؤلهم هذا يدل على حدوث امر غريب ولذا كرروه وقالوا ما هذا الرجل يدل على مماعهم منه نبأ عجيباً فيكون سؤلهم عن وصفه بالنبوة ولذلك وصفوه بالنبوة كذا قاله الطيبي (ق) قوله فكانما يغري في صدري بالغين

تَلَوُّمُ بِاسْلَامِهِمُ الْفَتْحَ فَيَقُولُونَ أَنْزِرْ كُوهَ وَقَوْمَهُ فَإِنَّهُ إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقْعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ بِاسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ أَيُّ قَوْمِي بِاسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنِ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤْمِّمْكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا فَنَظَرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي لَمَّا كُنْتُ أُنْتَلَى مِنَ الرُّكْبَانِ فَقَدَّمُونِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعِ سِنِينَ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّي فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ الْأَتْعَطُونَ عَنَّا إِنْ قَارِئِكُمْ فَأَشْتَرُوا فَقَطَعُوا لِي قَمِيصًا فَمَا فَرِحْتُ بِشَيْءٍ فَرَحِي بِذَلِكَ الْقَمِيصِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ الْمَدِينَةَ كَانَ يَوْمُهُمْ سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَفِيهِمْ عُمَرُ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ لَهُمْ صَلَاتُهُمْ فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ شَيْئًا رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَأَمْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَأَخْوَانٌ مُتَصَارِمَانِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

﴿ باب ما على الإمام ﴾

الفصل الأول * عَنْ * أَنَسٍ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَمَّ صَلَاةً مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّيِّ فَيُخَفِّفُ مَخَافَةَ

المعجمة والراء مضارع مجهول من باب التفعيل وقيل من باب الافعال اي يلمص مثل الغراء وهو الصمغ ولذا قيل الحفظ في الصغر كالنقش في الحجر قوله تلاوم بحذف احدى التائين بمعنى تنتظر قوله تقلصت اي اجتمعت وانضمت وارتفعت الى اعالي البدن عني لقصرها وضيقها حتى يظهر شيء من عورتني (ق) قوله متصارمان الصرم القطع واخوان اعم من ان يكونا من جهة السب او الدين لما ورد لا يحل لمسلم ان يصارم مسلما فوق ثلاث اي يهجره ويقطع مكالته والله اعلم (ط)

﴿ باب ما على الامام ﴾

قوله اخف صلاة — قال القاضي خفة الصلاة عبارة عن عدم تطويل قراءتها والاقتصار على قصر الفصل وكذا قصر المنفصل وعن ترك الدعوات الطويلة في الانتقالات وتعامها عبارة عن الاتيان بجميع الاركان والسنن واللبث راكعا وساجدا بقدر ما يسبح ثلاثا انتهى (ق) قوله وان كان اي وانه كان مخففة من المتقلة

أَنَّ تَفْتَنَ أُمِّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطَالَتَهَا فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّيِّ فَأَنْجُوْزُ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ السَّقِيمَ وَالضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَتَأَخَّرُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفِرِينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

الفصل الثالث * عن * عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ آخِرُ مَا عَدِدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ

قوله تفتن أمه أي يشوش قلبها ويحول ذوقها وحضورها في الصلاة من فتن الرجل أي أصابه فتنة ولا يبعد أن يكون رحمة على الأم والطفل أيضًا قال الخطابي فيه دليل على أن الإمام إذا أحس برجل يريد معه الصلاة وهو راكع جاز له أن ينتظر راكعًا ليدرك الركعة لأنه لما جاز أن يقتصر لحاجة إنسان في أمر ديني كان له أن يزيد في أمر أخروي وكره بعضهم وقال أخاف أن يكون شركًا وهو مذهب مالك انتهى وجعل اقتصاره عليه عليه السلام لأمر ديني غير مرضي وفي استدلاله نظر إذ فرق بين تخفيف الطاعة وترك الإطالة لغرض وبين إطالة العبادة بسبب شخص فانه من الرياء المتعارف (ق) قوله مما يطيل بنا أي من أجل إطالته بنا فمن الأولى تعليلية للآخر والثانية بدل منها وقال الطيبي ابتدائية متعلقة بتأخر والثانية مع ما في حيزها بدل منها ومعنى تأخره عن الصلاة أن لا يصلحها مع الإمام (ق) قوله غضبًا منه أي من رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ قال الطيبي أي كان اليوم أشد غضبًا منه في الأيام الآخر وفيه وعيد على من يسعى في تخلف الغير عن الجماعة قلت ولو باطالة الطاعة (ق) قوله يصلون لكم خبر مبتدأ محذوف أي ائتمتكم يصلون لكم وانتم تقتدون بهم فان أصابوا أي اتوا بجميع ما عليهم من الأركان والشرايط فلكم أي لكم ولهم على التغليب لأنه مفهوم بالأولى والمعنى فقد حصل الأجر لكم ولهم أو حصلت الصلاة تامة كاملة وإن أخطوا بأن أخلوا ببعض ذلك عمدًا وسهوا فلكم أي الأجر وعليهم أي الوزر لأنهم ضعماء أو فتصح الصلاة لكم والتبعة من الوبال والتقصان عليهم وهذا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَمْتَ قَوْمًا فَأَخِيفْ بِهِمُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أُمُّ قَوْمِكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا قَالَ ادْنُهُ فَأَجْلِسْنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ فِي صَدْرِي بَيْنَ ثَدْيَيْ ثُمَّ قَالَ نَحْوَلْ فَوَضَعَهَا فِي ظَهْرِي بَيْنَ كَتِفَيْ ثُمَّ قَالَ أُمُّ قَوْمِكَ فَمَنْ أُمُّ قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ وَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِنَّ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالْتَّخْفِيفِ وَيُؤْمِنُنَا بِالصَّافَاتِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

باب ما على المأموم من المتابعة وحكم المسبوق

الفصل الأول * عَنْ * الْأَبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَمْنَحْ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ وَلَا بِالْقِيَامِ وَلَا بِالْإِنْصِرَافِ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ أَمَامِي وَمِنْ خَلْفِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَأَرْكَعُوا

إذا لم يعلم المأموم بحاله فيما أخطأه وإن علم فعله الوبال والاعادة (ق) قوله أجد في نفسي شيئاً — قال الطيبي أي أرى في نفسي ما لا أستطيع على شرائط الإمامة وإيفاء حقها لما في صدري من الوسوس وقلة تحملي القرآن والفقه فيكون وضع اليد على ظهره وصدرة لازالة ما يمنعه منها وإنبات ما يقويه على احتمال ما يصلح لها من القرآن والفقه قال النووي ويحتمل أنه أراد الخوف من حصول شيء من الكبر والاعجاب له مقدماً على الناس فادبه الله بركة كفه عليه الصلاة والسلام (ق) قوله يأمرنا بالتخفيف ويؤمننا بالصافات قيل بينها تناف وإيجاب بأنه إنما يلزم إذا لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فضيلة يختص بها وهو أن يقرأ الآيات الكثيرة في الأزمئة اليسيرة قاله الطيبي (ق)

باب ما على المأموم من المتابعة وحكم المسبوق

قوله لم يمن أي لم يثن ولم يعطف وفيه دلالة على أن السنة أن المأموم يتخلف عن الإمام في أفعال الصلاة مقدار هذا التخلف وأن لم يتخلف جاز إلا في تكيوة الاحرام اد لا بد أن يصبر المأموم حتى يفرغ الإمام منها (ط)

وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ الْبُخَارِيَّ لَمْ يَذْكُرْ وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَصَرَ عَنَهُ فَجَحَشَ شَقَّهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ قُعُودًا فَلَمَّا أَنْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَأَرْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَأَرْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ قَالَ الْحَمِيدِيُّ قَوْلُهُ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا

قوله انما جعل الامام ليؤتم به اي ليقندي به ويتبع ومن شان التابع ان لا يسابق متبوعه ولا يساوقه بل يراقب احواله ويأتي على اثره بنحو ما فعله كذا قال الطيبي وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى في شرح الاحياء قال ابو حنيفة وزفر ومحمد واثوري يكبر في الاحرام مع الامام وقال ابو يوسف والشافعي لا يكبر المأموم حتى يفرغ الامام من التكبير وتوجيه قول من جوز تكبيره معه ان الائتمام معناه الامثال لفعل الامام فهو اذا فعل مثل فعله فسواء اوقعه معه او بعده فقد حصل ممثلاً لفعله اه وذكر ابن حزم انه متى فارق الامام في شيء من الافعال بطلت صلاته اه (اتحاف) قوله اذا صلى جالساً فصلوا جلوساً منسوخ بدليل امامة النبي صلى الله عليه وسلم في آخر عمره جالساً والناس قيام والسرى في هذا النسخ ان جلوس الامام وقيام القوم يشبه فعل الاعاجم في افراط تعظيم ملوكهم كما صرح في بعض روايات الحديث فلما استقرت الاصول الاسلامية وظهرت المخالفة مع الاعاجم في كثير من الشرائع رجع قياس آخر وهو ان القيام ركن الصلاة فلا يترك من غير عذر ولا عذر للمقتدي (كذا في حجة الله البالغة) اعلم انه قد ذهب احمد واسحاق والاوزاعي الى ظاهر هذا الحديث فقالوا اذا صلى الامام جالساً صلى من وراءه جالساً فان قيل قد صلى النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً باصحابه ولم يستخلف قلنا صلى قاعداً ليعين الجواز واستخلف مرة اخرى ولان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً افضل من صلاة غيره قائماً — وقال مالك في احدي روايته لا تصح صلاة القادر على القيام خلف القاعد وهو قول محمد بن الحسن لان الشعبي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يؤمن احد بعدي جالساً اخرجه الدارقطني — ولان القيام ركن فلا يصح اتمام القادر عليه بالعاجز عنه كسائر الاركان — وقال الثوري والشافعي واصحاب الرأي يصلون خلفه قياماً لما روت عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابا بكر ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه خفة فخرج بين رجلين فاجلساه الى جنب ابي بكر فجعل ابو بكر يصلي وهو قائم بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة ابي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد وهذا آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولانه ركن قدر عليه فلم يحز له تركه كسائر الاركان — واما حديث الشعبي فرسل يرويه جابر الجعفي وهو متروك واما حديث عائشة فقال احمد ليس فيه حجة لان ابا بكر كان ابتداء الصلاة قائماً فاذا ابتداء الصلاة قائماً صلوا قياماً — فاشار احمد الى انه يمكن الجمع بين الحديثين بحمل الاول على من ابتداء الصلاة جالساً والثاني على ما اذا ابتداء الصلاة قائماً ثم اعتل فجلس ومتى امكن الجمع بين الحديثين وجب ولم يحمل على النسخ كذا في المغني والشرح الكبير — ولا يبعد ان يقال ان الصلاة التي

جُلُوساً هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِساً وَالنَّاسُ خَافَهُ قِيَامٌ لَمْ يَأْمُرْهُمُ بِالْقُعُودِ وَإِنَّمَا يُوْخَذُ بِالْأَخْرِفِ فَالْآخِرِ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَأَتَّفَقَ مُسْلِمٌ إِلَى أَجْمَعُونَ وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ وَإِذَا سَجَدَ فَأَسْجِدُوا ﴿وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بِإِلَالٍ يُؤْذَنُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ نِكَالَ الْأَيَّامِ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خِفَةً فَقَامَ يَهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاةٍ تَخْطَانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ بَتّاً خَرُّ فَاوْماً إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَتَأَخَّرَ فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي قَائِماً

صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه القديم كان مفترصاً والناس الذين صلوا خلفه بعضهم قياماً وبعضهم قعوداً كانوا متطوعين لان الظاهر انهم كانوا حضروا لعيادة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من المكتوبة في المسجد ولم يكن في بالهم شيء من امر الصلاة فلما حضروا ورأوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قاموا خلفه ليتطوعوا فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته قال انما جعل الامام ليؤتم به فاداً صلى قائماً فصلوا قياماً واداً صلى جالساً فصلوا جلوساً احمين — وهكذا الحكم عند السادة الحنفية في مثل هذه الصورة ادا كان المقتدي متطوعاً غير مفترض ان يصلي جالساً ادا كان امامه جالساً واما ادا كان مفترضاً مثل الامام فعليه ان يصلي قائماً ولا يترك فرض القيام وان كان امامه جالساً لمرضه كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الآخر قبل وفاته يوم جالساً والناس كلهم خلفه قياماً والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه اتم واحكم قوله في مرضه القديم اي حين آلى من نسائه قوله وانما يؤخذ بالآخر قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى فعليه الآخر ناسخ لعله الاول وفرض الله تبارك وتعالى على المريض ان يصلي جالساً ادا لم يقدر قائماً وعلى الصحيح ان يصلي قائماً فكل قد ادى فرضه اه كذا في مختصر المرني وكتاب الام قوله حتى جلس عن يسار ابي بكر — فيه اشارة الى انه عليه السلام كان هو الامام لجعله ابا بكر عن يمينه كما هو الاصل ولو كان مقتدياً بأبي بكر لكان قيامه عملاً بالجواز او بالضرورة — ثم رأيت الطحاوي ذكر ان هذا قعود الامام لا قعود المأموم واخرى ان عبد الله بن عباس قال في حديثه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في القراءة من حيث انتهى ابو بكر ولم يقرأ ابو بكر بعد ذلك وكان الصلاة فيما يجهر بالقراءة ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الامام اذ اجمعوا ان المأموم لا يقرأ في حال الجهر مع الامام اه وفيه دلالة على ان قراءة الفاتحة ليست بركن كما لا يخفى كذا في المرقاة ثبت انه عليه الصلاة والسلام كان هو الامام وروى الزمذي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه خلف ابي بكر قاعداً وقال حسن صحيح واخرج النسائي عن انس آخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القوم في ثوب واحد متوشحاً خلف ابي بكر رضي الله تعالى عنه فأولا لا يعارض ما في الصحيح وثانياً قال البيهقي لا تعارض فالصلاة التي كان فيها اماماً صلاة الظهر

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَاعِدًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا بِسْمِيعُ أَبُو بَكْرٍ النَّاسَ التَّكْبِيرَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَحُولَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * علي ومعاذ بن جبل قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سَجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى كُتِبَ لَهُ بَرَاءَتَانِ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ النِّفَاقِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَضَرَهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي

يوم السبت او الاحد وهي التي خرج فيها بين العباس وعلى والتي كان فيها مأموما الصبح من يوم الاثنين وهي آخر صلاة صلاها حتى خرج من الدنيا وهي التي خرج فيها بين الفضل بن عباس وعلام له بعد حصل بذلك الجمع والله اعلم فتح التقدير قوله ان يحول الله اي يحمله ليبدأ والا فالمسح غير حائز في هذه الامة واقول لعل المأموم لما لم يعمل بما امر به من الاقتداء بالامام ولم يفهم ان معنى الامام والمأموم ماهو شبه الحمار في البلادة كقوله تعالى (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا) وقد سبق عن الخطابي حواز المسح في هذه الامة فيجوز ان يحمل على الحقيقة والله اعلم (ط) قوله ومن ادرك ركعة قبل اريد بالركعة الركوع وبالصلاة الركعة اي من ادرك الركوع مع الامام فقد ادرك تلك الركعة وقيل من ادرك ركعة فقد ادرك الصلاة مع الامام يعني يحصل له ثواب الجماعة هذا الحكم في الجمعة ولا يحصل له ثواب الجماعة ان ادرك بعضا من الصلاة قبل السلام ومذهب مالك انه لا يحصل فضيلة الجماعة الا بادراك ركعة تامة سواء في الجمعة وغيرها (ط) قوله براءة من النفاق اي يؤمنه في الدنيا ان يعمل عمل المنافق ويوفقه لعمل اهل الاخلاص وفي الآخرة يؤمنه بما يعذب به المنافق او يشهد له انه غير منافق فان المنافقين اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى (ط) قوله اعطاه مثل اجر من صلاها هذا اذا لم يكن التأخير بتقصيره اقول لعله يعطي الثواب لوجهين احدهما

سَعِيدُ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَا رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَى هَذَا فَيُصَلِّيَ مَعَهُ فَقَامَ رَجُلٌ فَصَلَّى مَعَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَى ثَقُلَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ فَقُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ فَقَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَأَغْتَسَلَ فَذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ قَالَتْ فَقَعَدَ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَتْ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ فَقَعَدَ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بِأَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَأَتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ أَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا يَا عُمَرُ صَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْيَّامَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خَفَةً وَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ لَا يَتَأَخَّرَ قَالَ أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أَعْرِضُ عَلَيْكَ

ان نية المؤمن خير من عمله والاخر جبراً لما حصل له من التحسر لفواتها (ط) قوله يتصدق على هذا سماه صدقة لانه يتصدق عليه ثواب ست وعشرين درجة اذ لو صلى مفرداً لم يحصل له الانواب صلاة واحدة وفيه دلالة على ان من صلى جماعة يجوز له ان يصلي مرة اخرى جماعة اماماً او مأموماً قوله فيصلي مصوب لوقوعه جواب قوله الا رجل كقولك الا تنزل فتصيب خيراً وقيل الهمة للاستفهام ولا بمعنى ليس فعلى هذا فيصلي مرفوع عطفاً على الخبر وهذا اولي (ط) قوله فقام رجل هو ابو بكر كما في سنن البيهقي قوله في الميخض بكسر الميم شبه المركان وهي اجانة يغسل فيها الثياب قوله لينوء اي يقوم والنوء النهوض والطلوع قوله عكوف بضم العين

مَا حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا
فَمَا أَنْكَرَ مِنْهُ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمْتُ لَكَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ
عَلِيٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السَّجْدَةَ
وَمَنْ فَاتَتْهُ قِرَاءَةُ أَمِ الْقُرْآنِ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ رَوَاهُ مَالِكٌ ﴿ وَعَنْهُ ﴾ أَنَّهُ قَالَ الَّذِي
يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَخْفِضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فَإِنَّمَا نَاصِبَتُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ بَابُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً مَرَّتَيْنِ ﴾

الفصل الأول ﴿ عَنْ ﴾ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ بَاتِيَ قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْهُ ﴾ قَالَ كَانَ مُعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ
ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ وَهِيَ لَهُ نَافِلَةٌ رَوَاهُ

الفصل الثاني ﴿ عَنْ ﴾ يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حُجَّتَهُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَانْحَرَفَ فَإِذَا هُوَ

جَمَعَ أَيَّ عَاكِفُونَ مُقِيمُونَ قَوْلُهُ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ يَعْنِي مَنْ أَدْرَكَ الرُّكُوعَ فَقَدْ أَدْرَكَ السَّجْدَةَ أَيَّ الرُّكْعَةَ وَمَنْ أَدْرَكَ
الرُّكُوعَ وَإِنْ كَانَ قَدْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ (ط)

﴿ بَابُ مَنْ صَلَّى مَرَّتَيْنِ ﴾

قَوْلُهُ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ الْخ - قَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ آتِافًا وَاخْرَاجَ حَدِيثَ مُعَاذٍ هَذَا فِي بَابِ مَنْ صَلَّى مَرَّتَيْنِ
يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ فِي وَقْتِ كَانَتِ الْفَرِيضَةُ تُصَلَّى مَرَّتَيْنِ وَاللَّهُ اعْلَمْ قَوْلُهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ - قَالَ الْقَاضِي فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ
عَلَى جَوَازِ إِعَادَةِ الصَّلَاةِ بِالْجَمَاعَةِ فَهَذَا الشَّافِعِيُّ إِلَى الْجَوَازِ مُطْلَقًا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يُعَادُ إِلَّا الظُّهْرُ وَالْعِشَاءُ أَمَّا
الصُّبْحُ وَالْعَصْرُ فَلَمْ يَنْهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَهُمَا وَأَمَّا الْمَغْرِبُ فَلَا يَنْهَى وَتَرَاهُ إِذَا عَادَهَا صَارَتْ شُعْعًا وَلَا يُنْفَلُ
لَا يَكُونُ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَإِنْ ضُمَّ رَكَعَةٌ صَارَ مُخَالَفًا لِلْإِمَامِ وَقَالَ مَالِكٌ إِنْ كَانَ قَدْ صَلَّاهَا فِي جَمَاعَةٍ لَمْ يَبْعَثْهَا وَلَا إِعَادَهَا
إِلَّا الْمَغْرِبَ وَهِيَ أَنْ اقْتِدَاءَ الْمُفْتَرَضِ بِالْمُتَنَفِّلِ جَائِزٌ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ مُعَاذُ الْخ لَمْ يَبَيِّنِ الْمُؤَلِّفُ رَاوِيَهُ
مَنْ أَصْحَابُ السَّنَنِ يُشِيرُ إِلَى أَنَّهُ مَا وَجَدَهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ قَالَ الشَّيْخُ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْحَدِيثُ
أَثْبَتَ فِي الْمَصَابِيحِ مِنْ طَرِيقَيْنِ أَمَّا الْأَوَّلُ فَقَدْ أَوْرَدَهُ الشَّيْخَانُ وَأَمَّا الثَّانِي بِالزِّيَادَةِ الَّتِي فِيهِ وَهِيَ قَوْلُهُ وَهِيَ نَافِلَةٌ
لَهُ فَلَمْ نَجِدْهُ فِي أَحَدِ الْكِتَابَيْنِ فَأَمَّا أَنْ يَكُونَ الْمُؤَلِّفُ أَوْرَدَهُ بَيَانًا لِلْحَدِيثِ الْأَوَّلِ فَخَفِيَ قَصْدُهُ لِأَهْمَالِ التَّمْيِزِ
بَيْنَهُمَا وَهُوَ سَهْوٌ مِنْهُ وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ مُزِيدًا مِنْ خَائِضِ اقْتِحَامِ الْفُضُولِ إِلَى مَهَامِهِ لَمْ يَعْرِفْ طَرِقَهَا (ط) وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ
رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مَعَ هَذِهِ الزِّيَادَةِ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَالشَّافِعِيُّ وَالطَّحَاوِيُّ وَالدَّارِقُطِيُّ وَرِجَالُ الصَّحِيحِ
قَوْلُهُ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ مَا أَخْبَرَنَا عَنْ غُلَيْظِ الْجَبَلِيِّ وَارْتَفَعَ عَنِ الْمَسِيلِيِّ هَذَا وَجْهٌ تَسْمِيَتُهُ بِهِ

بِرَجُلَيْنِ فِي آخِرِ الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّا مَعَهُ قَالَ عَلِيٌّ بِهِمَا فَجِي بِهِمَا تَرَعَدُ فَرَأَيْتُهُمَا فَقَالَ مَانَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيا مَعَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِي رِحَالِنَا قَالَ فَلَا تَفْعَلَا إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَنْبَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيا مَعَهُمْ فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

الفصل الثالث * عن * بَسْرِ بْنِ مَعْجَنِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُذِنَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى وَرَجَعَ وَمَجْنُنٌ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَانَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتَ الْمَسْجِدَ وَكُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ فَأَقِمْ الصَّلَاةَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * رَجُلٍ مِنْ أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ يُصَلِّي أَحَدُنَا فِي مَنْزِلِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَأُصَلِّي مَعَهُمْ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَبَدَأَ لَهُ مِنْهُمْ جَمْعٌ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * يَزِيدُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَجَلَسْتُ وَلَمْ أَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُنِي جَالِسًا فَقَالَ أَلَمْ تُسَلِّمْ يَا يَزِيدُ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَسَلَمْتُ قَالَ وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ قَالَ إِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِي أَحْسَبُ أَنْ قَدْ صَلَّيْتُمْ فَقَالَ إِذَا جِئْتَ الصَّلَاةَ فَوَجَدْتَ النَّاسَ يُصَلُّونَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ نَكُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ إِنِّي

قوله علي اسم فعل بها اي ايتوني بهما واحضروهما عندي (طيبي) قوله وان كنت قد صليت تكرير تقرير لقوله وكنت قد صليت وتحسين للكلام كما في قوله تعالى ان ربك للدين عملاو السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم خبر لقوله ان ربك للدين عملاو السوء وقوله ان ربك من بعدها تكرير للتقرير والحسين (ط) قوله فاصلي معهم فيه التفات من الغيبة الى الحكاية لأن الاصل ان يقال اصلي في منزلي بدل قوله يصلي احدا نقوله فأجد في نفسي شيئا اي اجد في نفسي من فعلي ذلك حزا زلة هل ذلك لي او علي فقيل له سهم جمع اي ذلك لك لعليك ولك نصيب من ثواب الجماعة وخص من هذا

أَصْلِي فِي بَيْتِي ثُمَّ أَدْرِكُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ الْإِمَامِ أَفَأُصَلِّي مَعَهُ قَالَ لَهُ نَعَمْ قَالَ الرَّجُلُ
 ابْتَهَمَا أَجْعَلُ صَلَاتِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَذَلِكَ إِلَيْكَ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَجْعَلُ ابْتَهَامًا شَاءَ رَوَاهُ مَالِكٌ
 * وَعَنْ * سَالِمَانَ مَوْلَى مَيْمُونَةَ قَالَ أَتَيْنَا ابْنَ عُمَرَ عَلَى الْبَلَاطِ وَهُمْ يُصَلُّونَ فَقُلْتُ أَلَا تُصَلِّي مَعَهُمْ
 قَالَ قَدْ صَلَّيْتُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ
 مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ
 مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَدْرَكَهُمَا مَعَ الْإِمَامِ فَلَا يَعُدُّ لَهُمَا رَوَاهُ مَالِكٌ
 ﴿ بَابُ السَّنَنِ وَفَضَائِلِهَا ﴾

الفصل الأول * عن * أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الصُّبْحَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ لَمَّا أَخْرَجَ الدَّارِقُطْنِي عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ فِي أَهْلِكَ
 ثُمَّ ادْرَكْتَ فَصَلِّهَا إِلَّا الْفَجْرَ وَالْمَغْرِبَ قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ تَفَرَّدَ بِرَفْعِهِ سَهْلُ بْنُ صَالِحٍ الْإِنطَّاكِيُّ وَكَانَ ثِقَةً وَزِيَادَةً
 الثِّقَةُ مَقْبُولَةٌ وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ السَّهْبِيِّ عَنِ الْفَلِّ بَعْدَ الْعَصْرِ وَالصُّبْحِ فَيَقْدُمُ لِأَنَّ الْمَانِعَ يَقْدُمُ عَلَى الْمُبِيعِ (ق)
 قَوْلُهُ وَذَلِكَ إِلَيْكَ أَخْبَارٌ فِي مَعْنَى الِاسْتِفْهَامِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ أَحَدُ اقْوَالِ مَالِكٍ يَجْعَلُ
 ابْتَهَامًا شَاءَ لِأَنَّ الْمَدَارَ عَلَى الْقَبُولِ وَهُوَ غَفَى عَلَى الْعِبَادِ وَإِنْ كَانَ جُمْهُورُ الْفُقَهَاءِ يَجْعَلُونَ الْأُولَى فَرِيضَةً (ق) قَوْلُهُ
 عَلَى الْبَلَاطِ بَفَتْحِ الْبَاءِ ضَرْبٌ مِنَ الْحِجَارَةِ يَفْرَشُ بِهِ الْأَرْضَ ثُمَّ سُمِّيَ الْمَكَانَ بَلَاطًا اتِّسَاعًا — وَهُوَ مَوْضِعٌ مَعْرُوفٌ
 بِالْمَدِينَةِ قَالَهُ الطَّبْرِيُّ — وَإِنِّي سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا الصَّلَاةَ أَيَّ وَاحِدَةٍ بِطَرِيقَةِ
 الْفَرِيضَةِ جَمْعًا بَيْنَ الْإِحَادِيثِ فِي يَوْمٍ أَيْ فِي وَقْتِ مَرَّتَيْنِ أَيْ بِالْجُمَاعَةِ أَوْ غَيْرِهَا إِلَّا إِذَا وَقَعَ نَقْصَانٌ فِي الْأُولَى (ق)
 ﴿ بَابُ السَّنَنِ وَفَضَائِلِهَا ﴾

قال الامام تقي الدين ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى في تقديم السنن على الفرائض وتأخيرها منها معنى لطيف
 مناسب اما في التقديم فلان الانسان يشغل بأمور الدنيا واسبابها فتتكيف النفس في ذلك بحالة جيدة عن حضور
 القلب في العبادة والخشوع فيها الذي هو روحها فاذا قدمت السنن على الفريضة تأنست النفس بالعبادة وتكيفت
 بحالة تقرب من الخشوع فيدخل في الفرائض على حالة حسنة لم يكن يحصل له لو لم تقدم السنة فان النفس عجولة
 على التكيف بما هي فيه لاسيما اذا كثر او طال وورود الحالة المنافية لما قبلها قد تمحو اثر الحالة السابقة او تضعفه
 واما السنن المتأخرة فلما ورد ان النوافل جارة لنقصان الفرائض فاذا وقع الفرض ناسب ان يكون بعده ما
 يعبر خلا فيه ان وقع — وقد اختلفت الاحاديث في اعداد الركعات الرواتب فعلا وقولا — واختلفت مذاهب
 الفقهاء في الاختيار لتلك الاعداد والرواتب والمروى عن مالك رحمه الله تعالى انه لا توقيت في ذلك قال ابو
 القاسم صاحبه وانما يوقت في هذا اهل العراق — والحق والله تعالى اعلم في هذا الباب اعني ماورد فيه احاديث
 بالنسبة الى التطوعات والنوافل المرسلة ان كل حديث صحيح دل على استحباب عدد من هذه الاعداد او هيئة
 من هذه الهيئات او نافلة من النوافل يعمل به في استحبابه ثم يختلف مراتب ذلك المستحب فما كان الدليل

مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنِي لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُصَلِّيَ لِلَّهِ كُلَّ يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا غَيْرَ فَرِيضَةٍ إِلَّا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ أَوْ إِلَّا بَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ

دالا على تأكيده اما بما لازمته فعلا او بكثرة فعله او لقوة دلالة اللفظ على تأكيد الحكم فيه واما بمعاوضة دليل آخر له او احاديث فيه تعلو مرتبته في الاستحباب وما نقص عن ذلك كان بعده في الرتبة وما ورد فيه حديث لا يانفي الى الصحة وان كان حسنا عمل به ان لم يعارضه صحيح اقوى منه وكانت مرتبته ناقصة عن هذه المرتبة الثانية اعني الصحيح الذي لم يدم عليه او لم يؤكده اللفظ في طلبه وان كان ضعيفا لا يدخل في حيز الموضوع فان احدث شمارا في الدين منع منه وان لم يحدث فهو محل نظري محتمل ان يقال انه مستحب لدخوله تحت العمومات المقترضة لفعل الخير واستحباب الصلاة ويحتمل ان يقال ان هذه الخصوصية بالوقت او بالحال والهيئة والفعل الخصوصي يحتاج الى دليل خاص يقضي استحبابه بخصوصه وهذا اقرب والله اعلم (كذا في احكام الاحكام) قوله غير فريضة — قال الطيبي تأكيده لا التطوع فان التطوع التبرع من نفسه بفعل من الطاعة وهي قسمان راتبة وهي التي داوم عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير راتبة وهذا من القسم الاول والرتوب الدوام اهـ (ق) قوله ركعتين قبل الظهر هذا متمسك الشافعي رحمه الله تعالى في سنية ركعتين قبل الظهر وعندنا السنة قبل الظهر اربع ولما اخرج البخاري عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يدع اربعا قبل الظهر قل الداودي وقع في حديث ابن عمران قبل الظهر ركعتين وفي حديث عائشة اربعا وهو محمول على ان كل واحد منها وصف مارأى قال ويحتمل ان يكون نسي ابن عمر ركعتين من الاربع قلت هذا الاحتمال بعيد والاولى ان يحمل على حالين فكان تارة يصلي ثنتين وتارة يصلي اربعا وقيل هو محمول على انه كان في المسجد يقتصر على ركعتين وفي بيته يصلي اربعا ويحتمل ان يكون يصلي ادا كان في بيته ركعتين ثم يخرج الى المسجد فيصلّي ركعتين فرأى ابن عمر مافي المسجد دون ما في بيته واطلعت عائشة على الامرين ويقوي الاول ما رواه احمد وابو داود في حديث عائشة كان يصلي في بيته قبل الظهر اربعا ثم يخرج قال ابو جعفر الطبري الاربع كانت في كثير من احواله والركعتان في قليلها (كذا في فتح الباري) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى عليه السنة عندنا قبل الظهر اربع وقد جاء فيها ايضا احاديث عن عائشة وام حبيبة فهو محمول على انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي تارة اربعا واخرى ركعتين فكل واحد وصف ما رأى وعقد الترمذي بابا للاربع قبل الظهر واورد حديثا عن علي رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعا وبعدها ركعتين وقال وفي الباب عن عائشة وام حبيبة وحديث علي حديث حسن والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم

يَطْلُعُ الْفَجْرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَطَوُّعِهِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِهِ قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ تِسْعَ رَكَاتٍ فِيهِنَّ الْوُتْرُ وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا قَاعِدًا وَكَانَ إِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ وَكَانَ إِذَا قَرَأَ قَاعِدًا رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْفَجْرِ * وَعنه * عَائِشَةُ قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُدًا مِنْهُ عَلَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنها * قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن عدم يختارون ان يصلي الرجل قبل الظهر اربع ركعات وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واسحاق (كذا في اللغات) وقال ابو بكر بن شعبة حدثنا جرير عن ابي سان عن ابي صالح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع ركعات قبل الظهر يعدلن بصلاة السحر وحدثنا وكيع عن محمد بن قيس عن عوف بن عبد الله بن عتبة عن ابيه قال صليت مع عمر اربع ركعات قبل الظهر في بته وحدثنا ابو الاحوص عن حصين عن عمرو بن ميمون قال لم يكن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتركون اربع ركعات قبل الظهر وركعتين قبل الفجر على حال وحدثنا عباد بن عوام عن حصين عن ابراهيم قال قال عبد الله اربع ركعات قبل الظهر لا يسلم يسهن الا ان يتشهد وحدثنا وكيع عن مسعر عن ابي صحرة عن عبد الله بن عتبة قال رأيت عمر يصلي اربع ركعات قبل الظهر ومما يدل على تأكد الاربع ركعات قبل الظهر قول من قال اذا فاتت فصل بعدها اربع ركعات قال ابو بكر ان ابي شعبة حدثنا شريك عن هلال الوزان عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فاتته اربع ركعات قبل الظهر صلاها بعدها وحدثنا وكيع عن مسعر عن رجل من بني اود عن عمر بن ميمون قال من فاتته اربع ركعات قبل الظهر صلى بعدها كذا في الاتحاف قوله وكان اذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم اي لا يقعد قبل الركوع قاله ابن حجر وقال الطبري اي ينقل من القيام اليها وكذا التقدير في الذي بعده اي ينقل اليها من القعود وكان اذا قرأ قاعداً ركع وسجد وهو قاعد اي لا يقوم للركوع قوله اشد تهادي عاظة ومدامة قوله ركعتا الفجر خير من الدنيا قال الطبري ان حمل الدنيا على اعراضها وزهرتها فالخير اما مجرى على زعم من يرى فيها خيراً او يكون من باب اي

أَبْنِ مُغَلٍّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لِمَنْ شَاءَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي أُخْرَى لَهُ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا

الفصل الثاني ﴿عَنْ﴾ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الفریقین خیر مقاماً وان حمل علی الاتفاق فی سبیل الله فتكون هاتان الركعتان اكثر ثواباً منها (ق) قوله صلوا قبل صلاة المغرب قال عبي الدين النووي فيه استحباب ركعتين بين الغروب وصلاة المغرب او بين الادان والاقامة لما ورد بين كل ادائين صلاة وفيها وجهان اشهرهما لا يستحب والاصح يستحب للحديث الواردة فيه وعليه السلف من الصحابة والتابعين والخلف كاحمد واسحاق ولم يستحبها الخلفاء الراشدون ومالك واكثر الفقهاء كذا في المرقاة وشرح الطبري وروى ابو داود عن طاوس قال سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال ما رأيت احداً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها وقال ابو بكر بن العربي اختلف الصحابة فيه ولم يفعله احد بعد الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال النخعي انها بدعة وروى عن الخلفاء الاربعة وجماعة من الصحابة اهم كانوا لا يصلونها كذا في الفتح والعمدة وعن قتادة قلت لسعيد بن المسيب ان اباسعيد الحديري رضي الله عنه كان يصلي الركعتين قبل المغرب قال كان ينهي عنهما ولم ادرك احداً من الصحابة يصليهما غير سعيد بن مالك فقيه ان من لم يكن يصليها هو اكثر الصحابة عدداً وقدرى عن ابراهيم انه قال الركعتان قبل المغرب بدعة لم يصليهما النبي صلى الله عليه وسلم ولا ابو بكر ولا عمر روى ذلك محمد عن ابي حنيفة عن حماد عنه قال محمد وبه نأخذ وموضع ابراهيم من العلم موضعه وخبرته بالصحابة خبرته وكان العمل بعد ذلك في المساجد الثلاثة على تركها وبقاء الامصار على ذلك (كذا في المختصر) قوله كراهية ان يتخذها الناس سنة قال المحب الطبري لم يردني استحبابها لانه لا يمكن ان يأمر بما لا يستحب بل هذا الحديث من اقوى الادلة على استحبابها ومعنى قوله سنة اي شريعة وطريقة لازمة وكأن المراد انحطاط مرتبتها عن رواتب الفرائض ولهذا لم يعدها اكثر الشافعية في الرواتب واستدركها بعضهم وتعقب بأنه لم يثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم واظب عليها (فتح الباري) قوله فليصل اربعاً — قال ابن الملك وهذا يدل على كون السنة بعدها اربع ركعات وعليه الشافعي في قوله اه وهو قول ابي حنيفة ومحمد وعن ابي يوسف ان السنة بعدها ست جمعا بين الحديثين او لما روى عن علي انه قال من كان مصلياً بعد الجمعة فليصل ستاً وهو مختار الطحاوي وقال ابو يوسف احب الي ان يبدأ بالاربعة لتلا يكون قد صلى بعد الجمعة مثلها واخذ من مفهوم هذا الحديث بعض الشافعية انه لاسنة للجمعة قبلها وابتدع بعضهم فقال الصلاة قبلها بدعة كيف وقد جاء بأسناد جيد كما قال الحافظ العراقي انه عليه السلام كان يصلي قبلها اربعاً وروى الترمذي ان ابن مسعود كان يصلي قبلها اربعاً وبعدها اربعاً والظاهر

يَقُولُ مَنْ حَافِظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تَفْتَحُ لَهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ إِنَّهَا سَاعَةٌ تَفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَأُحِبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ أُمَّرَأَةً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ نَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَكَلِّمْهُ فِيهَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عُدِلَ لَهُ بِعِبَادَةِ ثَلَاثِي عَشْرَةِ سَنَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ

أنه بتوفيق (ق) قوله أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها ركعتان منها مؤكدة وركعتان مستحبة فالأولى بتسليتين بخلاف الأولى قوله أربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم أي الأولى أن تصلي بتسليمة واحدة قوله أربع بعد أن تزل الشمس قبل الظهر — وتلك الركعات الأربع سنة الظهر التي قبله كذا قاله بعض الشراح من علمائنا وأراد به الرد على من رعم أنها عبرها وسمها سنة الزوال وقال أنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء الخ فيه تلميح إلى قوله تعالى إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه (كذا في المرقاة) قوله قبل العصر أربع ركعات يفصل بينهما بالتسليم — قال البغوي المراد بالتسليم التشهد دون السلام أي وسمي تسليما على من ذكر لاشتماله عليه وكذا قاله ابن الملك قال الطائي ويؤيده حديث عبد الله بن مسعود كذا إذا صلينا قلنا السلام على الله قبل عباده السلام على جبريل وكان ذلك في التشهد اه (ق) قوله يصلي قبل العصر ركعتين أي أحيانا وأحيانا أربعاً قوله ست ركعات المصنوع أن الركعتين الراتبتين داخلتان في الست وكذا في العشرين المذكورة في الحديث الآتي قاله الطائي (ق) قوله عدلن له بعبادة ثلثي عشرة — فإن قلت كيف يعادل العبادة القليلة العبادات الكثيرة فانه تصحيح لما أراد عليها من الأفعال الصالحة قلت الفعلان أن اختلفا نوعا فلا اشكال وإن اتفقا فعمل القليل يكسب بمقارنته ما يخصها من الأوقات والأحوال ما يرجح على أمثاله فعمل القليل في هذا الوقت والحال يضاعف الكثير في غيرها قال التوربشتي يحتمل أن يراد أن ثواب القليل مضاعف يعادل ثواب الكثير غير

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ أَبِي خَثْعَمٍ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ هُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ وَضَعْفُهُ جِدًّا * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاةٍ بَعْدَ الْمَغْرِبِ عَشْرِينَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْهَا * قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِلَّا صَلَاةً أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ سِتَّ رَكَعَاتٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَارَأَ النُّجُومَ الرَّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِذَا بَارَأَ السُّجُودَ الرَّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * عُمَرَ * قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ بَعْدَ الزُّوَالِ تُحْسَبُ بِمِثْلَيْنِ فِي صَلَاةِ السَّحَرِ وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ يُسَبِّحُ اللَّهَ تِلْكَ

مضعف أقول وقد سبق أن أمثال هذا من باب الحث والترغيب ويجوز أن يفضل ما لا يعرف فضله على ما يعرف وإن كان أفضل حشاً ومحريراً ونظيره قوله تعالى لما خطبائهم اغرقوا خست الخطيئات استعظاماً لها وتنفيراً من ارتكابها وجعلت علة للاغراق دون الكفر وأنه اغلط واصعب (ط) قوله ادبار النجوم بكسر الهمزة ونصب الراء على الحكاية من قوله تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم وجوز الرفع على أنه مبتدأ خبره الركعتان قبل الفجر أي فرسه والادبار والدبور الذهاب يعني عقيب ذهاب النجوم وهو سنة الصبح وادبار السجود بفتح الهمزة وكسرها قراءتان متواترتان في قوله تعالى (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود) قال الطبري صلاة ادبار السجود وادبار نصبه بسبح في التنزيل أوقعه مضافاً في الحديث على الحكاية (ق) قوله أربع قبل الظهر صفة لأربع ويحسب خبر أي أربع ركعات قبل الظهر توازي أربعاً في الفجر من السنة والفريضة لموافقة المصلي سائر الكائنات في الخضوع والدخول لباريها فإن الشمس أعظم وأعلى منظور في الكائنات وعند زوالها يظهر هبوطها وانحطاطها وسائر ما يتفياً بها ظلاله عن اليمين والشمال قوله داخرون أي صاغرون ادلاء قوله تحسب بمثلين في صلاة السحر — حمل الطبري صلاة السحر على صلاة منها وفرضها والحمل على صلاة التهجد أولى وإنسب وأظهر بلفظ السحر وروى صاحب سفر السعادة أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كان يصلي بعد الزوال ثماني ركعات ويقول أنهم يعدلون مثلين من قيام الليل وهذا في حكم المرفوع ويستأنس بهذا أن المراد بصلاة السحر صلاة الليل والظاهر أن هذه الركعات الثمانية مجموع لسنة الظهر وسنة الزوال قال بعض المشايخ لعل السر في هذا أن هذين الوقتين زمان نزول الرحمة فانه تفتح ابواب الرحمة والقبول بعد انصاف النهار كما عرفت وتنزل الرحمة الإلهية في الليل بعد انصاف الليل إلى وقت السحر فلما تناسب الوقتان تناسبت الصلاة الواقعة فيها ويكون كل منهما عدل الآخر ولما كان نزول الرحمة في آخر الليل أظهر وأشهر جعل الصلاة وقت الزوال عدلية وشبيهة

السَّاعَةَ ثُمَّ قَرَأَ بِتَفْصِيلٍ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ
مَا تَرَكَهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ * وَعَنْ * الْمُخْتَارِ بْنِ قُلْفُلٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ
التَّطَوُّعِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ كَانَ عُمَرُ يَضْرِبُ الْأَيْدِيَ عَلَى صَلَاةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكُنَّا نُصَلِّي
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ
فَقُلْتُ لَهُ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا قَالَ كَانَ يَرَانَا نُصَلِّيهِمَا فَلَمْ يَأْمُرْنَا
وَلَمْ يَنْهَنَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ لِصَلَاةِ
الْمَغْرِبِ ابْتَدَأَ رُؤَا السُّوَارِي فَرَكَّوْا رَكْعَتَيْنِ حَتَّى إِنْ الرَّجُلُ الْغَرِيبَ لِيَدْخُلَ الْمَسْجِدَ
فَيَحْسِبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتُ مِنْ كَثْرَةِ مَنْ يُصَلِّيهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مَرْثَدِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ عُقْبَةَ الْجُهَنِيَّ فَقُلْتُ أَلَا أُعْجِبُكَ مِنْ أَبِي تَمِيمٍ يَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ
الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فَمَا يَمْنَعُكَ
الآنَ قَالَ الشُّغْلُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ إِنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَتَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى فِيهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَوْهُمْ يُسَبِّحُونَ
بَعْدَهَا فَقَالَ هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ قَامَ نَاسٌ

به (كذا في اللغات) قوله ثم قرأ يتميؤ الخ قال الطبري ومعنى الآية أو لم يروا أي بالغية والخطاب إلى ما
خلق الله من شيء أي من الأجرء إلى لها ظلال منمئة عن إيمانها وشمايلها كيف تقاد الله تعالى غير ممنعة
عليه فيما سحرها من الفيؤ والاحرام في انفسها داخرة أيضا مقادة ساعة والشمس وإن كانت اعظم واطى
منظورا في هذا العالم إلا أنها عند الزوال يظهر هبوطها واحطاطها وانها آيلة إلى الفناء والذهاب ولذا قال سيد
الموحدين لا أحب الآولين فأشار عليه السلام أن المصلي حينئذ موافق لسائر الكائنات في الخضوع لحالقتها فهو
وقت خضوع وافتقار مساوى وقت السحر الذي هو وقت تجلي الحق وعملة الخلق ومحل الاستغفار (ق) قوله
يضرب الأيدي أي أيدي من عقد الصلاة واحرم بالتكبير أي يمنعهم منها (ط) قوله رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ
وقد سبق في شرح حديث عبد الله بن مغفل أن الحلاء الراشدين لم يروا هاتين الرَكْعَتَيْنِ (ط) قوله هذه صلاة
البيوت — قال الولي العراقي اتفق العلماء على أصيلة فعل النوازل المطلقة في البيت واختافوا في الرواتب فقال
الجمهور الأفضل فعلها في البيت أيضا وسواء في ذلك راتبة الليل والنهار وقال النووي ولا خلاف في هذا عندنا

يَتَنَفَّلُونَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فِي الْبُيُوتِ
 * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ
 بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَتَفَرَّقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مَكْحُولٍ يَبْلُغُ بِهِ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ وَفِي
 رِوَايَةٍ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ رُفِعَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلَيْنِ مُرْسَلًا وَعَنْ حُذَيْفَةَ نَحْوَهُ وَزَادَ فَكَانَ يَقُولُ
 عَجَّلُوا الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فَإِنَّهُمَا تُرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ رَوَاهُمَا رَزِينٌ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ
 الزِّيَادَةَ عَنْهُ نَحْوَهَا فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ قَالَ إِنَّ نَافِعَ بْنَ جَبْرِ
 أَرْسَلَهُ إِلَى السَّائِبِ يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ مُعَاوِيَةَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ
 فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ لَا تَعْدِلِمَا
 فَعَلْتَ إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصَلِّهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَطَاءٍ قَالَ
 كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى الْجُمُعَةَ بِمَكَّةَ تَقْدَمُ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُصَلِّي أَرْبَعًا وَإِذَا
 كَانَ بِالْمَدِينَةِ صَلَّى الْجُمُعَةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ فِي الْمَسْجِدِ فَقِيلَ
 لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ
 قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ أَرْبَعًا

وقال جماعة من السلف الاختيار فطها كلها في المسجد وأشار إليه القاضي أبو الطيب الطبري وقال مالك والثوري
 الأفضل راتبه النهار في المسجد وراتبه الليل في البيت قال النووي ودليل الجمهور صلاته صلى الله عليه وسلم سنة
 الصبح والجمعة في سنة وهما صلاتا نهار مع قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة
 قوله من صلى بعد المغرب الحديث اعلم أحياء ما بين العشاءين سنة مؤكدة وبما نقل عدده عن فعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بين العشاءين ست ركعات إلى عشرين ركعة وقد ورد في فضل هذه الصلاة أخبار كثيرة
 ضعيفة وسمى صلاة الأوابين وقيل أنها المراد بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع والتفصيل في شرح
 الأحياء قوله حتى تكلم أو نخرج والمقصود بها الفصل بين الصلاتين لئلا يوم الوصل فالامر للاستحباب والنهي
 للتنزيه — رواه مسلم وعنه عطاء قال كان ابن عمر إذا صلى الجمعة بمكة تقدم أي من مكان صلى فيه فصل
 ركعتين فيكون بمنزلة التكلم في قول معاوية فلا تصلها بصلاة حتى تكلم قاله الطيبي والظاهر أنه بمنزلة الخروج
 إذ به يحصل مقصود الفصل ثم يتقدم لتكثير شهود البقع الشريفة فيصلّي أربعا وهذا يؤيد قول أبي يوسف أن
 سنة الجمعة ست وإن كان يقول مع غيره أن تقديم الأربع أولى وذلك لأن الأربع سنة بلا خلاف في المذهب (ق)

﴿ باب صلاة الليل ﴾

الفصل الاول ﴿ عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه فإذا سكّت المؤذن من صلاة الفجر وتبين له الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن للإقامة فيخرج متفق عليه ﴿ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع رواه مسلم ﴾ ﴿ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع رواه مسلم ﴾ ﴿ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع رواه مسلم ﴾ ﴿ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع رواه مسلم ﴾

﴿ باب صلاة الليل ﴾

قال الله تعالى (يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليلا او زد عليه ورتل القرآن ترتيلا) وقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبلا سحر هم يستغفرون) وقال تعالى (ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا) (وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا) وقال تعالى (امن هو قانت آناء الليل ساجداً) وقال تعالى (والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً) وقال تعالى (ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يمشك ربك مقاما محموداً) وهو مقام الشفاعة لانه يحمد فيه الاولون والآخرين وفي الآية ايماء الى ان ارتقاء المقامات المحموده من نتائج قيام الليل فان للوارث مشرباً من بحار مورثه اعلم انه لما كان آخر الليل وقت صفاء الخاطر عن الاشغال المشوشة وجمع القلب وهده الصوت ونوم الناس وابتعد من الرياء والسمعة وفضل اوقات الطاعة ما كان فيه الفراغ واقبال الخاطر وهو قوله صلى الله عليه وسلم وصلوا بالليل والناس نيام وقوله تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قالا ان لك في النهار سبحاً طويلاً وايضا فذلك الوقت وقت نزول الرحمة الالهية واقرب ما يكون الرب الى العبد فيه وقد ذكرناه من قبل وايضا فالسهر خاصية عجيبة في اضعاف البهيمية وهو بمنزلة الترياق ولذلك جرت عادة طوائف الناس انهم اذا ارادوا تسخير السباع وتعليمها الصيد لم يستطيعوه الا من قبل السهر والجوع وقوله صلى الله عليه وسلم ان هذا السهر جهد وثقل الحديث كانت العناية بصلاة التهجد اكثر فيمن النبي صلى الله عليه وسلم فضائلها وضبط آدابها واذكارها قوله صلى الله عليه وسلم يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نائم ثلث عقد الحديث اقول الشيطان يلذ اليه النوم ويوسوس اليه ان الليل طويل ووسوسته تلك اكيدة شديدة لا تنقشع الا بتدبير بالغ يندفع به النوم ويفتح به باب من التوجه الى الله فذلك سن ان يذكر الله اذا هب وهو يمسح النوم عن وجهه ثم يتوضؤ ويتسوك ثم يصلي ركعتين خفيفتين ثم يطول بالاداب والاذكار ما شاء واني جربت تلك العقد الثلاث وشاهدت ضربها وتأثيرها مع علي حينئذ بانه من الشيطان وذكري هذا الحديث حجة الله البالغة قوله فان كنت مستيقظة حدثني — قال ابن الملك فيه دليل على ان الفصل بين سنة الصبح وبين

وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكَعَتِي الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْهَا * قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكَعَةً
 مِنْهَا الْوُتْرُ وَرَكَعَتَا الْفَجْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَتِسْعٌ وَإِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً سِوَى
 رَكَعَتِي الْفَجْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
 قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ أَفْتَحَ صَلَاتَهُ بِرَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَفْتَحِ الصَّلَاةَ
 بِرَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ بَلَغْتُ عِنْدَ خَالَتِي مَبْعُوثَةً لَيْلَةً وَالنَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ
 رَقَدَ فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرُ أَوْبَعَضُهُ فَقَدَ فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَاتِ لِأُولَى الْأَلْبَابِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الْقُرْبَةِ
 فَأَطْلَقَ شِنَاقَهَا ثُمَّ صَبَّ فِي الْجَفْنَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَ حَسَنًا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ لَمْ يَكْثُرْ وَقَدْ
 أَبْلَغَ فَقَامَ فَصَلَّى قَعَمَتْ وَتَوَضَّأَتْ قَعَمَتْ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِأُذُنِي فَأَذَارَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَتَمَامَتْ
 صَلَاتُهُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكَعَةً ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى تَفَخَّ وَكَانَ إِذَا نَامَ تَفَخَّ فَأَذَنَهُ بِلَالٍ
 بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَكَانَ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي
 سَمْعِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ يَسَارِي نُورًا وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا

الفريضة جائز وعلى أن الحديث مع الأهل سنة اه يعني من قال أن الكلام بين السنة والفرض يبطل الصلاة
 أو ثوابها فقله باطل نعم كلامه عليه السلام لا شك أنه من كلام الآخرة وأما كلام الدنيا فلا شك أنه خلاف
 الأولى دائماً فضلاً عما بين الصلاتين (ق) قوله افتتح صلاته برَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ — قال الطبري ليحصل بها نشاط
 الصلاة ويعتاد بها ثم يزيد عليها بعد ذلك قوله فنام حتى تفخ — هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم لأن
 عينه كانت تنام ولا ينام قلبه فيقظة قلبه تمنعه من الحدث — قال عبيد بن عمير رؤيا الأنبياء وحي — ثم قرأ
 أني أرى في المنام أني أذبحك — كذا ذكره الطبري — وقال الشاعر (يوم النبي عند الامام الأعظم) * (لا ينقض
 الوضوء حتماً فاعلم) قوله وخلي نوراً قال ابن الملك وفي إيراد عدم حرف الجر في هذه الجوانب إشارة إلى
 تمام الانارة واحاطتها بالانسان يحيط به ظلمات البشرية ولم يتخلص منها إلا بالانوار الالهية — قال القرطبي
 هذه الانوار يمكن حملها على ظاهرها فيكون سؤال الله تعالى أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نوراً يستضيء

وَأَجْعَلْ لِي نُورًا وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَفِي لِسَانِي نُورًا وَذَكَرَ وَعَصَبِي وَلَحْمِي وَدَيْي وَشَعْرِي
وَبَشْرِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا وَأَجْعَلْ فِي نَفْسِي نُورًا وَأَعْظِمْ لِي نُورًا وَفِي
أُخْرَى لِمُسْلِمٍ اللَّهُمَّ أَعْظِمْ لِي نُورًا * وَعنه * أَنَّهُ رَقَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْتَيْقِظَ فَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ
ثُمَّ أَنْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتَّ رَكَعَاتٍ كُلَّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ
وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ

به من ظلمات يوم القيامة هو ومن يتبعه او من شاء الله منهم قال والاولى ان يقال هي مستعارة للعلم والهداية
كما قال تعالى (فهو على نور من ربه) (وجعلناه نوراً يمشي به في الناس) قلت ويمكن الجمع فتأمل فانه لا يمنع ثم
قال والتحقيق في معناه ان النور يظهر ما ينسب اليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للسموعات ونور
البصر كاشف للبصرات ونور القلب كاشف عن المعلومات ونور الجوارح ما يبدو عليها من اعمال الطاعات
وقال الطيبي معنى طلب النور للاعضاء عضواً عضواً ان يتحلى كل عضو بانوار المعرفة والطاعة ويتعزى عن
ظلمة الجهالة والضلالة فان ظلمات الجبلة محيطة بالانسان من قرنه الى قدمه والشيطان يأتيه من الجهات الست
بالوساوس والشبهات اي المشبهات بالظلمات فرفع كل ظلمة بنور قال ولا غناص عن ذلك الا بانوار تستأصل
شأفة تلك الظلمات وفيه ارشاد للامة وانما خص القلب والسمع والبصر بي الظرفية لان القلب مقر الفكر في
آلاء الله تعالى والبصر مسارح النظر في آيات الله المنصوبة المبثوثة في الآفاق والانفس والسمع عبط آيات الله
المنزلة على انبياء الله واليمين والشمال خصا بمن لا يذنان يتجاوز الانوار عن قلبه وبصره وسمعه الى من عن يمينه
وشماله من اتباعه وعزلت فوق وتحت وامام وخلف من من الجارة لتشمل استنارته وانارته معاً من الله والخلق
ثم اجمل بقوله واجعل لي نوراً فذلك لئلا اى اجمالاً لذلك التفصيل وفذلكة الشيء جمعه مأخوذ من
فذلك وهو مصنوع كالبسملة — قال ابن الملك اراد به نوراً عظيماً جامعاً للانوار كلها اه وفي رواية للنسائي
والحاكم واجعلني نوراً وهو ابلغ من الكل كذا في المرقاة وقال الشيخ اكمل الدين اما النور الذي عن
يمينه فهو المؤيد له والمعين على ما يطلبه من النور الذي بين يديه والذي عن يساره نور الوقاية والذي خلفه
فهو النور الذي يسعى بين يدي من يقتدي به فهو لهم من بين ايديهم وهو له صلى الله عليه وسلم من خلفه
فيتبعونه على بصيرة كما ان المتبع على بصيرة قال الله تعالى (قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني)
واما النور الذي فوقه فهو تنزل نور الهي قدسي لعلم غريب لم يتقدمه خبر ولا يعطيه نظر وقوله واجعل لي
نوراً يجوز انه صلى الله عليه وسلم اراد به نوراً عظيماً جامعاً للانوار كلها يعني التي ذكرها والتي لم يذكرها
والله اعلم كذا في ارشاد الساري قوله ثم أوتر بثلاث يدل على ان الركعات الست كانت من تهجده وان الوتر
ثلاث واليه ذهب ابو حنيفة وقال الوتر ثلاث ركعات موصولة لا ازيد ولا انقص وذكر النواوي في الروضة

الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سُجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقْعُدُ فَيَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ نَحْوًا مِنْ سُجُودِهِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ
أَغْفِرْ لِي رَبِّ أَغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ
أَوْ الْأَنْعَامَ شَكَ شُعْبَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ
الْقَانِتِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْنِطَرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيَخْفِضُ طَوْرًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَدَرٍ مَا يَسْمَعُهُ مِنْ
فِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ فِي الْبَيْتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ يُصَلِّيُ يَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعُمَرَ وَهُوَ يُصَلِّيُ
رَافِعًا صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ
وَأَنْتَ تُصَلِّيُ تَخْفِضُ صَوْتَكَ قُلْ قَدْ أَسْمَعْتُ مَنْ نَاجَيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لِعُمَرَ مَرَرْتُ بِكَ
وَأَنْتَ تُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْقِظْ أَلْوَسَنَانَ وَأَطْرُدْ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

صلاة التهجد ولما ركع مكث قدر سورة البقرة ويقول في ركوعه سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء
والعظمة وكان مقروا فيها أيضا سورة البقرة فهذا صريح في ان ركوعه صلى الله عليه وسلم كان على قدر القيام
فالصواب انه قد كان في بعض الاحيان يفعل كذلك والغالب ما ذكروا والله اعلم بالصواب (كذا في اللغات
قوله من قام بعشر آيات — اي اخذها بقوة وعزم من غير دور ولا توان من قولهم قام بالامر فهو كناية
عن حفظها والدوام على قراءتها والتفكير في معانيها والعمل بمفصاها واليه الاشارة بقوله لم يكتب من الغافلين
ولا شك ان قراءة القرآن في كل وقت لها مزايا وفضائل واعلاها ان يكون في الصلاة لا سيما في الليل اه
(ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قیلا) ومن ثم اورد عني السه الحديث في باب صلاة الليل قوله لم يكتب اي لم
يثبت اسمه في صحيفة الغافلين فقوله من الغافلين اي خرج من رمرة الغفلة من العامة ودخل في زمرة رجال
لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله قوله من القانتين اي من الذين قاموا بامر الله ولزموا طاعته وخضعوا
له قوله من المقنطرين اي من الذين بلغوا في حيازة الثوبات مبلغ المقنطرين في حيازة الاموال قال ابو عبيد
لا تجد العرب تعرف وزن القطار وما نقل عن العرب المقدار المعول عليه قيل اربعة آلاف درهم فاذا قالوا
قاطير مقنطرة فهي اثنا عشر الف دينار وقيل القطار ملاجلد ثور ذهباً وقيل هو جملة كثيرة مجبولة من المال (ط)
قوله فاذا هو بابي بكر اي ما رايتي بكر بدليل قوله مر بمر ويصلي حال عنه ويخفص حال عن يصلي قوله الوسانان النائم

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ اِرْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَقَالَ لِعُمَرَ اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ بِآيَةٍ وَالْآيَةُ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَلْيُضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَيَّ الْعَمَلِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ الدَّائِمُ قُلْتُ فَأَيَّ حِينٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ مَا كُنَّا نَشَاءُ أَنْ نَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ وَلَا نَشَاءُ أَنْ نَرَاهُ نَائِمًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنْ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ وَأَنَا فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ لَا رَقَبَيْنَّ رَسُولَ اللَّهِ

الذي ليس بمستغرق في نومه ومنه قوله تعالى لا تأخذه سنة ولا نوم قوله وقال لعمر نظيره قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا كانه قال للصديق اترك من ما جاتك ربك شيئا قليلا واجعل للخلق من قراءتك نصيبا وقال للفاروق ارفع من الخلق هونا واجعل لنفسك من مناجاة ربك نصيبا (ط) قوله بآية متعلق بقام اي اخذ يقرأ هذه الآية من لدن قيامه ويواطب عليها ويتفكر في معانيها مرة بعد اخرى حتى اصبح وما ذلك الا لما اشتملت على قدرة كاملة وعزة قاهرة وحكمة بالغة وذلك ان المسيح عليه السلام لما رأى من قومه انحاذم اياه وامه الهين من دون الله ونسبة الولد والزوجة اليه تفكر ان هؤلاء لا يستحقون الا العذاب ولا يقدم من النار احد ولا يتصور فيهم النيران ثم تأمل في جلال الله وعزته فقال ما قال اي لا يغفر لهم الا العزيز القاهر الذي ليس فوقه احد يرد عليه حكمه وحيث ذكر العذاب علمه بوصف العباد وانهم مملوكون وهو مالكهم يتصرف فيهم كيف يشاء لا ظلم هناك ولما ذكر النيران ذكر العزة لما سبق والحكمة تنبيها على ان فعله لا يخلو عن حكمة وان خفيت علينا وهو مذهب اهل السنة والجماعة والله اعلم (ط) قوله رَكَعَتِي الْفَجْرِ يعني سنة الفجر كما يشهد له حديث عائشة رضي الله عنها في اول الفصل (ط) قوله اي العمل كان احب اي العمل الذي يداوم عليه صاحبه ومن ثمة ادخل حرف التراخي في قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا قوله اذا سمع الصارخ الصارخ اليك لانه كثير الصياح في الليل (ط) قوله ما كنا ما نافية والمضي ما كنا اردنا منه امرا منها الا وجدناه عليه يعني ان امره كان قصدا لا افراط ولا تفريط (ق) قوله لا رقبين اي لا رقبين وقت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل فانظر ماذا يفعل فيه فاللام في الصلاة كما في

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلصَّلَاةِ حَتَّى أَرَى فِعْلَهُ فَلَمَّا صَلَّى صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَهِيَ الْعَتَمَةُ اضْطَجَعَ
 هَوْبًا مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَنَظَرَ فِي الْأَفْقِ فَقَالَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا حَتَّى بَلَغَ إِلَى إِنْكَ لَا
 تُخْلِفُ الْوَعْدَ ثُمَّ أَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى فِرَاشِهِ فَاسْتَلَّ مِنْهُ سِوَاكَ
 ثُمَّ أَفْرَغَ فِي قَدَحٍ مِنْ إِدَاوَةٍ عِنْدَهُ مَاءً فَاسْتَنْ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى حَتَّى قُلْتُ قَدْ صَلَّى قَدْرَ مَا
 نَامَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى قُلْتُ قَدْ نَامَ قَدْرَ مَا صَلَّى ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَفَعَلَ كَمَا فَعَلَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَالَ
 مِثْلَ مَا قَالَ فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ الْفَجْرِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
 * وَعَنْ * بَعْلَى بْنِ تَمَلِّكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ
 وَصَلَاتِهِ فَقَالَتْ وَمَا لَكُمْ وَصَلَاتِهِ كَانَ يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ قَدْرَ مَا صَلَّى ثُمَّ يُصَلِّي قَدْرَ مَا
 نَامَ ثُمَّ يَنَامُ قَدْرَ مَا صَلَّى حَتَّى يُصْبِحَ ثُمَّ نَعَتَ قِرَاءَتَهُ فَإِذَا هِيَ تَنَمَّتُ قِرَاءَةً مُفْسَّرَةً حَرْفًا
 حَرْفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

باب ما يقول إذا قام من الليل

الفصل الأول * عَنْ * أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ
 مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ

قوله قدمت لحياي قوله هويا أهوى بالفتح الحين الطويل من الزمان وقيل هو مختص بالليل قوله ناستل منه
 سواكا أي انزع السواك من الفراس بنان وبدرج — قوله فاستن الاستن استعما السواك وهو افتعال
 من الاسنان أي يمره عليها قوله فقالت ومالككم وصلاته عطف على مقدر أي مالكم وقرأته ومالككم وصلاته والواو
 بمعنى مع أي ماتصنعون مع قراءته وصلاته دكرتها تحسرا وتلها على ما ذكرنا من أحوال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لأنها انكرت السؤال على السائل سؤاله (ط)

باب ما يقول إذا قام من آخر الليل

قال تعالى (وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) وقال تعالى (وبالأسحار من يسئفرون)
 قوله إذا قام من الليل يتجدد حال من ضمير قام وقال جواب إذا والشرطية خبر كان وإنما قال ومن فيهن تغليبا
 للعلاء قوله قيم في النهاية في رواية قيام وفي رواية قيوم وهو من ابية المبالغة والقيم معناه القايم بأمور الخلق
 ومدبرهم ومدبر العالم في جميع أحواله والقيوم هو القائم بنفسه الذي يقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود
 شيء ولا دوام وجوده إلا به قوله لك الحمد تقديم الخبر يدل على التخصيص وكأنه قيل له لم خصصني بالحمد فقال
 لأنك أنت الذي تقوم بحفظ المخلوقات وتراعيها وتؤتي كل شيء ما به قوامه وما به ينتفع ثم تهديه بنور هدايتك
 ليتوصل إلى منافعه وانت القاهر على المخلوقات لا مالك لهم سواك ولا ملجأ ثم المرجع إليك تجازيهم بما عملوا
 من المعاصي والطاعات وهذه كلها وسائل قدمت إلى ما يختص به صلى الله عليه وسلم وهو قوله اللهم لك أسلمت

أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاعْفِ عَنِّي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ

إِلَى آخِرِهِ وَتَكَرَّرَ الْحَمْدُ الْخَصَصُ لِلْإِهْتِمَامِ بِشَأْنِهِ وَلِيُنَاطَ بِهِ كُلُّ مَرَّةٍ مَعْنَى آخِرِ قَوْلِهِ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَالَ التَّورِبَشْتِيُّ أَيْ مُنُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْنِي أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ اسْتَنَارَ مِنْهَا وَاسْتَضَاءَ فَقَدَّرْتَكَ وَجُودَكَ وَالْأَجْرَامَ النَّيِّرَةَ بِدَايِعِ فِطْرَتِكَ وَالْعَقْلَ وَالْحَوَاسَّ خَلَقْتَ وَعَطَيْتَكَ قَوْلَهُ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ فِي النِّهَايَةِ الْمُرَادُ بِلِقَاءِ اللَّهِ الْمَصِيرَ إِلَى دَارِ الْآخِرَةِ وَطَلَبَ مَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَيْسَ الْغَرَضُ هُوَ الْمَوْتُ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ بَيْنَ انِ الْمَوْتِ غَيْرِ اللَّقَاءِ وَلَكِنَّهُ مُعْتَرِضٌ دُونَ الْغَرَضِ الْمَطْلُوبِ فَيَجِبُ أَنْ يَصْبِرَ عَلَيْهِ وَيَحْتَمِلَ مَشَاقِقَهُ حَتَّى يَصِلَ إِلَى الْفَوْزِ بِاللِّقَاءِ وَالسَّاعَةُ لَفْظٌ تَطْلُقُ عَلَى جُزْءٍ قَلِيلٍ مِنَ الْيَوْمِ وَاللَّيْلِ ثُمَّ اسْتَعِيرَ لِلْوَقْتِ الَّذِي يَقُومُ فِيهِ الْقِيَامَةُ يَرِيدُ أَنَّهَا سَاعَةٌ حَقِيقَةٌ يَحْدُثُ فِيهَا أَمْرٌ عَظِيمٌ قَوْلُهُ وَقَوْلُكَ حَقٌّ لَا مُنْكَرَ سَلَمًا وَخَلْعًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ الدَّائِمُ الْبَاقِي وَمَا سِوَاهُ فِي مَعْرِضِ الزَّوَالِ (شُعْر) إِلَّا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ - وَكَذَلِكَ وَعَدَهُ مُخْتَصٌّ بِالْإِنْجَازِ دُونَ وَعْدِ غَيْرِهِ أَمَّا قَصْدُهَا وَأَمَّا عَجْزُهَا تَعَالَى اللَّهُ عَنْهَا وَالتَّنْكِيرُ فِي الْبَوَاقِي لِلتَّعْجِيمِ قَوْلُهُ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ لَمَّا نَظَرَ إِلَى الْمَقَامِ الْإِلَهِيِّ وَمُقَرَّبِي الْحَضْرَةِ الرَّبَّانِيَةِ عَظِيمِ شَأْنِهِ حَيْثُ ذَكَرَ النَّبِيِّينَ مَعْرِفَاتِهِمْ خُصَّ مُحَمَّدًا إِيْدَانًا بِالتَّغَايُرِ وَأَنَّهُ فَائِزٌ عَلَيْهِمْ وَلَمَّا رَجَعَ إِلَى مَقَامِ الْعِبُودِيَّةِ وَنَظَرَ إِلَى افْتِقَارِ نَفْسِهِ نَادَى بِلِسَانِ الْإِضْطِرَارِ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ الْإِسْتِسْلَامُ وَغَايَةُ الْإِنْقِيَادِ وَنِيَّ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ إِلَّا بِاللَّهِ وَمَنْ تَعَاتَبَهُ بِقَوْلِهِ بِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ ثُمَّ رَتَبَ عَلَيْهَا طَلَبَ الْغَفْرَانِ وَفِي قَوْلِهِ مُحَمَّدٌ حَقٌّ إِشَارَةً إِلَى مَقَامِ الْجَمْعِ وَفِي قَوْلِهِ بِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ إِلَى مَقَامِ الْفَرَقَةِ وَارْشَادَ الْخَلْقِ قَوْلَهُ وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ الْإِنَابَةُ الرَّجُوعُ إِلَى اللَّهِ بِالتَّوْبَةِ قَوْلُهُ وَبِكَ خَاصَمْتُ أَيْ بِمُجْتَنَبِكَ إِخَاصُ مَنْ خَاصَمَنِي مِنَ الْكُفَّارِ وَاجَاهَدَهُمْ وَقِيلَ بِتَائِيدِكَ وَنَصْرَتِكَ قَوْلَهُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ أَيْ جَعَلْتُكَ قَاضِيًا بَيْنِي وَبَيْنَ مَنْ يَخَالِفُنِي فِيمَا أُرْسَلْتُ بِهِ (حَاشِيَةُ السَّيِّدِ الشَّرِيفِ) قَوْلُهُ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ التَّورِبَشْتِيُّ تَعَارَّ يَتَعَارَّ مُسْتَعْمَلٌ فِي اتِّبَاعِهِ مَعَهُ صَوْتٌ وَارَى اسْتِعْمَالَ هَذَا اللَّفْظِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ دُونَ الْمُحِبِّ وَالِاتِّبَاعِ وَالِاسْتِيقَاطِ وَمَا فِي مَعْنَاهُ

لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي أَوْ قَالَ ثُمَّ دَعَا اسْتَجِيبَ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن عائشة قالت كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَبَقَظَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَسْتَغْفِرُكَ لِدُنْيِي وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا وَلَا تُزِغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن معاذ بن جبل قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَبْتَغِي عَلَى ذِكْرِ طَاهِرٍ فَيَتَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَيَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن شريك الهوزني قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا بِمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَتْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ مَا سَأَلْتَنِي عَنْهُ أَحَدٌ قَبْلَكَ كَانَ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ عَشْرًا وَحَمْدَ اللَّهِ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ عَشْرًا أَوْ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرًا وَهَذَا اللَّهُ عَشْرًا ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ضِيقِ الدُّنْيَا وَضِيقِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَشْرًا ثُمَّ يَفْتَتِحُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن أبي سعيد الخدري قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَبَارَكَ أَسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا ثُمَّ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمَزِهِ وَنَفْخِهِ وَنَفْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ بَعْدَ

لزيادة معنى وهو انه اراد ان يحبر من هبة من نومه ذاكر الله تعالى مع المبوب فسأل الله خيرا اعطاه اياه فاجز في اللفظ واتى من جوامع الكلم التي اوتيتها بقوله تعار ليدل على المعنيين واره مثل قوله تعالى (يخرجون للاذقان سجداً) فان معنى خر سقط سقوطاً يسمع منه خير في استعمال الحرور تنبيه على اجتماع الامرين السقوط وحصول الصوت فيهم بالتسبيح و لذلك في قوله تعار تنبيه على الجمع بين الانتباه والتذكر وانما يوجد ذلك عند من تعود الدكر فاستأنس به وعلب عليه حتى صار حديث نفسه في نومه ويقظه * بهم فؤادي ما حيث بذكرها * * * ولو اني ارمت ان به الصدى * قال الطيبي اقول ما ارشق هذا اللفظ وما اللفظ هذا المعنى والله در الشيخ رضي الله تعالى عنه ودرر كلماته وغرر اشاراته قوله من همزه اي نخره يعني وسوسته

قَوْلِهِ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثَلَاثًا وَفِي آخِرِ الْحَدِيثِ ثُمَّ يَقْرَأُ
 * وَعَنْ * رِيْعَةَ بْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ عِنْدَ حُجْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَلْهُوِي ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَ
 اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَلْهُوِي رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 ﴿ باب التحريض على قيام الليل ﴾

الفصل الأول * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْعُدُ
 الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِي أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لِيلٌ طَوِيلٌ

او اغوائه او سحره وفسر ايضا بالجنون — ونفخه اي كبره وعجبه ونفثه اي شعره او سحره قوله الهوي
 في الهاية بالفتح الحين الطويل من الزمان وقيل هو مختص بالليل فان قلت ما الفرق بين قوله هويًا منكراً في
 حديث حميد في الفصل الثالث من باب صلاة الليل — وبين الهوي هنا معرفاً قلت التعريف لاستغراق الحين
 الطويل بالذكر بحيث لا يفتر عنه في بعضه والتنكير لا يفيد نصاً كما تقول قام زيد اليوم اي كله او يوماً اي
 بعضه ومنه قوله تعالى سبحان الذي اسري ببعد ليله اي بعضاً من الليل والله اعلم (ط)
 - باب التحريض على قيام الليل -

قوله يعقد الخ القافية القفا وقيل قافية الراس مؤخره وقيل وسطه اراد تثقيله واطالته فكانه قد شد عليه شداً
 وعقده ثلاث عقد قوله ثلاث عقد قال القاضي التقييد بالثلاث اما للتأكيذاً ولان الذي ينحل به عقده ثلاثه اشياء
 الذكر والوضوء والصلاة فساكن الشيطان منعه عن كل واحد بعقدة عقدها على قافيته ولعل تخصيص القفا لانه
 محل الواهمة وعمل تصرفها وهي اطوع القوى للشيطان واسرعها اجابة الى دعوته قوله على كل عقدة على الثانية
 مع ما بعدها مفعول لا تقول المحذوف اي يلقي الشيطان على كل عقدة يعقدها هذا القول وهو عليك ليل طويل
 قال صاحب المغرب يقال ضرب الشبكة على الطائر القاها عليه وقوله عليك اما خبر لقوله ليل طويل اي ليل طويل
 باق عليك او اغراء اي عليك بالنوم امامك ليل طويل فالكلام جملتان والثانية مستأنفة كالتعليل للجملة
 الاولى مثل حاله بحال من اسره العدو وقد شد على قفاه بربقة الاسر عقدة بعد عقدة استيثاقاً وهو يتحرى
 الخلاص منه بلطائف حيله مرة بعد اخرى حتى يتخلص منه بالكلية واما من اطاع الشيطان ولم يأت بما ذكر
 فهو كالشخص الباقي في الاسر باستيثاق العقد (كذا في حاشية السيد السند) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى
 عقد الشيطان قيل هو على حقيقة وانه كما يعقد الساحر من يعقده اخذاً من قوله تعالى النفاثات في العقد وهل
 العقود في شعر الرأس او غيره وهو الاقرب اذ ليس لكل احد شعر في رأسه وقيل هو على المجاز وهو تصوير
 وتمثيل لان من شأن من يوثق احداً ان يضرب وثاقه ثلث عقد وهو غاية الاستيثاق عادة فيكون من الانحلال
 والانفلات على ثقة والذي يشد قافية رأسه بثلاث عقد لا يكاد يمضي بشأنه الا بعد الانحلال والمراد ان الشيطان
 يحب اليه النوم ويزين له الدعة والاستراحة ويسوّل كلما اتبته انه لم يستوف حظه من النوم فيوثقه عن القيام

فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسْلَانَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * الْمَغِيرَةِ قَالَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَرَّمتَ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقِيلَ لَهُ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ أَوْ قَالَ فِي أُذُنَيْهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَرَعَا يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَاذَا أَنْزَلَ مِنَ الْفِتَنِ مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجُرَاتِ يُرِيدُ أَزْوَاجَهُ لِكَيْ يُصَلِّيْنَ رَبُّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ رَوَاهُ

الى العبادة ويبيطه بتلك التسويلات عن الهوض اليها (لمعات) قوله والا اصبح خبيث النفس كسلان اي وان لم يفعل كذلك بل اطاع الشيطان ونام حتى تفوته صلاة الصبح ذكره ميرك والظاهر حتى تفوته صلاة التهجد (كذا في المرقاة) قوله افلا اكون مسبب عن محذوف اي اترك قيامي وتهجدي لما غمر لي فلا اكون عبداً شكوراً يعني ان غفران الله اباي سبب لان اقوم واتهجد شكراً له فكيف اتركه اي كيف لا اشكره وقد خفى غير الدارين فان الشكور صيغة المبالغة يقتضي نعمة خطيرة وتخصيص العبد بالذكر مشعر بغاية الاكرام والقرب من الله تعالى ومن نعمة وصفه به في مقام الاسراء ولان العبودية يقتضي صحة السبب ولبست الا بالعبادة والعبادة عين الشكر (ط) قوله ذلك رجل بال الشيطان في اذنه قال التوربشتي رح هو كناية عن استهانة الشيطان والاستخفاف به فان من عادة المستخف بالشيء ان يقول عليه ويحتمل ان يقال ان الشيطان ملائمة بالباطل فاحدث في اذنه وقرا عن اسماع دعوة الحق قال القرطبي لا مانع من حقيقة لعدم الاحالة فيه لانه ثبت انه يأكل ويشرب ويسبح فلا مانع من ان يقول — والله اعلم كذا في عمدة القاري وقد روي عن بعض الصالحين ممن نام عن الصلاة فانه رأى في المنام كأن شخصاً اسود جاء فشعر برجله فبال في اذنيه وعن الحسن البصري لو ضرب يده الى اذنيه لو حدها رطبة (ق) قوله حتى اصبح ما قام الى الصلاة اي صلاة الليل او صلاة الصبح (ق) قوله يقول سبحان الله كلمة تعجب وتعظيم للشيء وقوله ماذا كالتقرير والبيان لان ما استفهامية متضمنة لمعنى المعجب والتعظيم وعبر عن الرحمة بالخزائن لكثرتها وعزتها وعن العذاب بالفتن لانها اسباب مودية الى العذاب وجمعها لسعتها وكثرتها قوله رب كاسية قال الاشرف اي كاسية من الوان الثياب عارية من انواع الثواب وقيل عارية عن شكر المنعم وقيل هذا نهى عن لبس ما يشف من الثياب وقيل هو نهى عن التبرج اقول قوله رب كاسية كالبيان لموجب استيقاظ الأزواج للصلاة اي لا ينبغي لمن ان يتغافل عن العبادة ويعتمد على كونهن اهالي رسول الله صلى الله عليه وسلم كاسيات خلعة نسبة ازواجه متشرفات في الدنيا بها فهي عاريات

الْبَخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرُ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مَا فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ ثُمَّ يَبْسُطُ يَدَيْهِ وَيَقُولُ مَنْ يَقْرِضُ غَيْرَ عَدُوْمٍ وَلَا ظُلُومٍ حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ * وعن * جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةٌ لَا يُوَاقِفُهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ

عنها في الآخرة اذ لا انساب فيها والحكم عام لمن واغيرهن كما قال تعالى فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وقال تعالى وانذر عشيرتك الاقربين قوله ينزل ربنا — اعلم ان الجمهور سلكوا في هذا الباب الطريق الواضحة السالمة واجروا على ما ورد مؤمنين به منزعين لله تعالى عن التشبيه والكيفية وم الزهري والاوزاعي وابن المبارك ومكحول وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة والليث بن سعد وحماد بن زيد وحماد بن سلمة وغيرهم من ائمة الدين ومنهم الائمة الاربعة مالك وابو حنيفة والشافعي واحمد — قال البيهقي في كتاب الاسماء والصفات قرأت بخط الامام ابي عثمان الصابوني عقيب حديث النزول قال الاستاذ ابو منصور يعني الحشاني وقد اختلف العلماء في قوله ينزل الله فسل ابو حنيفة فقال بلا كيف وقال حماد بن زيد نزوله اقباله — وروى البيهقي في كتاب الاعتقاد باسناده الى يونس بن عبد الاطلى قال قال لي محمد بن ادريس الشافعي لا يقال للاصل لم ولا كيف وروى باسناده الى الربيع بن سليمان قال قال الشافعي الاصل كتاب او سنة او قول بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم او اجماع الناس قلت لا شك ان النزول انتقال الجسم من فوق الى تحت والله منزّه عن ذلك فما ورد من ذلك فهو من التشابهات فالعلماء فيه على قسمين — الاول المفوضة يؤمنون بها ويفوضون تأويلها الى الله عز وجل مع الجزم بتنزيهه عن صفات النقصان والثاني المأولة يأولونها على ما يليق به بحسب المواطن فأولوا بان معنى ينزل الله ينزل امره او ملائكته وبانه استعارة ومعناه التلطف بالداعين والاجابة لهم ونحو ذلك وقال الخطابي هذا الحديث من احاديث الصفات مذهب السلف فيه الايمان بها واجراؤها على ظاهره ونفى الكيفية عنه ليس كمثلها شيء وهو السميع البصير وقال القاضي البضاوي لما ثبت بالقواطع العقلية انه منزّه عن الجسمية والتجزؤ امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع اعلى الى ما هو اخفض منه فالمراد دنو رحمته وقد روى يهبط الله من السماء العليا الى السماء الدنيا اي ينتقل من مقتضى صفات الجلال التي تقتضي الانفة من الاراذل وقهر الاعداء والانتقام من العصاة الى مقتضى صفات الاكرام للراقة والرحمة والصفو (عمدة القاري) قوله ثم يبسط يديه كما قال تعالى بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وقوله تبارك وتعالى جملتان معترضان بين الفعل وظرفه تنسيها على التنزيه لئلا يتوهم ان المراد اسنادا هو حقيقته قوله من يقرض اخراج العمل مخرج القرض تمثيل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه وايدان بكونه واجب الاداء بسبب الوعد قوله غير عدوم أي غنيا لا يعجز عن اداء حقه قوله ولا ظلوم أي لا يظلم المقرض بنقص دينه وتأخير ادائه عن وقته وانما خص نبي هاتين الصفتين لانها المانعان عن الاقراض غالبا قوله ان في الليل لساعة اي مبهمة كساعة الجمعة وليلة القدر وقد ورد في بعض الروايات انها في وسط

الله فيها خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة رواه مسلم
 * وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الصلاة إلى الله صلاة داود وأحب الصيام إلى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوماً ويفطر يوماً متفق عليه * وعن عائشة قالت كان تعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل ويمحى آخره ثم إن كانت له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام فإن كان عند النداء الأول جنباً وثب فأفاض عليه الماء وإن لم يكن جنباً توضأ للصلاة ثم صلى ركعتين متفق عليه

الفصل التالي * عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم

بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وهو قربة لكم إلى ربكم ومكفرة للسيئات ومنهاة عن الإثم رواه الترمذي * وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثه يضحك الله إليهم الرجل إذا قام بالليل يصلي والقوم إذا

الليل (كذا) في اللغات قوله لا يوافقها هذه الجملة صفة لساعة أي ساعة من شأنها أن يتقرب لها ويغتنم الفرصة لا درا كلها لأنها من نفحات رب رؤف رحيم وهي كالبرق الحاطب فمن وافقها أي تعرض لها واستغرق أوقاته متربقاً للمعانها فوافقها قضى وطره قوله وذلك كل ليلة أي ذلك المدكور يحصل كل ليلة قولها ثم ينام في كل ليلة ثم فائدة وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقضي حاجته من نساءه بعد أحياء الليل بالتهجد فإن الجدير بالنبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم أداء العبادة قبل قضاء الشهوة قيل يمكن أن يقال ثم ههنا لتراخي الأخبار أخبرت أولاً أن عادته صلى الله عليه وسلم كانت مستمرة بنوم أول الليل وأحياء آخره ثم إن اتفاق احتياج يقضي حاجته ثم ينام في كلنا الحالتين فإدا انبه عند النداء الأول أي إذا نادى بالنداء الثاني في الإقامة فإن كان جنباً اعتسل والا توضأ قوله فانه دأب الصالحين الدأب العادة والشأن وقد يحرك وأصله من دأب في العمل إذا جد وتعب ثم نقل إلى العادة والشأن قوله قبلكم أي هي عبادة قديمة قوله مكفرة بفتح الميم وسكون ما بعده فيها في النهاية أي حالة من شأنها أن ينهى عن الإثم أو هي مكان مختص بذلك وهي مفعلة من النهي ونحوهما مطهرة ومرضاه ومبخره ومجينة قال القاضي المعنى أن قيام الليل قربة يقربكم إلى ربكم وخصلة يكفر سيئاتكم وينهاكم عن المحرمات كما قال تعالى أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فهي سارة للذنوب ومأجبة للعبوب كما قال تعالى أن الحسنات يذهبن السيئات قوله يضحك الله إليهم الضحك مستعار للرضى وفي إلى معنى الدنو كأنه قيل أن الله يرضى عنهم ويدنو إليهم برحمته ورأفته ويجوز أن يضمن الضحك معنى النظر ويعني بالي فالمعنى أنه تعالى ينظر إليهم ضاحكاً أي راضياً عنهم مستعطفاً عليهم لأن الملك إذا نظر إلى رعيته بعين الرضى لا يدع شيئاً من الأنعام إلا فعله وفي عكسه قوله تعالى لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة (ط) قوله الرجل إذا قام بالليل إذا لجرد الظرفية وهو بدل

صَفُّوا فِي الصَّلَاةِ وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ
 * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ عَبَّسَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ
 مِنَ الْعَبْدِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ يَذْكُرُ اللَّهَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ
 فَكُنْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَاداً * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَأَيْقَظَ امْرَأَتَهُ
 فَصَلَّتْ فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَأَيْقَظَتْ
 زَوْجَهَا فَصَلَّى فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِ الْمَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي
 أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبُرُ الصَّلَوَاتِ

عن الرجل كقوله تعالى وادكر في الكتاب مريم ادا تبذت اي ثلاثة رجال يضحك الله تعالى منهم وقت قيام
 الرجل بالليل وفي ابدال الطرف مبالغة كما في قوله اخطب ما يكون الامير قائماً (ط) قوله في جوف الليل
 اما حال من الرب اي قائلاً في جوف الليل من يدعوني فاستجيب له الحديث سدت مسد الخبر او من العبد اي
 قائماً في جوف الليل داعياً مستغفراً ويحتمل ان يكون خبراً لا قرب ومعناه سبق في باب السجدة مستقصي فان
 قلت المذكور هنا اقرب ما يكون الرب من العبد وهاك اقرب ما يكون العبد من ربه فما الفرق اجيب بانه
 قد علم مما سبق في حديث ابي هريرة في قوله ينزل ربنا الى آخره ان رحمته سابقة بقرب رحمة الله من الحسين
 سابق على احسانهم قادا سجدوا فربوا من ربهم باحسانهم كما قال واسجد واقرب وفيه ان لطف الله وتوفيقه
 سابق على عمل العبد وسبب له ولولاه لم يصدر من العبد خير قط قال ميرك (فان قلت) ما الفرق بين هذا القول
 وقوله فيما تقدم في باب السجود اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قلت) المراد هنا بيان وقت كون
 الرب اقرب من العبد وهو جوف الليل والمراد هناك بيان اقرب احوال العبد من الرب وهو حال السجود
 تأمل فانه دقيق وبالتأمل حقيق وتوضيحه ان هذا وقت تجل خاص بوقت لا يتوقف على فعل من العبد لوجوده
 لا عن سبب سم كل من ادركه ادرك ثمرته ومن لا فلا واما القرب الناشيء من السجود فتوقف على فعل
 العبد وخاص به فناسب كل عمل ما ذكر فيه قوله الاخر صفة لجوف الليل على ان ينصف الليل ويجعل لكل
 نصف جوف والقرب يحصل في جوف النصف الثاني فابتدأوه يكون من الثالث الاخير وهو وقت القيام للتهجد
 وفي قوله فان استطعت اشارة الى تعظيم شأن الامر وتفخيمه وفوز من يستسعد به ومن ثمة قال ان يكون ممن
 يذكر الله اي ينخرط في زمرة التذاكرين الله ويكون لك مساهمة فيهم وهو ابلغ من ان يقال ان استطعت
 ان تكون ذا كرا (ط) قوله نضح عليها الماء اي رشه وفيه ان من اصاب خيراً ينبغي له ان يتحرى اصابة الغير
 وان يحب له ما يحب لنفسه فيأخذ بالاقرب فالاقرب وقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله نبيه للامة بمنزلة رش
 الماء على الوجه لاستيقاظ النائم وذلك انه صلى الله عليه وسلم لما نال بالتهجد ما نال من الكرامة والمقام المحمود
 اراد ان يحصل لامته نصيب وافر فحشم على ذلك بالطف وجه قوله اي الدعاء اسمع اي ارجى للاجابة لان

الْمَكْتُوباتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْمَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يَرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا أَعَدَّهَا اللَّهُ لِمَنْ أَلَانَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَتَابَعَ الصِّيَامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَلِيٍّ نَحْوَهُ وَفِي رِوَايَتِهِ لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عمرو بن العاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فترك قيام اللَّيْلِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ يُوقِظُ فِيهَا أَهْلَهُ يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قُومُوا فَصَلُّوا إِنَّ هَذِهِ سَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا الدُّعَاءَ إِلَّا لِإِسَاحِرٍ أَوْ عَشَّارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ

* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَفْرُوضَةِ صَلَاةٌ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ فُلَانًا يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحَ سَرَقَ فَقَالَ إِنَّهُ سَيَنْهَاهُ مَا تَقُولُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ

المسموع على الحقيقة ما يقترن بالقبول ولا بد من مقدر اما في السؤال اي اوقات الدعاء اقرب الى الاجابة واما في الجواب اي الدعاء في جوف الليل (ط) قوله ان في الجنة عرفا الخ جعل جزاء من تلتف في الكلام الغرفة كما في قوله تعالى اولئك يحرون الغرفة بعد قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وفيه تلويح على ان لين الكلام من صفات عباد الله الصالحين الذين خضعوا لبارئهم وعاملوا الخلق بالرفق في القول والمعمل وكذا جعلت جزاء من اطعم كما في قوله والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكذا جعلت جزاء من صلى بالليل كما في قوله والذين يبتون لربهم سجدا وقياما ولم يذكر في التنزيل الصيام استغناء بقوله بما صبروا لان الصيام صبر كله (ط) قوله الا لساحر او عشار يقال عشت ماله اعشره عشرأ فانا عاشر وعشرته فانا معشرو عشار اذا اخذت عشره استثنى من جميع خلق الله تعالى الساحر والعشار تشديدا عليهم وتغليظا وانهم كالايسين من رحمه الله العامة للخلائق كلها وتنبها على استجابة دعاء الخلق كائنا من كان سواهما (ط) قوله ما تقول فاعل سينهاه يعني ان قولك يدل على انه يحافظ على الصلوات فان من لا يدع الصلاة بالليل لا يدعها بالنهار فمثل تلك الصلاة سبهي عن الفحشاء والمنكر فيتوب عن السرقة ومعنى السين التأكيد

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبْقَظَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّيَا أَوْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ جَمِيعًا كُتِبَا
فِي الذَّاكِرَيْنِ وَالذَّاكِرَاتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَافُ أُمَّتِي حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَأَصْحَابُ اللَّيْلِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ
فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي عُمَرَ أَنَّ أَبَاهُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ
اللَّهُ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ أَبْقَظَ أَهْلَهُ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ لَهُمُ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ
وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿باب القصد في العمل﴾

الفصل الأول ﴿عَنْ﴾ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْطِرُ
مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنُّ أَنْ لَا يَصُومُ مِنْهُ شَيْئًا وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنُّ أَنْ لَا يَفْطِرُ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ
لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتَهُ وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
﴿وَعَنْ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا
وَإِنْ قَلَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿وَعَنْهَا﴾ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا مِنْ

في الإثبات كما أن لنا للتأكيد في النفي (ط) قوله اشرف امتي حملة القرآن واصحاب الليل الخ المراد من
حفظه وعمل بمقتضاه والا كان في زمرة من قيل في حقهم كمثل الحمار يحمل اسفارا واطافة الاصحاب الى
الليل تنبيه على كثرة القيام والصلاة فيه كما يقال ابن السبيل لمن يواطى على السلوك فيه (ط) قوله كتبنا في
الذاكرين اشارة الى تفسير قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اعد الله لهم مغفرة واجرا عظيما
قوله يقول لهم الصلاة منصوبة بتقدير اقيموا او صلوا ويحور الرفع بمعنى حضرت الصلاة وقوله وأمر اهلك
كما حكى عن بكير بن عبد الله المزني انه كان اذا اصابته خصاصة قال قوموا فصلوا بهذا امر الله ورسوله
ثم يتلو هذه الآية (ط)

﴿باب القصد في العمل﴾

اصل القصد الاستعانة في الطريق كقوله تعالى (وعلى الله قصد السبيل ومنها جائز) ثم استعير للتوسط في الامور
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم القصد القصد اي عليكم بالقصد من الامور في القول والفعل والتوسط بين
طريق الافراط والتفريط (لمعات) قوله الا رايته قال الطيبي هذا التركيب من باب الاستثناء على البدل وتقديره
على الاثبات ان يقال ان تشأ رؤيته متهجدا رايته متهجدا — وان تشأ رؤيته نائما رايته نائما اي كان امره
قصدا لا اسراف فيه ولا تقصير ينال في وقت النوم ويتهجدا في وقت وعلى هذا حكاية الصوم ويشهد له حديث
ثلاثة رهط على ما روى انس قال احدم اما انا فاصلي الليل ابداً وقال الاخر اصوم النهار ابداً — ولا افطر —

الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَبَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَهُ وَإِذَا قَرَأَ فَلْيَقْعُدْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسْبُ نَفْسَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انا فاصلي وانام واصوم وافطر فمن رغب عن سنتي فليس مني قوله فان الله لا يعمل قال القاضي الملل فتور يعرض للنفس عن كثرة مزاوله شيء فيوجب الكلال والاعراض عنه وامثال ذلك على الحقيقة انما يصدق في حق من يعتره التغير والاكسار فاما من تنزه عن ذلك فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه فاذا اسند اليه اول بما هو متناه وغايته كاسناد الرحمة والفضب والحياء والضحك الى الله تعالى — فالمعنى والله اعلم اعمالوا حسب وسعكم وطاقتكم فان الله لا يعرض عنكم اعراض الملل عن الشيء ولا ينقص ثواب اعمالكم — ما بقي لكم نشاط فاذا قرتم فاقعدوا فانكم اذا ملتم عن العبادة واتيتم بها على وجه كلال وفتور كان معاملة الله معكم حينئذ معاملة ملول عنكم — وقال التوربشتي اسناد الملل الى الله تعالى على طريقة الازدواج والمشاكلة والعرب يذكر احد اللفظيين موافقة للآخرى وان خالفها معنى قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها — وقال الشاعر

الا لا يجهلن احد علينا فنجعل فوق جهل الجاهلین

ومن المستبعد ان يفتخر ذو عقل بجهل وانما اراد فيجازه بجهله ويعاقبه على سوء صنيعه ووجه آخر وهو ان الله لا يعمل ابدا وان ملتم وذلك نظير قولهم فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصمه اي لا يقطع بعد انقطاع خصمه بل يكون على ما كان عليه قبل ذلك والله اعلم (ط) قوله وليصل احدكم نشاطه قال المظهر يعني ليصل الرجل عن كمال الارادة والدوق — فانه في مناجاة ربه فلا يجوز المناجاة عند الملل — واقول يجوز ان يكون نصبه على المصدر من حيث المعنى لان المأمورين هم الذين هم في صلاتهم خاشعون — فلا يصدر عنهم الصلاة الا عن وفور نشاط يعني انشطوا في صلاتكم النشاط الذي يعرف منكم ويليق بحالكم وبمناجاة ربكم فاذا عرض لكم الفتور احيانا فاقعدوا (ط) قوله لا يدري مفعوله محذوف اي لا يدري ما يفعل وما بعده مستأنف — والفاء في فيسب للسببية كاللام في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزنا قال المالكي يجوز في فيسب الرفع باعتبار عطف الفعل على الفعل والنصب باعتبار جعل فيسب جوابا لعل فانها مثل ليت في اقتضاها جوابا منصوبا ونظيره قوله تعالى لعله يزكى او يذكر فتفعه الذكرى نصبه عاصم ورفعه الباقر انتهى كلامه — اقول — النصب اولى لما مر ولان المعنى لعله يطلب من الله الغفران لذنبه ليصير مزكى مطهراً فيتكلم بما يجلب الذنب فيزيد العصيان فكانه سب نفسه — كذا قاله الطيبي — وقال على القاريء — ولا بعد ان يسب نفسه حقيقة — والله اعلم قوله ان الدين يسر كما قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج سماه يسراً لان الله تعالى رفع عن هذه الامة الامر الذي كان على من قبلهم — ومن اوضح الامثلة ان توبتهم كانت

وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَأَسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرُّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنْ حَزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كَتَبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا قَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

بقتل انفسهم وتوبة هذه الامة بالاقلاع والعزم على الندم ولن يشاد الدين احد الا غلبه هو بضم الياء وتشديد الدال للمغالبة من الشدة واصله لا يقابل الدين احد بالشدة ولا يجري بين الدين وبينه معاملة بان يشدد كل منها على صاحبه الا غلبه الدين والمراد انه لا يفرط احد فيه ولا يخرج عن حد الاعتدال — قال ابن التين في هذا الحديث علم من اعلام النبوة فقد علم ان كل متطوع اي منفرد في الدين ينقطع وليس المراد منه المنع من طلب الاكمل في العبادة فانه من الامور المحموده بل المنع عن الافراط المؤدي الى اللال والمبالغة في التطوع المفضي الى ترك الافضل او اخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلي طول الليل كله ويغالب النوم الى ان غلبت عيناه في آخر الليل فنام عن صلاة الصبح وسددوا اي الزموا السداد وهو الصواب من غير افراط ولا تفريط وقاربوا اي ان لم تستطيعوا الاخذ بالاكمل فاعملوا بما يقرب منه وابشروا اي بالثواب على العمل الدائم وان قل او المراد تبشير من عجز عن العمل بالاكمل بان العجز اذا لم يكن من صنعه لا يستلزم نقص اجره وابهم المبشر به تعظيما له وتفخيما — واستعينوا بالغدوة والروحة — الغدوة بالفتح سير اول النهار والروحة بالفتح السير بعد الزوال — والدلجة بضم اوله وفتح واسكان اللام سير آخر الليل اي استعينوا على مداومة العبادة بايقاعها في الاوقات المنشطة وفيه تشبيه للسفر الى الله تعالى بالسفر الحسي — ومعلوم ان المسافر اذا استمر على السير انقطع وعجز واذا اخذ الاوقات المنشطة نال المقصد بالمداومة — كذا في حاشية السندي على النسائي وقال التوربشقي رح المراد من الالفاظ الثلاثة الحث على التحري لعبادة الله في الاوقات الثلاثة وكأنه يبان قوله سبحانه واقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل وانما قال وشيء من الدلجة ليأخذ العبد بحظه من آناء الليل على ما يتيسر له ثم ينتهي عن التحامل على نفسه بالسهر في سائر الليل بل يكفي بشيء منه فان ذلك من المشادة المنهى عنها والله اعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله عن حزه هو ما يجعله الرجل على نفسه من قراءة او صلاة كائنا قراه قال المظهر انما خص قبل الظهر — بهذا الحكم لانه متصل باخر الليل من غير فصل سوى صلاة الصبح — ولهذا لو نوى الصائم قبل الزوال جاز (ط) وفيه نزل قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفا لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا ، قوله ان صلي قائما فهو افضل هذا في صلاة التطوع فان صلاة الفرض قاعدا غير جائز ان كان بلا عذر وان كان معذورا سقط القيام فلا يكون افضل من القعود ولا يكون للقاعد نصف اجر القائم ومن صلي نائما اي مضطجعا بغير عذر وقد ذهب قوم الى جوازه قيل هو قول الحسن وهو الاصح كذا ذكره

الفصل الثاني * عن * أبي أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أوى إلى فراشه طاهراً وذكّر الله حتى يذركه النعاس لم يتقلب ساعة من الليل يسأل الله فيها خيراً من خير الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه ذكره النووي في كتاب الأذكار برواية ابن السني * وعن * عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجب ربنا من رجلين رجل ثار عن وطئه ولحافه من بين حبه وأهله إلى صلاته

الطبي — ومذهب أبي حنيفة أنه لا يجوز فذل هذا الحديث في حق المفترض المريض الذي أمكه القيام أو القعود مع شدة وزيادة في المرض كذا في المرقاة وقال الخطابي رحمه الله تعالى — كنت ناولت هذا الحديث على أن المراد به صلاة التطوع — يعني للقادر لكن قوله من صلى نائماً يفسده لأن المضطجع لا يصلي التطوع كما يفعل القاعد لأنني لا أحفظ عن أحد من أهل العلم أنه رخص في ذلك فإن صحت هذه اللفظة ولم يكن بعض الرواة أدرجها قياساً منه للمضطجع على القاعد كما يتطوع المسافر على راحلة فالتطوع للقادر على القعود مضطجماً جائز بهذا الحديث وفي القياس المقدم نظر — لأن القعود شكل من أشكال الصلاة بخلاف الاضطجاع وقد رأيت الآن أن المراد بحديث عمران المريض المفترض الذي يمكنه أن يتحامل فيقوم مع مشقة فجعل أجر القاعد عن النصف من أجر القائم ترغيباً له في القيام مع جواز قعوده — انتهى — وهو حمل متجه يؤيده صنيع البخاري حيث أدخل في الباب حديثي عائشة وأبو وهما في صلاة المفترض قطعاً — وكأنه أراد أن تكون الترجمة شاملة لأحكام المصلي قاعداً أو يتفق ذلك من الأحاديث التي أوردها في الباب فمن صلى فرضاً قاعداً وكان يشق عليه القيام أجزاء — وكان هو ومن صلى قائماً سواء كما دل عليه حديث أس وعائشة رضي الله تعالى عنهم فلو تحامل هذا المعذور وتكلف القيام ولو شق عليه كان أفضل لمزيد أجر تكلف القيام فلا يمتنع أن يكون أجره على ذلك نظير أجره على أصل الصلاة فيصح أن أجر القاعد على النصف من أجر القائم ومن صلى الفل قاعداً مع القدرة على القيام أجزاء — وكان أجره على النصف من أجر القائم بغير أشكال — ويشهد له ما رواه أحمد بن حنبل عن أنس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهي عجم فحمى الناس فدخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد والناس يصلون من قعود فقال صلاة القاعد نصف صلاة القائم رجاله ثقات وعند النسائي متابع له من وجه آخر وهو وارد في المعذور فيحمل على من تكلف القيام مع مشقته عليه كما بحثه الخطابي — والله أعلم كذا في فتح الباري وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى الوجه عندي أن يقال ليس الحديث بمسوق لبيان صحة الصلاة وفسادها وإنما هو لبيان تفضيل إحدى الصلاتين الصحيحتين على الأخرى وصحتها تعرف من قواعد الصحة من خارج في أصل الحديث أنه إذا صحت الصلاة قاعداً فهي على نصف صلاة القائم فرضاً كانت أو نفلاً وكذا إذا صحت الصلاة نائماً فهي على نصف الصلاة قاعداً في الأجر . وقولهم أن المعذور لا ينتقص من أجره بمنوع وما استدلوا به عليه من حديث إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل وهو مقيم صحيح — لا يفيد ذلك وإنما يفيد أن من كان يعتاد عملاً إذا فاتته لعذر فذلك لا يقص من أجره حتى لو كان المريض أو المسافر تاركاً للصلاة حالة الصحة والاقامة ثم صلى قاعداً أو قاصراً حالة المرض أو السفر فصلاته على نصف صلاة القائم في الأجر والله تعالى أعلم قوله عجب ربنا أي عظم ذلك عنده وكبر لديه — وقيل عجب ربنا أي رضي واثاب

فَيَقُولُ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي ثَارَ عَنْ فِرَاشِهِ وَوِطَائِهِ مِنْ بَيْنِ حَبْسِهِ وَأَهْلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا بِمَا عِنْدِي وَرَجُلٌ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنهَزَمَ مَعَ أَصْحَابِهِ فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ فِي الْأَنهَزَامِ وَمَسَّاهُ فِي الرُّجُوعِ فَرَجَعَ حَتَّى هَرَبَتْ دَمُهُ فَيَقُولُ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا بِمَا عِنْدِي حَتَّى هَرَبَتْ دَمُهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا نِصْفُ الصَّلَاةِ قَالَ فَأَنْبَتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي جَالِسًا فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قُلْتُ حَدَّثْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّكَ قُلْتَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصْفِ الصَّلَاةِ وَأَنْتَ تُصَلِّي قَاعِدًا قُلْ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ خِزَاعَةِ لَيْثِي صَلَّيْتُ فَأَسْتَرَحْتُ فَكَانَتْهُمْ عَابُوا ذَلِكَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقِمِ الصَّلَاةَ يَا بِلَالُ أَرِحْنَا بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

﴿ باب الوتر ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

والاول اوجه لقوله تعالى (انظروا الى عبدي) على وجه المباهاة (ط) قوله فوضعت يدي لعله بعد الفراغ من الصلاة — ثم رأيت ابن حجر جزم به وقال بعد فراغه اذ لا يثنى به الوضع قبله على رأسه اى ليتوجه اليه وكأنه كان هنالك مانع من ان يحضر بين يديه ومثل هذا لا يسمى خلاف الادب عند طائفة العرب لعدم تكلفهم وكال تألفهم والله اعلم (ق) قوله ولكفى لست كاحد يعنى هذا من خصائصي فان صلاتي قاعداً لا ينقص اجري عن صلاتي قائما والله اعلم قوله وعابوا ذلك اى عابوا تمنيه الاستراحة في الصلاة — وهي شاقة على النفس ثقيلة عليها ولعلمهم نسوا قوله تعالى (وانها لكيرة الا على الخاشعين) « ط » قوله ارحنا بها اى ارحنا بادائها من شغل القلب وقيل كان اشغاله بالصلاة راحة له فانه كان بعد غيرها من الاعمال الدنيوية تعباً وكان يستريح بالصلاة لما فيها من المناجاة ولذا قال وقرة عيفي في الصلاة (ط)

— باب الوتر —

قال تعالى (والفجر وليال عشر والشفع والوتر) اختلف الناس في الوتر هل هو واجب او سنة فمن قائل انه سنة مؤكدة ومن قائل انه واجب واليه ذهب امامنا ابو حنيفة رحمه الله تعالى — لما في ابي داود عن بر يدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس ما — الوتر حق فمن لم يوتر فليس ما — الوتر حق فمن لم يوتر فليس ما — ورواه الحاكم وصححه واخرج البرار عن الاسود عن عبد الله عن

صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُؤْتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى مُتَّفَقٌ

النبي صلى الله عليه وسلم الوتر واجب على كل مسلم - واخرج احمد بن حنبل والطبراني والحاكم باسناد صحيح عن ابي تميم الجيشاني ان عمرو بن العاص خطب الناس يوم الجمعة فقال ان ابا بصرة حدثني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة وهي الوتر فصلوها فيما بين صلاة العشاء الى صلاة الفجر ووجه الاستدلال من اوجه احدها انه اضاف الزيادة الى الله تعالى والسنن انما تضاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني انه قال زادكم - والرياسة انما تنحق في الواجبات لانها محصورة بخلاف الواجب فانه لا نهاية لها - والثالث ان الزيادة انما تتحقق اذا كانت من جنس المزيد عليه والرابع الامر فانه لا وجوب وعن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اوتروا قبل ان تصبحوا رواه الجماعة الا البخاري وقد كثرت الاحاديث التي فيها تصريح الامر بالوتر فيؤخذ من اطلاق صيغ الامر وجوب الوتر وما يتروم من نفي الوجوب من بعض الروايات فليس المراد نفي الوجوب مطلقاً بل المراد نفي الوجوب المقيد بمائنته لوجوب المكتوبات في الفرضية والقطعية وهو لا ينافي مقصودنا من الوجوب الذي هو دون الفرض القطعي وفوق السنة المؤكدة كما روى ابو حنيفة رحمه الله تعالى عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة قال سألت علياً رضي الله عنه عن الوتر احق هو قال اما كحق الصلاة فلا ولكن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي لاحد ان يتركه والله تعالى اعلم قوله صلاة الليل مثنى مثنى قال سيد العلماء الانور نور الله وجهه يوم القيامة ونضر آمين - قوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى - بني على ان اول صلاة الليل مثنى وانما كرر ليدل على ان ذلك اليه مها جاء بشفع ثم جاء شيئاً فشيئاً تدرجاً علي انتظار الصبح وعدم علمه كم يدرك فعل وانما ذلك على قدر طاقة المصلي والدليل على ذلك انه قال مثنى مثنى فلم يحد بمحد والثاني انه قال فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركة فجعل غاية ذلك ان يحشى الصبح ولم يجعل عاينه عدداً قال في الفتح واسدل بهذا على تعيين الفصل بين كل ركعتين من صلاة الليل قال ابن دقيق العيد وهو ظاهر السياق لخصر المبتدأ في الخبر وحمله الجمهور على انه لبيان الافضل لما صبح من فعله صلى الله عليه وسلم بخلافه ولم يتعين ايضاً كونه لذلك بل يحتمل ان يكون للارشاد الى الاخف اذ السلام بين كل ركعتين اخف على المصلي من الاربع لما فوقها لما فيه من الراحة غالباً وقضاء ما يعرض من امرهم - اهـ ثم قوله مثنى مثنى وان فسرته راوي الحديث وهو ابن عمر بقوله ان تسلم في كل ركعتين كما عند مسلم وثبت عن عائشة في صلاته صلى الله عليه وسلم عنده وعند آخرين كابن داود والطحاوي احدى عشرة ركة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة لكه لبس في مرتبة النفس لتفسير هذا الحديث القولي - فليكن القولي على حقه من الاطلاق - وتفسيره بما في قولي مرفوع آخر احق وهو عند الترمذي وغيره من التخشع في الصلاة مثنى مثنى تشهد في كل ركعتين فالوجه ادن ابناء القولي على حاله وعلى حقه من اطلاق مدلوله واعطاء كل ذي حق حقه وقد قيل ان الحنفية قالوا في قوله وفي كل ركعتين فسلم اي فتشهد وليس يعيد تقى بجمع الزوائد من باب التشهد عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في كل ركعتين تشهد وتسليم على المراسلين وعلى من تبعهم من عباد الله الصالحين رواه الطبراني في الكبير وفي المصنف لابن ابي شيبة عن عتبة بن نافع قال سمعت ابن عمر يقول ليس صلاة الا وفيها قراءة وجلوس في الركعتين وتشهد وتسليم - وفي حديث علي عند النسائي قيل كتاب الافتتاح كان النبي صلى الله عليه وسلم يفصل بين كل ركعتين بتسليم على الملائكة المقربين والنبين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين - فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركة توتر له ما قد صلى وفي رواية

عند البخاري فاذا اردت ان تتصرف فاركع ركعة توتر لك ما صليت وهو كذلك عند النسائي وليس عند مسلم فلم ان المدار على ارادة الانصراف خشي الصبح او لم يخش وليس المدار على خشية الصبح — وفي لفظ آخر عند ابن نصر — صلاة الليل مثنى مثنى فاذا اردت النوم فاركع ركعة توتر لك ما صليت (كذا في كشف الستر) قال الطيبي رحمه الله تعالى قال في النهاية الوتر الفرد بكسر الواو وفتح — وفي الحديث امر بصلاة الوتر وهو ان يصلي مثنى مثنى ثم يصلي في آخرها ركعة مفردة يضيفها الى ما قبلها من الركعات فعلى هذا في تركيب هذا الحديث اسناد مجازي حيث اسند الفعل الى الركعة وجعل الضمير في له للصلي وكان الظاهر ان يقال يوتر المصلي بها ما قد صلى وفي قوله يوتر اشارة الى ان جميع ما صلى وتر — انتهى كلامه رحمه الله تعالى — فلا دلالة في الحديث على ثبوت ركعة مفردة — ولا يوجد حديث صحيح ولا ضعيف يدل على ثبوت ركعة مفردة فيؤل ما ورد من مجملات الاحاديث للجمع بينها — وقولهم انه صلى الله عليه وسلم اقتصر على الايتار بركعة واحدة رده ابن الصلاح بانه لم يحفظ ذلك كما قال الحافظ في التلخيص قال الحافظ ابن الصلاح لم يثبت منه صلى الله عليه وسلم الاقتصار على واحدة قال لا نعلم في روايات الوتر مع كثرتها انه عليه الصلاة والسلام اوتر بواحدة فحسب اه وتعبه الحافظ بما ليس بشيء وبعضهم بما عند الدارقطني عن القاسم بن محمد عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اوتر بركعة اه وهذا التعقب ليس في عمله فان رواية الدارقطني هذه مختصرة مما عند البخاري من باب كيف صلاة الليل حدثنا عبيد الله بن موسى قال اخبرنا حنظلة عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر اه وقد اخرجه احمد ومسلم وابو داود ايضا فلم يثبت الاقتصار على واحدة من فعله صلى الله عليه وسلم — ثم ان من يوالي في الذكر بين صلاة الليل ويعبر عنها بالمثنائي محل الوتر ايضا في التعبير الى شفع ووتر والا فقيس بالثلاث كحديث عائشة في الصحيحين يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا وكحديثها عند ابي داود وكان يوتر بربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بانقص من سبع ولا باكثر من ثلاث عشرة وقيل اكثر ما روى في صلاة الليل سبع عشرة وهي عدد ركعات اليوم والليلة اه وفي عمدة القاري رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق في حديث مرسل انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل سبع عشرة ركعة اه والنكتة في تفنن الرواة في هذا ان من حل صلاة الليل الى المثنائي وسلسل كان محط كلامه افادة الشفعية والوترية فحل ثلاث الوتر ايضا الى شفع ووتر لان الوتر في الحقيقة هي الواحدة واما اذا قسم صلاة الليل الى حصص لاظهار الوقفة في البين كاربعة واربع او بين صلاة الليل والوتر كان محط كلامه اذن افراز حصة حصة لبيان الشفعية والوترية والمقابلة بينها فلم يحل الوتر اذن الى جزأين وهذا لا يذهب على من له معرفة وذوق في اساليب الكلام فاعرفه وذقه ان شئت وكذلك صنع كثير من الرواة اذا قسم صلاة الليل وجزأها الى حصص لافادة فاصلة في البين ووقفة مثلا افرز الوتر في التعبير بما فوق الواحدة اما بثلاث واما بخمس كما فعله هشام عن ابيه عن عائشة قسم ثلاث عشرة ركعة الى ثمان وخمس وعبر عنها بالوتر بضم شفع به في العد والحسبان — واذا سلسل صلاة الليل وسردها ترى قد عبر عن الوتر بواحدة اذ كان غرضه افادة مجموع العدد اولا فعد الشفع السابق وادرجه في الجملة وافرز الوتر باسم الواحدة وكر عليه بالاخر بيانا للواقع لافادة كونه فردا وكونه في الاخر تختم به صلاة الليل لا لافادة كونه مفصولا بالسلام وهذه اعتبارات في العبارات وطرق في العد والحسبان وتفنن في الملاحظ لا غير ولم يذكر احد منهم واحدة بعد فاصلة ووقفة وهذا يدل على انه لم يك واحدة مفصولة -- فمن حط كلامه

عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُوْتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ انْطَلَقْتُ إِلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنِ خَلْقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ أَنْ قُلْتُ بَلَى قَالَتْ فَإِنْ خُلِقَ نَبِيٌّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الْقُرْآنُ أَنْ قُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنِ وَتْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

منهم على بيان ان الایثار في الحقيقة انما يقوم بالواحدة افاده واوهمت عبارته الفصل بالسلام ولم يك مراده ومن حظ كلامه على بيان عدم الفصل بين الوتر وشفعه افاده واوهمت عبارته فهي القعدة او ضم شيء زائد به فوقع الامر انه كلما رجحت كفة طاشت الاخرى فاعتبره نعم ابن عمر كان يفصل بالسلام وفهمه من الحديث خلاف فهم الاخرين (كذا في كشف الستر) وقال الحافظ العيني رح في شرح الطحاوي واما النهي عن البتراء فاخرجه ابن عبد البر في التمهيد وقال حدثنا عبد الله بن محمد بن يوسف ثنا احمد بن محمد بن اسماعيل ثنا ابي ثنا الحسن بن سليمان ثنا عثمان بن محمد بن عثمان بن ربيعة ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن البتراء ان يصلي الرجل ركعة واحدة يوتر بها — قيل في اسناده عثمان بن محمد بن عثمان وهو ضعيف لقول العقيلي الغالب على حديثه الوهم — وهذا تعلق لا طائل تحته لان احداً غير العقيلي لم يتكلم فيه بشيء وبقيّة الرجال ثقات اما شيخ ابي عمر فهو عبد الله بن محمد بن يوسف الامام الثقة الحافظ واما الحسن بن سليمان بن سلام الفزارى فهو ابو علي الحافظ يعرف بقبيلته قال فيه ابن يونس كان ثقة حافظاً واما الدراوردي فان الجماعة اخرجوا له غير ان البخاري اخرج له مقروناً بغيره واما عمرو بن يحيى بن سعيد ابو امية المكي فان البخاري روى له واما ابو يحيى بن سعيد — فان مسلماً روى له فحينئذ يكون رجال اسناد هذا الحديث كلهم ثقات فيكون الحديث صحيحاً — والله اعلم قولها لا يجلس في شيء الا في آخرها قال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اعلم ان عائشة رضي الله تعالى اطلقت على جميع صلاته صلى الله عليه وسلم في الليل التي كان فيها الوتر وترافجملتها احدى عشر ركعة وهذا كان قبل ان يبدن ويأخذ اللحم فلما بدن واخذ اللحم اوتر بسبع ركعات وهنا ايضا اطلقت على الجميع وترًا والوتر منها ثلاث ركعات اربع قبله من الفل وبعده ركعتان فالجميع تسع ركعات فان قلت قد صرحت في الصورة الاولى بقولها لا يجلس الا في الثامنة ولا يسلم الا في التاسعة وصرحت في الصورة الثانية بقولها لم يجلس الا في السادسة والسابعة ولم يسلم الا في السابعة قلت هذا اقتصار منها على بيان جلوس الوتر وسلامه لان السائل انما سأل عن حقيقة الوتر ولم يسأل عن غيره فاجابت مبينة بما في الوتر من الجلوس على الثانية بدون سلام والجلوس ايضا على الثالثة بسلام وهذا على منذهب ابي حنيفة وسكتت عن جلوس الركعات التي قبلها وعن السلام فيها كما ان السؤال لم يقع عنها فجوابها قد طابق سؤال السائل — والله اعلم كذا في عمدة القاري قولها فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قال الطيبي ارادت عائشة رضي الله تعالى عنها بقولها كان خلقه القرآن — مثل قوله تعالى خذ العفو الآية

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَاتُ كُنَّا نَعِدُّ لَهُ سِوَا كِهِ وَطَهْرَهُ فَيَعْتَهُ اللَّهُ مَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَهُ مِنَ اللَّيْلِ
فَيَتَسَوَّكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي تِسْعَ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ فِيهَا إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمَدُهُ
وَيَدْعُوهُ ثُمَّ يَنْهَضُ وَلَا يُسَلِّمُ فَيُصَلِّي التَّاسِعَةَ ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمَدُهُ وَيَدْعُوهُ ثُمَّ
يُسَلِّمُ تَسْلِيمًا يُسَمِّنَانِ ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَتِلْكَ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً
يَا بُنَيَّ فَلَمَّا أَسْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخَذَ اللَّحْمَ أَوْ تَرَ بِسَبْعٍ وَصَنَعَ فِي الرِّكَعَتَيْنِ
مِثْلَ صَنِيعِهِ فِي الْأُولَى فَتِلْكَ تِسْعٌ يَا بُنَيَّ، وَكَانَ زَيْدُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً
أَحَبَّ أَنْ يَدَاوِمَ عَلَيْهَا وَكَانَ إِذَا غَلَبَهُ نَوْمٌ أَوْ وَجَعَ عَنْ قِيَامِ اللَّيْلِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ
عَشْرَةَ رَكَعَةً وَلَا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي لَيْلَةٍ وَلَا صَلَّى
لَيْلَةً إِلَى الصُّبْحِ وَلَا صَامَ شَهْرًا كَامِلًا غَيْرَ رَمَضَانَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَاهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

— وقوله تعالى (ان الله يأمر بالعدل والإحسان) — وقوله تعالى (واصبر على ما أصابك) وقوله تعالى (فاعف
عنهم واصفح) (ادفع بالتي هي أحسن) (والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس) من الآيات الدالة على تهذيب
الأخلاق الذميمة وتحصيل الأخلاق الحميدة ووجه آخر أن قولها رضي الله تعالى عنها كان خلقه القرآن — إيماء
إلى التخلق بأخلاق الله تعالى فعبرت عن المعنى بقولها ذلك استحياء من سبحات الجلال وسترا للحال بلطف
انقال — وهذا من وفور عامها وكمال أدبها — قال الإمام التوربشتي رحمه الله تعالى قول عائشة رضي الله
عنها فإن خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن — معنى هذا القول أن جميع ما فصل في كتاب الله من
مكارم الأخلاق وعما سن الآداب مما قص الله عن نبي أو ولي أو حث عليه أو ندد إليه أو ذكر بالوصف
الآثم والعتاكمل فإن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان متحليا به ومنوليا له وبالغافيه من المراتب اقصاصها
حتى جمع له من ذلك ما تفرق في سائر الخلائق وبين هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم بعثت لأتمم مكارم
الأخلاق (كذا في شرح المصاييح) قولها أن يبعثه من الليل أي يوقظه من نومه قولها ثم يقعد فيذكر الله
ويحمده قال النووي أي يشهد فالحمد ادن لمطلق إنشاء ادليس في التحيات لفظ الحمد (ط) قولها ثم يصلي
ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد قال الإمام النووي أن هاتين الركعتين فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
الوتر جالسا لبيان جواز الصلاة بعد الوتر وبيان جواز النفل جالسا ولم يواظب على ذلك اه وقال سيد العلماء
الانور رحمه الله تعالى الصواب أن يقال أن هاتين الركعتين تجريان مجرى السنة في تكميل الوتر فإن الوتر
عبادة مستقلة ولا سيما أن قبل بوجوبه فتجري الركعتان بعده مجرى سنة المغرب من المغرب فإنها وتر النهار
والركعتان بعدها تكميل لها فكذلك الركعتان بعد وتر الليل والله اعلم قولها ولا أعلم نبي الله هذا من باب
نفي الشيء بنفي لازمه ولا يسلك هذا الأسلوب إلا في حق من احاط علمه وتمكن منه تمكنا تاما وهذا في علم

﴿ وعنہ ﴾ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعنہ ﴾ جَابِرٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمِعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنْ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعنہ ﴾ عَائِشَةُ قَالَتْ مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أُوْتِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ وَأَنْتَهَى وَتَرَهُ إِلَى السَّحَرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعنہ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثِ صِيَامٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكَعَتَيِ الضُّحَى وَأَنْ أُوْتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ عنہ ﴾ غُضَيْفُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يُوتِرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا أُوْتِرَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا أُوْتِرَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَخْفِتُ قَالَتْ رُبَّمَا جَهَرَ بِهِ وَرُبَّمَا خَفَتَ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْفَصْلَ الْآخِرَ ﴿ وعنہ ﴾ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ

الله مطرد قال تعالى قل اتبئون الله عما لا يعلم اي بما لم يوجد ولم يثبت لانه لو وحد لتعلق علم الله به وكذلك ابنة الصديق رضي الله تعالى عنها كانت مترقة احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا ونهارها حضورها وغيبها مشاهدة ومسائلة اي لم يكن يفعل المذكور ولو فعل لعلمته والله اعلم (ط) قوله بادروا الصبح بالوتر اي سارعوا — كأن الصبح مسافر يقدم اليك طالبا منك الوتر وانت تستقبله مسرعا بمطلوبه وايصاله الى بيته (ط) قوله فان صلاة آخر الليل مشهودة اي تشهد وتحمضه ملائكة الرحمة وقال الطيبي يعني تشهدا ملائكة الليل والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو آخر ديوان الليل واول ديوان النهار او يشهدا كثير من المصلين في العادة (ط) قوله ان اوتر قبل ان امام قال الطيبي كان المناسب ان يقال والوتر قبل النوم ليناسب المعطوف عليه فاتى بان المصدرية وابرز الفعل وحمله فاعلا اهتماما بشأنه وانه اليق بحاله لما خاف الفوت ان ينام عنه والا فالوتر آخر الليل اصل — قال ابن حجر قيل سببه انه رضي الله تعالى عنه كان يشتغل اول ليلة باستحضار الاحاديث فكان يمضي عليه جزء كبير من اول الليل فلم يكذب طمع في استيقاظ آخره فامر به عليه الصلاة والسلام بتقديم الوتر لاشتغاله بما هو اولى (ق) قوله الله اكبر الحمد لله على ان السعة من الله في التكليف نعمة يجب تلقاها بالشكر

بِكُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ قَالَتْ كَانَ يُوتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَسِتٍّ وَثَلَاثٍ وَثَمَانٍ وَثَلَاثٍ وَعَشْرٍ وَثَلَاثٍ وَلَمْ يَكُنْ يُوتِرُ بِأَنْقَصَ مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوِتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَلِيِّ بْنِ قَلِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَتَرْتُ يُحِبُّ الْوِتْرَ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * خَارِجَةَ بِنْتِ حُذَافَةَ تَالَتْ خَرَجَ عَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدُكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوِتْرُ جَمَلُهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا أَصْبَحَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا * وَعَنْ * عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَرِيحٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ

وَاللَّهُ أَكْبَرُ دَلَّ عَلَى أَنَّ تِلْكَ الْعَمَّةَ عَظِيمَةً خَطِيرَةً لِمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى النَجْبِ (ط) قَوْلُهُ يُوْتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ الْخَ هَذَا الْاِخْتِلَافُ بِحَسَبِ مَا كَانَ مِنْ اتِّسَاعِ الْوَقْتِ أَوْ طَوْلِ الْقِرَاءَةِ — كَمَا جَاءَ فِي حَدِيثِ حَذِيفَةَ وَابْنِ مَسْعُودٍ أَوْ مِنْ نَوْمٍ أَوْ مِنْ مَرَضٍ أَوْ مِنْ كِبَرِ السِّنِّ لِمَا قَالَتْ فَلَمَّا اسْنَى صَلَّى سَبْعَ رَكَعَاتٍ (ط) قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ وَتَرْتُ قَالَ الْأَمَامُ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْوِتْرُ الْفَرْدُ وَأَهْلُ الْعَالِيَةِ وَتَمِيمٌ وَعَيْرُهُمْ يَكْسِرُونَ الْوَاوَ إِلَّا أَهْلَ الْحِجَازِ فَانْهَمُ يَفْتَحُونَهَا وَبِهَا قَرِئَ فِي التَّنْزِيلِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ هُوَ الْوِتْرُ لِأَنَّهُ الْبَاقِي مِنَ خَلْقِهِ الْمَوْصُوفِ بِالْوَحْدَانِيَّةِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ لَا نَظِيرَ لَهُ فِي ذَاتِهِ وَلَا مِثْلَ لَهُ فِي صِفَاتِهِ وَلَا شَرِيكَ لَهُ فِي مُلْكِهِ فَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ — وَقَوْلُهُ يُحِبُّ الْوِتْرَ أَيُّ يَرْضَى بِهِ عَنِ الْعَبْدِ فِي الْإِتْيَانِ بِهِ وَيَسْتَأْذِنُ بِمَا يَوْجَدُ مِنْ طَرِيقِ الْعَدَدِ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ فِيمَا يَدْعِي بِهِ وَيَتَقَرَّبُ إِلَيْهِ فَيَقْصِدُ فِيهِ التَّغْرِيدَ أَرَادَ الْمَعْنَى الَّذِي أَشِيرَ إِلَيْهِ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ قَالَ الْقَاصِي وَكُلُّ مَا يَنْسَبُ إِلَى شَيْءٍ أَدْنَى مَنَاسِبَةٍ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا لَمْ يَكُنْ لَهُ تِلْكَ الْمَنَاسِبَةُ قَوْلُهُ فَأَوْتِرُوا قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ أَيُّ صَلَّوْا الْوِتْرَ وَالْفَاءُ جَزَاءُ شَرْطٍ مَحْذُوفٍ كَأَنَّهُ قَالَ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْوِتْرَ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ فَإِنْ مِنْ شَأْنِ أَهْلِ الْقُرْآنِ أَنْ يَكْدَحُوا فِي ابْتِغَاءِ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَإِثَارِ عَمَلِهِ وَالْمُرَادُ بِأَهْلِ الْقُرْآنِ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ صَدَقُوا الْقُرْآنَ وَخَاصَتُهُ مَنْ يَتَوَلَّى بِحِفْظِهِ وَتِلَاوَتِهِ وَمِرَاعَاةِ حُدُودِهِ وَأَحْكَامِهِ أَقُولُ لَعَلَّ تَخْصِيصَ أَهْلِ الْقُرْآنِ فِي مَقَامِ الْفَرْدَانِيَّةِ لِأَجْلِ أَنَّ الْقُرْآنَ مَا أَنْزَلَ إِلَّا لِتَقْرِيرِ التَّوْحِيدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَبِيلِ الْحَصْرِ وَتَكْرِيرِهِ (قُلْ إِنَّمَا اللَّهُ وَاحِدٌ) أَيُّ الْوَحْيِ مَقْصُورٌ عَلَى اسْتِثْنَاءِ اللَّهِ بِالتَّوْحِيدِ كَأَنَّهُ قِيلَ إِنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ يُحِبُّ الْوَحْدَةَ فَوَحْدُوهُ يَا أَهْلَ التَّوْحِيدِ (ط) قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ أَمَدُكُمْ قَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَرُ قَدَسَ اللَّهُ سِرَّهُ إِنَّمَا أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْمَغْرِبَ وَتَرْتُ صَلَاةُ النَّهَارِ قَبْلَ أَنْ يَزِيدَنَا اللَّهُ وَتَرْتُ صَلَاةُ اللَّيْلِ — فَانْهَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ زَادَكُمْ صَلَاةً إِلَى صَلَاتِكُمْ وَهِيَ الْوِتْرُ فَشَبَّهَهَا

بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُوتِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَبِّحِ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ يَقُولُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعْوِذَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَذْكُرَا وَالْمَعْوِذَتَيْنِ * وَعَنْ * الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي قُنُوتِ الْوُتْرِ اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيْمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيْمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيْمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيْمَا أَعْطَيْتَ وَفِي شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ إِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكَ رَبُّنَا وَتَعَالَيْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُتْرِ قَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بِطِيلٍ وَفِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ

بالفرائض وأمر بها ولهذا جعلها أبو حنيفة واجبة دون الفرض وفوق السنة واثم من تركها ونعم ما نظر وتفقه رضي الله عنه لانه صلى الله عليه وسلم لم يلحقها بصلاة النافلة بل قال زادكم صلاة الى صلاتكم يعني الفرائض فشرع تعالى لنا وترين قال تعالى (ومن كل شيء خلقنا زوجين) فافهم (كذا في الكبريت الاحمر) قولها يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى الخ — هذا الحديث يدل على ان الوتر ثلاث قال ابن الهمام روي الحاكم وقال على شرطها عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يسلم الا في اخرهن وكذا روى النسائي عنها — قالت كان النبي ﷺ لا يسلم في ركعتي الوتر — واخرج الحاكم قيل للحسن ان ابن عمر كان يسلم في الركعتين من الوتر — فقال عمر كان افعه منه وكان ينهض في الثانية — وقال الطحاوي حدثنا ابو بكر حدثنا ابو داود حدثنا ابو خالد قال سألت ابا العالية عن الوتر فقال علمنا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الوتر مثل المغرب وهذا وتر الليل وهذا وتر النهار وفي مصنف ابن ابي شيبة حدثنا حفص حدثنا عمر وعن الحسن قال اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاث لا يسلم الا في اخرهن — وقال الطحاوي حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الجبار المرادي حدثنا خالد بن زرار الايلي حدثنا عبد الرحمن بن ابي زياد عن ابيه عن الفقهاء السبعة سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد وابي بكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبد الله وسليمان بن يسار في مشيخة سوام اهل ققه وصلاح فكان مما وعيت عنهم — ان الوتر ثلاث لا يسلم الا في اخرهن — اه قال ابن الهمام وعليه اكثر الصحابة رضي الله تعالى عنهم — وقال الحافظ العيني في شرح الطحاوي الوتر ثلاث ركعات لا يسلم الا في اخرهن كصلاة المغرب وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والثوري وابن المبارك قال ابو عمر يروي ذلك عن عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب وزيد بن ثابت وانس بن مالك وابي امامة وحذيفة وعمر بن عبد العزيز

يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالثَّلَاثَةِ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ إِنْ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتَرِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ
وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عِقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عن * أِبْنِ عَبَّاسٍ قِيلَ لَهُ هَلْ لَكَ فِي أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ مُعَاوِيَةَ مَا
أَوْتَرَ إِلَّا بِوَاحِدَةٍ قَالَ أَصَابَ إِنَّهُ فَقِيهٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَوْتَرَ مُعَاوِيَةُ بَعْدَ
الْعِشَاءِ بِرَكْعَةٍ وَعِنْدَهُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَأَتَى ابْنَ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ دَعَهُ فَإِنَّهُ قَدْ صَحِبَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ
فَلَيْسَ مِنَّا الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ

وَالْفَقهاء السبعة رضي الله تعالى عنهم قوله هل لك في أمير المؤمنين نحو قوله تعالى (هل لك إلى ان تزكى)
أي هل لك رغبة إلى التزكية وان يتطهر من الشرك ويقال هل لك في كذا وهل لك إلى كذا أي هل ترغب
فيه وهل ترغب إليه فالاستفهام في الحديث بمعنى الإنكار أي هل لك رغبة في معاوية رضي الله تعالى عنه وهو
مرتكب هذا المنكر ومن ثم أجاب دعه فإنه قد صحب النبي صلى الله عليه وسلم فلا يفعل إلا ما رآه منه وهو
فقيه أصاب في اجتهاده (ط) قوله أصاب أي أدرك الثواب في اجتهاده أنه فقيه أي مجتهد وهو مثاب وإن أخطأ
(كذا في المرقاة) قوله الوتر حق ذهب الإمام الشافعي رحمه الله تعالى إلى أن الوتر سنة مؤكدة — والدليل
عليه قوله صلى الله عليه وسلم للأعرابي الذي قال له هل علي غيرهن قال لا إلا أن تطوع — وقال أبو حنيفة
رحمه الله تعالى هو واجب واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا — وقال العارف
الرباني الشيخ عبد الوهاب الشعراني رحمه الله تعالى وقد كثرت التأكيد من الشارع في صلاة الوتر ودونه
تأكيد في صلاة الفجر وما أكد فيه الشارع فهو بالوجوب أشبه فيكون مرتبته فوق النافلة ودون الفرض وفي ذلك
من الأدب مع الله تعالى ما لا يخفى على العارف فرحم الله الإمام أبا حنيفة حيث غاير بين لفظ الفرض والواجب وبين معناهما
فجعل ما فرضه الله تعالى أعلى مما فرضه رسول الله ﷺ وإن كان لا ينطق عن الهوى أدبا مع الله تعالى — ونفس
رسول الله ﷺ يمدح الإمام أبا حنيفة على مثل ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم يحب رفع رتبة تشريع ربه على
تشريعهم هو ولو كان ذلك بآدنه تعالى ولم ينظر إلى ذلك من جعل الفرض والواجب مترادفين — اه والله أعلم
كذافي الميزان قوله فمن لم يوتر فليس منا من فيه اتصالية كما في قوله تعالى (المنافقون والمناقات بعضهم من
بعض وقوله صلى الله عليه وسلم فاني لست منك ولست مني والمعنى فمن لم يوتر فليس بمعتصل بنا وبهدينا
وطريقنا — أي أنه ثابت في الشرع وسنة مؤكدة والتكرير لمزيد تقرير حقيقته وإثباته على مذهب الشافعي —

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ نَسِيَ فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَ وَإِذَا اسْتَبَقَظَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْاجِبٌ هُوَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَدْ أُوتِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُوتِرَ الْمُسْلِمُونَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَرُدُّ عَلَيْهِ وَعَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ أُوتِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُوتِرَ الْمُسْلِمُونَ رَوَاهُ فِي الْمَوْطِ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ بِثَلَاثٍ يَقْرَأُ فِيهِنَّ بِتِسْعِ سُورٍ مِنَ الْمُفَصَّلِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِثَلَاثِ سُورٍ آخِرُهُنَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءُ مُغْبِيَةٌ فَخَشِيَ الصُّبْحَ فَأُوتِرَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ انْكَشَفَ فَرَأَى أَنَّ عَلَيْهِ لَيْلًا فَشَفَعَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَلَمَّا خَشِيَ الصُّبْحَ أُوتِرَ بِوَاحِدَةٍ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا يَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَاءَتِهِ قَدْرًا مَا يَكُونُ

ولوجه على مذهب أبي حنيفة رحمهم الله تعالى ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات (ط) قوله قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال الطيبي وتلخيص الجواب ان لا اقطع بالقول بوجوبه ولا بعدم وجوبه لاني اذا نظرت الى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم واطبوا عليه ذهبت الى الوجوب واذا فتشت بصا دالا عليه نكست عه اي رجعت اه - اقول احترنا الشق الاول - وقلنا بالوجوب لانا لو وجدنا دليلا قاطعا لحكما بالفرضية - وايضا لم يكن دأبه صلى الله عليه وسلم انه يقول هذا الفعل فرض او واجب او سنة والحكمة في ذلك حتى يكون اختلاف الائمة رحمة لكن المعتمد عند الاصوليين ان مواظبته عليه الصلاة والسلام لاسيما مع مواظبة اصحابه والتابعين دليل على الوجوب والله اعلم (ق) قوله والسماء مغمية كذا في النسخ المصححة بضم الميم الاولى وكسر الثانية وقيل بفتحها وفي نسخة مغيمة بكسر الياء المشددة وقيل بفتحها والمعنى اي مغطاة بالغيمة فحشي الصبح فاوتر واحدة اي بضمها الى ما قبلها ثم انكشف اي ارتفع الغيم في اناء صلاته فرأى ان عليه ليلا اي باق عليه وشفع واحدة لصير صلاته شفعا لقوله عليه الصلاة والسلام اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتر - كذا في المرفاة - ولذا قالت طائفة اذا اوتر في اول الليل ثم تهجد ينقض الوتر فيصل في اول تهجده ركة تشفعه ثم يتهد ثم يوتر في آخر صلاته وحكاها ابن المنذر عن عثمان بن عفان وعلي وسعد وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعند الجمهور لا ينقض الوتر بل يصلي ما شاء شفعا وحكاها القاضي عياض عن اكثر العلماء وحكاها ابن المنذر عن ابي بكر الصديق وسعد وعمار بن ياسر وابن عباس وعائذ بن عمر وعائشة وطاؤس وعلقمة والنخعي وابي عمار والاوزاعي ومالك واحمد وابي ثور رضي الله عنهم) وهو مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه (ودليل الجمهور حديث طلق بن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاوتر ان في ليلة رواء الترمذي وقال حديث حسن كذا في شرح المذهب .

ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ وَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ يَفْعَلُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ
مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ
رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ ابْنُ مَاجَةَ خَفِيفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ يَرُكِعُ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَهُوَ جَالِسٌ
فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرُكِعَ قَامَ فَرَكَعَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ هَذَا السَّهْرُ جَهْدٌ وَثِقَلُ فَإِذَا أَوْتَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ فَإِنْ
قَامَ مِنَ اللَّيْلِ وَإِلَّا كَانَتْ لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب القنوت ﴾

الفصل الأول * عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا

— باب القنوت —

قال تعالى « ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا » وقال تعالى « امن هو قانت ابناء الله ساجدا وقائما »
وقال تعالى « والقانتين والقانتات » وكان من القانتين « يا مريم اقنتي لربك » القنوت يعني لمعان
الطاعة والسكوت والقيام في الصلاة والانصات عن الكلام والدعاء والمراد ههنا الذكر والدعاء المخصوص
فاذا عرفت هذا فاعلم ان قراءة القنوت في الوتر متفق عليه بين الائمة الاربعة فعند الامام ابي حنيفة يقنت في
الوتر دائما في رمضان وغيره - قبل الركوع ولا يقنت في صلاة الصبح وغيره الا في النوازل اما في الفجر
خاصة او في المغرب او في جميع الصلوات ثلاث روايات في هذا الباب ثلاث اختلافات (الاول) انه قنت قبل
الركوع او بعده فالقائل بالقنوت بعد الركوع له ما روى الدارقطني عن سويد بن غفلة قال سمعت ابا بكر
وعمر وعثمان وعلياً رضي الله تعالى عنهم يقولون قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر الوتر - واجاب
عنه صاحب الهداية بان ما زاد على نصف الشيء فهو آخره يعني اذا قنت في الركعة الثالثة ولو قبل الركوع
صدق انه قنت في آخر الوقت - ولهم ما هو اصرح في ذلك ما اخرج الحاكم وصححه عن علي قال علمني رسول
الله صلى الله عليه وسلم كلمات اقولهن في الوتر اذا رفعت رأسي ولم يبق الا السجود اللهم اهدني فيمن هديت الخ
ولنا ما روى ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع وهذا اللفظ ابن ماجة
ولفظ النسائي وكان يوتر بثلاث يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكافرون وفي الثالثة
بقل هو الله احد ويقنت قبل الركوع نعم روى هذا الحديث غير واحد ولم يذكر ويقنت قبل الركوع لكن زيادة
الثقة مقبولة - واخرج الخطيب عن ابن مسعود قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر قبل الركوع -

ود كره ابن الحوري في التحقيق وسكت عنه واحرج ابو عبيد عن عطاء بن مسلم عن ابن عباس قال اوتر
 النبي صلى الله عليه وسلم ثلث فقت فيها قل الركوع واحرج الطيراني في الاوسط عن ابن عمر ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يوتر ثلاث يحمل القنوت قبل الركوع — واورد الشيخ ابن الهمام هذه الاحاديث مع
 اسانيدھا وقال ان كل طريق اما صحيح او حسن ولو كان في بعضها عرابة وتعدد كما حكم ابو عبيد تطافر
 بعضها بعض — ومما يحقق ذلك ان عمل الصحابة او اكثرهم كان على وفق ما قلنا — ماروى ابن ابي شعبة عن
 علقمة عن ابن مسعود ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقتنون في الوتر قبل الركوع — وما في
 حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قتل بعد الركوع فالمراد منه ان ذلك كان شهرا فقط بدليل ما في الصحيح
 عن عاصم الاحول — قال سألت ابا عن القنوت في الصلاة — قال نعم فقلت كان قبل الركوع او بعده —
 قال قبله — قلت فان فلانا احرق عك انك قلت بعده قال كذب انما قلت بعد الركوع شهرا — انتهى كلام
 الشيخ (والاختلاف الثاني) في انه هل يقت دائما او في الصلوة الاخير من رمضان فقط — اسدل القائلون
 بالتحصيل مارواه ابو داود ان عمر رضى الله تعالى عنه جمع الناس على ان كعب فكان يصلي بهم عشرين
 ليلة من الشهر — يعني من رمضان ولا يقت بهم الا في الصلوة الباقي وادا كان العشر الاواخر تحلف يصلي
 في سنة ولاحتس طريق بعضها الووي في الخلاصة — ولما الاحاديث الواردة في قنوت الوتر مطلقا — من غير
 تخصيص في كونه في رمضان او في غيره كقولهم كان يقت في الوتر — وقت في وتره — وكان يقول في وتره
 وامثال ذلك والوتر دائما غير مخصوص بصلوة رمضان وبعده الاخير — فالقنوت كذلك (والاختلاف الثالث) في قنوت
 الصبح — والشيخ ابن الهمام اورد الاحاديث الواردة في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة
 من الخلفاء الاربعة — وعبرم — واحاب عن ذلك دليل تلك الاحاديث وتضعيف روايتها — وقرر بعد
 التقييد والتحقيق — ان ذلك مسح — تمسكا بما رواه البرار واس ابن شيبه والطحاوي كلهم
 من حديث عبد الله بن مسعود انه قال لم يقت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح الا شهرا ثم تركه لم
 يقت قبله ولا بعده — وروى الخطيب في كتاب القنوت عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان لا يقت الا اذا دعا لقوم او دعا عليهم — وهو صحيح — وروى ابن حبان عن ابي هريرة قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقت في صلاة الصبح الا ان يدعو لقوم او على قوم — قال صاحب السقيح
 وسد هدين الحديثين صحيح — وهما نص في انه محتس بالارلة — واحرج ابن ابي شعبة عن ابي بكر وعمر
 وعثمان اهم كانوا لا يقتون في العجر — واحرج عن علي رضى الله تعالى عنه انه لما قتل في الصبح اكر
 الناس عليه فقال استصروا على عدونا — وقد صح حديث ابي مالك الاشجعي عن ابيه انه قال اي بي حدث
 يعني المواظمة والمداومة على قنوت الصبح والمحملة لو كان القنوت في الصبح سنة راتنه لم يحف ذلك وتقاوه
 كقتل حمر القراءة فكل ماروى عن فعله صلى الله عليه وسلم ان صح وهو محمول على الوارل — بالنسبة لقوم
 او على قوم وهذا خلاصه كلام الشيخ مع احتصار وتقييد — وعليه يحمل المداومة المستفاده — من مثل
 قول ابي حمزة وغيره كان يقت حتى توفاه الله تعالى يعني كان يداوم مدة عمره على القنوت في الوارل وعليه
 يحمل عمل بعض الصحابة — وقد روى عن الصديق رضى الله تعالى عنه انه قتل في الصبح عند عاربة مسيلة
 الكذاب وعند عاربة اهل الكباب وكذا قتل عمر وكذا علي في عاربة معاوية — ويروى في هذا العكس
 ايضا فقد ثبت مما ذكرنا في سبيل القنوت في الصبح راتنه — وثبت استمرار شرعيته عند الوارل ولا يختص

أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَتَلَ بَعْدَ الرُّكُوعِ قَرُبًا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ
لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعَبَّاشَ بْنَ أَبِي
رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ أَشَدُّ وَطْأَتِكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا سِنِينَ كِسْفِي يُوسُفَ يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ
يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا لِأَحْبَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ
لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ الْآيَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَاصِمِ الْأَحْوَلِ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
عَنِ الْقَنُوتِ فِي الصَّلَاةِ كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ إِنَّمَا قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا إِنَّهُ كَانَ بَعَثَ أَنَسًا يَقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءَةُ سَبْعُونَ رَجُلًا فَأُصِيبُوا
فَقَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل التالي * عن * ابن عباس قال قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مُتَتَابِعًا

فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ مِنَ الرُّكُوعِ كَعَةِ
الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَى أَحْبَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رِغْلٍ وَذَكَوَانٍ وَعَصِيَّةٍ وَيُؤْمِنُ مَنْ خَلْفَهُ رَوَاهُ

القنوت عند النوازل بالمعجز - بل يشرع في الصلوات كلها - فأمل وانظر الى متانة مذهب الامام ابي حنيفة
رضي الله تعالى عنه وقوة دلائله وتحقيقه رحمه الله تعالى - والله اعلم وعلمه اتم واحكم كذا في البرهان
واللمعات قوله اللهم انج الوليد دعا بالجملة لهؤلاء الثلاثة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا اسراء
في ايدي الكفار (ط) قوله اشدد وطأتك الوطأ في الاصل الدوس بالقدم فسمى به الغزو والقتل لان من
يطأ على الشيء برجله فقد اسقى في اهلاكه واهلته والمعنى خذم اخذا شديدا (ط) قوله واجعلها الضمير اما
للوطأة اوللابام وان لم يجز لها ذكر لما يدل عليه المفعول الثاني وهو سنين جمع سنة بمعنى القحط وسفي يوسف
هي السبع الشداد التي اصابهم فيها القحط قوله اللهم العن - اللعن الطرد والبعد عن رحمة الله تعالى وهو نظير
قوله صلى الله عليه وسلم يوم احد كيف يفلح قوم شجوا بينهم وعدم الفلاح هو سوء الخاتمة والموت على
الكفر فقيل له ليس لك من الامر شيء والمعنى ان الله مالك امرهم فاما ان يهلكهم او يهزمهم او يتوب عليهم
ان اسلموا او يعذبهم ان اصرروا على الكفر وليس لك من امرهم شيء انما انت عبد مبعوث لانذارهم ومجاهدتهم (ط)
قوله انما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا اي لم يقتل بعد الركوع الا شهرا ثم ترك
واستمر الامر على القنوت قبل الركوع قوله يقال لهم القراء كانوا من اوزاع الناس ينزلون الصفة يتفقون
العلم ويتعلمون القرآن - وكانوا رداً للمسلمين اذا نزلت بهم نازلة وكانوا حقاً عمار المسجد وليوث الملاحم -
بشهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل نجد ليقروا عليهم القرآن - ويدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا
بشر معونة قسدم عامر بن الطفيل في احياء من سليم وم رعل وذ كون وعصية وقاتلوم قتلوم ولم ينج منهم
الا كعب بن يزيد الاضاوي من بني النجار فانه تخلص وبه رمق قاتل حتى استشهد يوم الخندق وكان ذلك

أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي يَ أَبَتِ إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ
خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ هَهُنَا بِالْكُوفَةِ نَحْنُ
مِنْ خَمْسِ سِنِينَ أَ كَانُوا يَقْتَتُونَ قَالَ أَيُّ بَنِي مُحَدَّثٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * الْحَسَنِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ
فَكَانَ يُصَلِّي بِهِمْ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَلَا يَقْنَتُ بِهِمْ إِلَّا فِي النِّصْفِ الْبَاقِي فَإِذَا كَانَتِ الْعَشْرُ الْآخِرُ
تَخَلَّفَ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ فَكَانُوا يَقُولُونَ أَبْنَى أَبِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ
الْقَنُوتِ فَقَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَبْلَ الرُّكُوعِ
وَبَعْدَهُ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ

﴿ باب قيام شهر رمضان ﴾

فِي السَّنَةِ الرَّابِعَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ (ط) قَوْلُهُ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ ذَهَبَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى أَنَّ
لَا يَقْنَتُ فِي الصَّلَاةِ لِهَذَا الْحَدِيثِ (ق) قَوْلُهُ أَيُّ بَنِي مُحَدَّثٍ أَيُّ الْمَوَاطِبَةِ عَلَى الْقَنُوتِ وَالْمَدَاوِمَةِ عَلَيْهِ بِدَعَا
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ (ق) قَوْلُهُ أَبْنَى أَبِي أَيُّ هَرَبَ عَنَّا قَالَ الطَّبْرِيُّ فِي قَوْلِهِمْ أَبْنَى أَظْهَرَ كِرَاهَةً
تَخَلَّفَهُ فَشَبَّهَهُ بِالْعَبْدِ الْآبِقِ كَمَا فِي قَوْلِهِ إِذَا أَبْقَى إِلَى الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ سَمِيَ هَرَبَ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَيْرَ أَذْنِ رَبِّهِ
أَبَاقًا عَاجِزًا وَلَعَلَّ تَخَلَّفَ أَبِي كَانَ تَأْسِيًا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ صَلَّاهَا بِالْقَوْمِ ثُمَّ تَخَلَّفَ كَمَا سَيَأْتِي
أَتَتْهُ — وَالْأَوَّلَى أَنَّ يَحْمِلُ تَخَلَّفَهُ لِعَذْرٍ مِنَ الْإِعْذَارِ وَقَالَ ابْنُ حَجْرٍ وَكَانَ عَذْرُهُ أَنَّهُ كَانَ يُوْثِّرُ التَّخْلِيَّ فِي هَذَا
هَذَا الْمَشْرِ الَّذِي لَا أَفْضَلَ مِنْهُ لِيَفُوزَ عَلَيْهِ مِنَ الْكَمَالِ فِي خَلْوَتِهِ مَا لَا يَفُوزُ عَلَيْهِ فِي جَلْوَتِهِ عِنْدَ (اللَّعَاتِ)

— باب قيام شهر رمضان —

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » وَقَالَ تَعَالَى « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » إِلَى آخِرِ
السُّورَةِ — الْمُرَادُ بِالْقِيَامِ التَّرَاوِيحُ وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهَا هَلْ هِيَ نَافِلَةٌ أَوْ سُنَّةٌ وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ عِنْدَنَا
وَهِيَ عَشْرُونَ رَكْعَةً عِنْدَنَا وَهِيَ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ بَنِي حَنْبَلٍ وَتَقْلَهُ الْقَاضِي عِيَّاضُ عَنْ جَمْهُورِ الْعُلَمَاءِ — وَقَالَ
الْإِمَامُ التِّرْمِذِيُّ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ فَرَأَى بَعْضُهُمْ أَنَّ يَصِلِي أَحَدُ وَارْبَعِينَ رَكْعَةً مَعَ الْوُتْرِ وَهُوَ
قَوْلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَعُمَرَ وَغَيْرِهِمَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَشْرِينَ رَكْعَةً وَهُوَ قَوْلُ الثَّوْرِيِّ وَابْنِ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُمُ تَعَالَى وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَهَكَذَا أَدْرَكْتُ يَلِدُنَا
بِمَكَّةَ يَصَلُونَ عَشْرِينَ رَكْعَةً أَهْوَاءَ مَالِكٍ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ كَمَا ذَكَرَهُ أَبُو الْوَلِيدِ فِي بَدَايَةِ الْمُجْتَهِدِ — وَلَنَا مَا
رَوَى الْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِعَشْرِينَ رَكْعَةً وَعَلَى عَهْدِ

الفصل الاول * عن * زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ حجرة في المسجد من حصير فمسلى فيها ليالي حتى اجتمع عليه ناس ثم قعدوا صوته ليلة وظنوا أنه قد نام فجعل بعضهم يندحج ليخرج إليهم فقال ما زال بكم الذي رأيت من صنيعكم

عثمان وعلي مثله - وروى ابن أبي شبة من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر - قالوا اسناده ضعيف قال الحلبي الحكمة في تقديرها بعشرين ركعة عند اصحابنا لتوافق الفرائض العملية والاعتقادية فانها مع الوتر عشرون ركعة وتكون السنن شرعت مكملات لا واجب فتقع المساواة بين المكمل والمكمل - فلا يذهب عليك ان تقدير الاعداد من غير سند من جانب الشارع لا يجوز بمثل هذه السكنة التي ذكرها الحلبي - فالظاهر انه كان قد ثبت عندكم صلاة الي صلى الله عليه وسلم عشرون ركعة كما جاء في حديث ابن عباس فاخارها عمر رضي الله تعالى عنه (كذا في اللغات) ودكر في الاختيار ان ابا يوسف سأل ابا حنيفة عنها وما فعله عمر فقال التراويح سنة مؤكدة - ولم يخرج عمر من تلقاء نفسه ولم يكن فيه مبتدع (كذا في البحر الرائق) اعلم انه قد اختلف في عدد الركعات التي كان يصلي بها ابي بن كعب في رواية انها ثمانية وفي رواية اكثر من ذلك وفي رواية عشرون ركعة فجمع بينها بان القيام بثمان ركعات وقع اولاً ثم استقر الامر آخر على عشرين فانه هو المتوارث فاقول كذلك اختلف في عدد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم في ليالي رمضان - في حديث جابر اخبره ابن جبان انه صلى بهم ثمان ركعات - ثم اوتر - وفي حديث ابن عباس اخبره ابن ابي شبة انه صلى عشرين ركعة فلا يبعد ان يكون اقتصار عمر رضي الله تعالى عنه اولاً على ثمان ركعات ثم الاستقرار آخر على عشرين اتباعاً لما فعله النبي صلى الله عليه وسلم في ليالي رمضان فكما تدرج صلى الله عليه وسلم فصلى بهم في اول ليلة ثمان ركعات الى ثلث الليل - وفي الليلة الثالثة بعشرين الى عامة الليل - فكذلك تدرج عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه من ثمان الى عشرين - والله تعالى اعلم ثم اعلم ان الحديث الذي رواه ابن عباس في عشرين ركعة الذي ضعفه ائمة الحديث هو صحيح عندهذا العبد الضعيف عفا الله عنه - لما ذكر العلامة السيوطي رحمه الله تعالى - في التدريب قال بعضهم يحكم بالحديث بالصحة اذا تلقاه الناس بالقبول وان لم يكن له اسناد صحيح - وقال ابن عبد البر في الاستذكار لما حكى عن الترمذي ان البخاري صحح حديث البحر هو الطهور ماء واهل الحديث لا يصححون مثل اسناده لكن الحديث عندي صحيح لتلقى العلماء بالقبول وقان في التمهيد روي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم الدينار اربعة وعشرون قيراطا - قال وفي قول جماعة العلماء واجماع الناس على معناه غني عن اسناده ونقل مثل ذلك عن ابن المبارك والاساذ ابي اسحاق الاسفرايني - انتهى - فاذا كان الحديث يصح بتلقي العلماء الصالحين فكيف لا يصح بتلقي الخلفاء الراشدين وسائر الصحابة والتابعين وجمهور الائمة والمجتهدين وما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسناً - فحديث ابن عباس في عشرين ركعة الذي تلقاه الخلفاء الراشدون والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذي استقر عليه الامر في سائر البلدان والامصار احق بالتصحيح من حديث البحر واجدر بالتحسين من حديث الدينار قوله ما زال بكم يعني ابداً رأيت شدة حرصكم في اقامة صلاة التراويح بالجماعة حتى خشيت اني لو واطبت على اقامتها لفرضت عليكم فلم تطيقوها كذا قاله الطيبي - وقال

حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُمْتُمْ بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي
يُومِنَكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْغِبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ
فِيهِ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا
مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدِهِ فَلْيَجْعَلْ لِبَيْتِهِ نَصِيبًا مِنْ صَلَاتِهِ فَإِنَّ اللَّهَ
جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَاتِهِ خَيْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره اعلم ان العبادات لا توقت عليهم الا بما طأنت
به نفوسهم فخشي النبي صلى الله عليه وسلم ان يعتاد ذلك اوائل الامة فتطمئن به نفوسهم ويجحدوا في انفسهم
عند التقصير فيها التفريط في جنب الله او يصير من شعائر الدين فيفرض عليهم وينزل القرآن ويثقل على اواخرهم
وما خشي ذلك حتى تفرس ان الرحمة التشريعية تريد ان تكلفهم بالتشبه بالملكوت وان ليس يبيد ان ينزل
القرآن لادنى تشهير فيهم واطمينانهم به وعضهم عليه بالنواجذ ولقد صدق الله فراسته ففت في قلوب المؤمنين
من بعده ان يعضوا عليها بنواجذهم وقوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من
ذنبه وذلك لانه بالاختصاص هذه الدرجة امكن من نفسه فحات ربه المقتضية لظهور الملكية وتكفير السيئات
وزادت الصحابة ومن بعدهم في قيام رمضان ثلاثة اشياء الاحتماع له في مساجدكم وذلك لانه يفيد التيسير على
خاصتهم وعامتهم - واداءه في اول الليل مع القول بان صلاة آخر الليل مشهودة وهي افضل كما نبه عمر رضي الله
تعالى عنه لهذا التيسير الذي اشرنا اليه وعدد عشرين ركعة وذلك انهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم شرع
للمحسين احدى عشرة ركعة في جميع السنة فحكموا انه لا ينبغي ان يكون حظ المسلم في رمضان عند قصده
الاقتحام في لجة التشبه بالملكوت اقل من ضعفها والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله فان افضل صلاة المرء في بيته
التي قد تمسك بهذا الحديث مالك وابو يوسف وبعض الشافعية وغيرهم في ان افضل صلاة التراويح فرادى
في البيوت وانما فعلها النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد لبيان الجواز او لانه كان معتكفا وقال ابو حنيفة والشافعي
وجمهور الصحابة افضل صلاتها جماعة في المسجد كما فعله عمر بن الخطاب والصحابة رضي الله تعالى عنهم
واستمر عمل المسلمين عليه لانه من شعائر الدين الظاهرة فاشبهه صلاة العيد وبهذا البيان ظهر مناسبة ذكر هذا
الحديث في هذا الباب اشارة الى جواز التراويح في البيت والخيار انه اذا كان رجل يقتدي به ويكثر بوجوده
الجماعة صلى في المسجد بالجماعة ومن لم يكن كذلك جاز له ان يصلي في البيت (لمعات) قوله والامر على ذلك
اي على ما كانوا عليه من انه ما قاموا رمضان بالجماعة غير الفريضة الى اول خلافة عمر رضي الله تعالى عنه ثم
خرج رضي الله عنه ليلة فرأى الناس يصلون في المسجد التراويح منفردين فامر ابي ابن كعب ان يصليها بالناس
جماعة (ط) قوله فان الله جاعل اي خالق او مصير في بيته من صلاته اي لاجل صلاته خيرا يعود على اهله بتوفيقهم

الفصل الثاني * عن * أبي ذر قال صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَقُمْ بِنَا شَيْئًا مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى بَقِيَ سَبْعٌ قَقَامٌ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ السَّادِسَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ نَقَلْتَنَا قِيَامَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ فَقَالَ إِنْ الرَّجُلُ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ حُسِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا حَتَّى بَقِيَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ الثَّالِثَةُ جَمَعَ أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ وَالنَّاسَ قَقَامٌ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَفُوتَنَا الْفَلَاحُ قُلْتُ وَمَا الْفَلَاحُ قَالَ السُّحُورُ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ إِلَّا أَنَّ التِّرْمِذِيَّ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ * وعن * عائشة قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِالْبَقِيعِ فَقَالَ أَكُنْتُ تَخَافِينَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَسُولُهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنَّكَ أَنْتَ بَعْضَ نِسَائِكَ فَقَالَ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَنْزِلُ لَيْلَةً النِّصْفَ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَغْفِرُ لَأَكْثَرِ مَنْ عَدَدِ شَعْرِ غَنَمٍ كُلِّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ رَزِينَ مِمَّنْ أَسْتَحَقُّ النَّارَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا بَعْنِي الْبَخَارِيَّ يُضَعِّفُ هَذَا الْحَدِيثَ * وعن * زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

وهدايتهم ونزول البركة في اعمارهم واعمارهم والله اعلم (ف) قوله لو نقلنا اي لو زدنا من الصلاة الالفه سميت بها الوائل لاسها رائدة على العرص قال المطهر تقديره لو زدنا قيام الليل على نصفه لكان خيرا لانا ولو لانعني (ط) قوله الملاح قول الخطابي اصل الملاح البقاء وسمي السحور فلاحا اذا كان سببا لبقاء الصوم ومعينا عليه وقال القاضي الفلاح العور بالغيه سمي السحور به لانه يعين على اتمام الصوم وهو العور الموجب للفلاح في الاخرة — وقوله يعني السحور — الظاهر انه من من الحديث لا من كلام المؤلف يدل عليه ما اورده ابو داود وهو المذكور في الكتاب (ط) قوله تخافين ان يحيف الله عليك ورسوله يعني طست اني ظلمتك بان دعوت من نوبتك اعيرك وذلك مما لم تصدى لمصب الرسالة — وهذا معنى العدول من الظاهر وهو ظنت ان احيف عليك — قد كر الله تمهيد له لئلا الرسول توبها بشأه ووضع رسوله موضع الضمير للاشعار بان الحيف ليس من شيم الرسل — وقولها اني طست الى آخره ايضا اطلاب في الجواب وعدول عن الانجاب بعم مريدا للتصديق وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يرز الخ استيناف بيانا لموجب خروجه من عندها يعني خرجت لئول رحمته على العالمين وخصوصا على اهل القبور مع البقيع (ط) قوله عن كلب اي عن قبيلة كلب قال الشيخ رحمه الله تعالى بنو كلب قبيلة وم اكثر عما من سائر قبائل العرب قوله في مسجدي هذا تنميم ومبالغة

الفصل الثالث

عن * عبد الرحمن بن عبد القاري قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمر إني لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم قال عمر نعمت البدعة هذه والتي تنامون عنها أفضل من التي تقومون يريد آخر الليل وكان الناس يقومون أوله رواه البخاري * وعن * السائب بن يزيد قال أمر عمر أبي بن كعب وتبعاً الداري أن يقوموا للناس في رمضان بإحدى عشرة ركعة فكان القاري يقرأ باليمين حتى كنا نعتمد على العصا من طول القيام فما كنا ننصرف إلا في فروع الفجر رواه مالك * وعن * الأعرج قال ما أدر كنا الناس إلا وهم يلعنون الكفرة في رمضان قال وكان القاري يقرأ سورة البقرة في ثمانين ركعات فإذا قام بها في ثنتي عشرة ركعة رأى الناس أنه قد خفف رواه مالك * وعن * عبد الله بن أبي بكر قال سمعت أبا يقول كنا ننصرف في رمضان من القيام فنستعجل الخدم بالطعام مخافة فوت السحور وفي أخرى مخافة الفجر رواه مالك * وعن * عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هل تدريين ما في هذه الليلة يعني ليلة النصف من شعبان قالت ما فيها يا رسول الله فقال فيها أن يكتب كل مولود بني آدم في هذه السنة وفيها أن يكتب كل هالك من

لارادة الاخفاء فان الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم تعادل الف صلاة في غيره من المساجد سوى المسجد الحرام وفيه اشعار بان الوافل شرعت للقربة الى الله تعالى واخلاصاً لوجهه فيبغي ان تكون بعيدة عن الرياء وبطر الحلائق — والفرائض اسست لاشادة الدين واطهار شعائر الاسلام فهي جدرة بان تقام على رؤس الاشهاد (ط) قوله نعمت البدعة هذه يريد بها صلاة التراويح فانه في حيز المدح لانه فعل من افعال الخير — وتحريض على الجماعة المدبوبة اليها وان لم تكن في عهد ابي بكر رضي الله تعالى عنه فقد صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قطعها اشفاقاً من ان تفرض على امته وكان عمر ممن نهى عنها وسنها على الدوام الله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة (ط) قوله والتي تنامون الخ تنبيه منه على ان صلاة التراويح آخر الليل افضل وقد اخذ بها اهل مكة فانهم يصلونها بعد ان يناموا (ط) قوله الا في فروع الفجر اي اوائله واعاليه وفرع كل شيء اعلاه (ط) قوله يلعنون الكفرة لعل المراد انهم لما لم يعظموا ما عظمه الله من الشهر ولم يهتدوا بما انزل فيه من الفرقان استوجبوا بان يدعى عليهم ويطردوا عن رحمة الله الواسعة قوله ان يكتب كل مولود

بَنِي آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا تُرْفَعُ أَعْمَالُهُمْ وَفِيهَا تُنْزَلُ أَرْزَاقُهُمْ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثًا قُلْتُ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى هَامَتِهِ فَقَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ بِقَوْلِهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

﴿وَعَنْ﴾ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَطْلُعُ فِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَيَغْفِرُ لِجَمِيعِ خَلْقِهِ إِلَّا لِمُشْرِكٍ أَوْ مُشَاحِنٍ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ ، وَفِي رِوَايَتِهِ إِلَّا اثْنَيْنِ مُشَاحِنٌ وَقَاتِلُ نَفْسٍ ﴿وَعَنْ﴾ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَقُومُوا لَيْلَهَا وَصُومُوا يَوْمَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ فِيهَا لِيُغْرِبَ الشَّمْسُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقْرُلُ إِلَّا مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْنِيَهُ إِلَّا مُسْتَرْزِقٌ فَأَرْزُقُهُ إِلَّا مُبْتَلًى فَأُعَافِيَهُ إِلَّا كَذَّابًا إِلَّا كَذَّابًا حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

﴿بَابُ صَلَاةِ الضُّحَى﴾

الخ وهو من قوله تعالى (فيها يفرق كل امر حكيم) من أرزاق العباد وآجالهم وجميع امهم منها الى الاخرى القابلة قوله وفيها ترفع اعمالهم يعني اذا كانت الاعمال الصالحة الكائنة في تلك السنة تكتب قبل وجودها يارم من ذلك ان احدا لا يدخل الجنة الا برحمة الله فقرره النبي صلى الله عليه وسلم بما اجاب وفي وضع اليد على الرأس والله اسم اشارة الى افقاره كل الافتقار الى استئصال رحمة الله تعالى وشمول الستر من رأسه الى قدمه ومعنى قوله يتغمدني الله برحمته يلبسنيها ويسترني بها مأخوذ من عمد السيف وهو غلافه والهاماة الرأس (ط) قوله ان الله يطلع بنشديد الطاء اي يتجلى على خلقه بمظهر الرحمة العامة والاكرام الواسع — وقال الطيبي بمعنى ينزل — قوله مشاحن اي مباحض ومعاد لاحد لاجل الدين وقوله تقوموا ليلاها كان الظاهر ان يقال تقوموا فيها — فلعل المراد ان يقع القيام في جميع ما يطلق عليه اسم الليل من اجزاء تلك الليلة وهو ابلغ من القيام فيها وحسنه ايضا مقابلة قوله وصوموا يومها اي في نهار تلك الليلة بكامله ويضاده قوله فان الله تعالى ينزل اي يتجلى بصفة الرحمة تجليا عاما لا يختص بآباب الخصوص ولا بوقت دون وقت من اول الليل الى آخره حتى يطلع الفجر (ف)

—﴿بَابُ صَلَاةِ الضُّحَى﴾—

روى معمر عن عطاء الحراساني عن ابن عباس قال لم يزل في نفسي من صلاة الضحى حتى قرأت (اما بخبرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق) وروى ابن ابي مليكة عن ابن عباس انه سئل عن صلاة الضحى

فقال انها لفي كتاب الله وما يغوص عليها الا غواص ثم قرأ (في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والا صال) كذا في احكام القرآن للامام ابي بكر الرازي وفي حديث ابي امامة مرفوعا اتدرون قوله تعالى (و ابراهيم الذي وفى) قال وفي عمل يومه باربع ركعات الضحى اخرجه الحاكم كذا في فتح البارى وسرها ان الحكمة الالهية اقتضت ان لا يغلو كل ربيع من ارباع النهار من صلاة تذكر له ما ذهل عن ذكر الله تعالى لان الربع ثلاث ساعات وهي اول كثرة للمقدار المستعمل عندم في اجزاء النهار عربهم وجمعهم ولذلك كانت الضحى سنة الصالحين قبل النبي صلى الله عليه وسلم وايضا فاول النهار وقت ابتغاء الرزق وللسمي في المعيشة فسن في ذلك الوقت صلاة ليكون تزيافا لسم الغفلة الطارية فيه بمنزلة ما سن النبي صلى الله عليه وسلم لداخل السوق من ذكر لا اله الا الله وحده لا شريك له الخ — وللضحى ثلاث درجات (اقلها ركعتان) وفيها انها تجزيء عن الصدقات الواجبة على كل سلامي ابن آدم وذلك ان ابقاء كل مفصل على صحته المناسبة له نعمة عظيمة يستوجب الحمد باداء الحسنات لله والصلاة اعظم الحسنات تنأى بجميع الاعضاء الظاهرة والقوى الباطنة (وثانيها) اربع ركعات وفيها عن الله تعالى يا ابن آدم اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره اقول معناه انه نصاب صالح من تهذيب النفس وان لم يعمل عملا مثله الى اخر النهار (وثالثها) ما زاد عليها كثنائي ركعات وثني عشرة ركعة واكمل اوقاته حين يترحل النهار وترمض الفصال (حجة الله البالغة) اعلم ان المواظبة على صلاة الضحى من عزائم الافعال وفواضلها وقد ورد فيها احاديث كثيرة صحيحة مشهورة حتى قال محمد بن جرير الطبري انها بلغت حد التواتر — اهـ واما ما صح عن ابن عمر انه قال في الضحى هي بدعة محمول على ان صلاتها في المسجد والنظاير بها كما كانوا يفعلونه لا ان اصلها في البيوت ونحوها مذهبهم — واما عدد ركعاتها فاقله ركعتان واكثره اثنا عشرة ركعة وكلما زاد كان افضل — (واما وقتها) فقد روى علي رضي الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يسلي الضحى في وقتين (الاول) اذا اشرقت الشمس وارتفعت قام فصلى ركعتين — (وهذه الصلاة هي المسماة بصلاة الاشرار عند مشايخنا السادة النقشبندية قدس الله اسرارهم) (والثاني) اذا انبسطت الشمس وكانت في ربع السماء من جانب الشرق صلى اربعا قال العراقي اخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث علي كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح او رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم امهل حتى اذا ارتفع الضحى صلى اربع ركعات — لفظ النسائي وقال الترمذي حسن — اهـ قلت وفي المصنف لابي بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن عاصم بن حمزة قال قال ناس من اصحاب علي لعلي الا تحدثنا بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهار التطوع قال فقال علي انكم لن تطيقوها قال فقالوا اخبرنا بها نأخذ ما اطقنا قال فقال كان اذا ارتفعت الشمس من مشرقها فكان كهيئتها من المغرب من صلاة العصر صلى ركعتين فاذا كانت من المشرق كهيئتها من الظهر من المغرب صلى اربع ركعات وصلى قبل الظهر اربع ركعات يسلم في كل ركعتين على الملائكة المقربين والنبين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين — كذا في الاتحاف وان شئت زيادة التفصيل فارجع اليه — وجمع ابن القيم في الهدى الاقوال في صلاة الضحى فبلغت ستة (الاول) مستحبة (والقول الثاني) لا تشرع الا لسبب واحتجوا بانه صلى الله عليه وسلم لم يفعلها بسبب واتفق وقوعها وقت الضحى وتعددت الاسباب فحديث ام هاني في صلاته يوم الفتح كان بسبب الفتح وان سنة الفتح ان يصلي ثمان ركعات ونقله الطبري من فعل خالد بن الوليد لما فتح الحيرة — وفي حديث عبدالله بن ابي اوفى انه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى حين بشر برأس ابي جهل

الفصل الاول * عن * أم هانئ قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة فأغتسل وصلى ثماني ركعات فلم أر صلاة قط أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود وقالت في رواية أخرى وذلك ضحى متفق عليه

* وعن * معاذاة قالت سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت أربع ركعات ويزيد ما شاء الله رواه مسلم * وعن * أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من

وهذه صلاة شكر كصلاته يوم الفتح وصلاته في بيت عتبان اجابة لسؤاله ان يصلي في مكانا يتخذ مصلى فاتفق انه جاءه وقت الضحى فاختره الراوي فقال صلى في بيته الضحى وحديث عائشة لم يكن يصلي الضحى الا ان يحىء من مغيبه لانه كان ينهى عن الطروق ليلا فيقدم في اول النهار فيبدأ بالمسجد فيصلي وقت الضحى - (القول الثالث) لا تستحب اصلا وصح عن عبد الرحمن بن عوف انه لم يصلها وكذلك ابن مسعود - (القول الرابع) يستحب فعلها تارة وتركها بحيث لا يواظب عليها وهذه احدى الروايتين عن احمد والحجة فيه حديث ابي سعيد كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى تقول لا يدعها ويدعها حتى تقول لا يصلها اخرجها الحاكم وعن عكرمة كان ابن عباس يصلها عشرا ويدعها عشرا (الخامس) تستحب صلاتها والمواظبة عليها في البيوت (السادس) انها بدعة صحت ذلك عن ابن عمر وسئل انس عن صلاة الضحى فقال الصلوات خمس وعن ابي بكر انه رأى ناسا يصلون الضحى فقال ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عامة اصحابه وقد جمع الحاكم الاحاديث الواردة في صلاة الضحى جزء مفردا وذكرا لغالب هذه الاقوال مستنداً وبلغ عدد رواة الحديث في اثباتها نحو العشرين نفساً من الصحابة (لطيفة) روى الحاكم من طريق ابي الخير عن عتبة بن عامر قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نصلي الضحى بسور منها (والشمس وضحاها) (والضحى) انتهى ومناسبة ذلك ظاهرة جداً (كذا في فتح الباري) قوله غير انه يتم الركوع - نصب غير على الاستثناء وفيه اشعار بالاعتناء بشأن الطمأنينة في الركوع والسجود لانه صلى الله عليه وسلم خفف سائر الاركان من القيام والقراءة والشهد ولم يخفف من الطمأنينة في الركوع والسجود (ط) قوله ويزيد ما شاء الله اي يزيد من غير حصر ولكن لم ينقل اكثر من اثني عشرة ركعة (ط) قوله يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة قال الطيبي اسم يصبح اما صدقة اي تصبح الصدقة واجبة على كل سلامى - واما من أحدكم على تجوز زيادة من والظرف خبره - وصدقة فاعل الظرف اي يصبح أحدكم واجبا على كل مفصل منه صدقة واما ضمير الشأن والجملة الاسمية بعدها مفسرة له قال القاضي - يعني ان كل عظم من عظام ابن آدم يصبح سليما عن الآفات باقيا على الهيئة التي تم بها منفعه فعليه صدقة

الضحي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الضُّحَى فَقَالَ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ أَفْضَلُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمِضُ الْفِصَالُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا ابْنَ آدَمَ ارْكَعْ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَعِيمِ بْنِ هَمَارٍ الْغَطَفَانِيِّ وَأَحْمَدُ عَنْهُمْ * وَعَنْ * بَرِيدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتُّونَ مَفْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَفْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ النُّخَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَدْفِنُهَا وَالشَّيْءُ نُنَحِّيهِ عَنِ الطَّرِيقِ فَإِنْ لَمْ نَجِدْ فَرَكَعَتَا الضُّحَى نُجْزِيكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شَكَرًا لِمَنْ صَوَّرَهُ وَوَقَّاهُ عَمَّا يَغِيرُهُ وَيُؤْدِيهِ - اهـ (ق) قوله يصلون من الضحي من زادة اي يصلون صلاة الضحي ويجوز ان تكون بتعضية وعليه ينطبق لقد علموا - انكر عليهم ايقاع صلاتهم في بعض وقت الضحي اي اوله ولم يصبروا الى الوقت المختار اي كيف يصلون مع علمهم بان الصلاة في غير هذا الوقت افضل (ط) قوله صلاة الاوابين جمع اواب وهو الكثير الرجوع الى الله تعالى بالتوبة وقيل المسبح وقيل المطيع - فانه الطيبي رح وقال الامام التوربشقي رح انما قال هذا القول حين دخل مسجد قباء ووجد اهل قباء يصلون في ذلك الوقت وانما مدحهم بصلاتهم في الوقت الموصوف لانه وقت تركز فيه النفوس الى الاستراحة وينقطع فيه كثير من دواعي التفرقة ويتهيأ فيه اسباب الخلوة وصرف العناية الى العبادة فيرد على قلوب الاوابين من الاس بذكر الله وصفاء الوقت ولذا ذم المماجة ما يقطعهم عن كل مطلوب سواء وهذا الوقت منشأه للساعة المختارة في جوف الليل فيغتم العبادة حينئذ (كذا في شرح المصاييح قوله ترمض الرمضاء شدة حر الارض من وقع الشمس على الرمل وغيره وقوله ترمض الفصال اي اذا وجد الفصيل حر الشمس قوله الفصال جمع الفصيل ولد الناقة اذا فصل عن امه يعني حين تحترق اخفافها من شدة حر النهار وهي عند مضي ربع النهار - والحاصل ان اوله حين تطلع الشمس وآخره قرب الاستواء وافضلها اوسطه وهو ربع النهار عن الصلاة - كذا في المرقاة وغيرها قوله اكفك آخره اي الى آخر النهار المعنى يا ابن آدم فرغ بالك بعبادتي اول النهار افرغ بالك في آخره بقضاء حوائجك كذا قاله الطيبي وهو معنى من كان لله كان الله له - وقد ورد من جعل الموم هما واحداً م الدين كفاه الله هم الدنيا والآخرة (كذا في المرقاة) قوله النخاعة في المسجد تدفنها - قال الطيبي الظاهر ان يقال من يدفن النخاعة في المسجد فعلى عنه الى الخطاب العام اهتماماً بشأن هذه الخلل وان كل

مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُعْنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَعَدَ فِي مُصَلَّاهُ حِينَ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رَكْعَتِي الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا غَيْرَهُ خَطَابَاهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث ﴿ عَنْ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَافَظَ عَلَى شَفْعَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴿ وَعَنْ ﴾ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تُصَلِّي الضُّحَى ثِنْتَيْنِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ نُشِرَ لِي أَبُوَايَ مَا تَرَكَتُهَا رَوَاهُ مَالِكٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى تَقُولَ لَا يَدْعُهَا وَبَدْعُهَا حَتَّى تَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ مُورِقِ الْعَجَلِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَنْ عُمَرَ تُصَلِّي الضُّحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَعُمَرَ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَبُوبَكْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَلَيْتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِخَالَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

من شأنه ان يخاطب بخطاب ينبغي ان يهتم بها (ط) قوله حتى يسبح اي الى ان يصلي ركعتي الضحى اي بعد طلوع الشمس لا يقول فيها بينها الا خيرا وهو ما يترتب عليه الثواب واكتفي بالقول عن الفعل (مرقاة) قوله على شفعة الضحى يروي بالفتح والصم كالغرفة والغرفة اي ركعتي الضحى من الشفع بمعنى الزوج قاله الطيبي (ط) قولها لو نشر لي ابواي هو من باب التعليق على المحال ولذلك خصته بقولها لي اي لو فرض احياهما لي لم اتركها فكيف وان ذلك حال عادة اي لا ادع هذه الالفة بتلك الالفة (طيبي) قوله لا اخاله اي لا اظنه وفي شرح السنة كره بعضهم صلاة الضحى روي عن ابي بكر انه رأى ناسا يصلون الضحى فقال اما انهم يصلون صلاة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال الدوي الجمع بين حديثي عائشة في نتي صلاة الضحى عن النبي صلى الله عليه وسلم واثباتها في حديث غيرها هو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلها في بعض الاوقات لفضلها ويتركها في بعضها خشية ان تفرض ويشبه انه عليه الصلاة والسلام لم يحضر عندها وقت الضحى الا نادرا ويصلها في المسجد او غيره واذا كان عند نسائه ولها يوم من تسعة ايام ولم يصل فيه صح قولها ما رأيتني يصلها او تقول معناه ما رأيتني يداوم عليها واما ما روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها انه قال صلاة الضحى بدعة فمحمول على ان صلاتها في المسجد او التظاهر بها او المواظبة عليها بدعة اه وقد عد السيوطي بعضها وعشرين صحابيا ممن يصلي صلاة الضحى (مرقاة)

﴿ باب التطوع ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ باب التطوع ﴾

قال الله عز وجل (ومن تطوع خيراً فان الله شاكر عليم) وقال تعالى (فمن تطوع خيراً فهو خير له) اعلم ان النوافل ابواب للفرائض لانها مقدمات ومكملات لها كما تقدم في كتاب الايمان في حديث معاذ بن جبل الا ادلك على ابواب الخير — فلا بد من تقديم السنن والدوافل على الفرض كما قل تعالى وليس البر ان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من ابوابها — فمن دخل في الفرض بغير تقديم سنة وتطوع صار كمن نقب في البيت ودخل من ظهره ثم اعلم ان التطوع على قسمين (احدهما) ما تسن له الجماعة كصلاة العيدين وصلاة الجيزة وصلاة الكسوف والاستسقاء والتراويح (وثانيها) ما يفعل على الافراد وسنن الجماعة افضل من سنن الافراد وافضل سنن الجماعة صلاة العيدين ثم صلاة الكسوف ثم صلاة الاستسقاء وافضل سنن الافراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدها من الرواتب -- ثم ما يفعل على الافراد له قسمان (الاول) سنة معينة — (والثاني) نافلة مطلقة — فاما المتعينة فانواع (منها) — السنن الرواتب مع الفرائض (ومنها) التطوعات مع الرواتب كاربعة بعد الزوال واربعة بعد الظهر — واربعة قبل العصر — وركعتين قبل المغرب وست ركعات الى عشرين بعد المغرب ومنها الصلوات المعينة سوى ذلك (منها) صلاة الضحى — (ومنها) صلاة التسبيح (ومنها) صلاة الاستخارة (ومنها) صلاة الحاجة وفيه حديث عبد الله بن ابي اوفى رض وهو الحديث الرابع من الفصل الثاني من هذا الباب (ومنها) صلاة التوبة — وفيه حديث على عن ابي بكر رض وهو الحديث الاول من الفصل الثاني من هذا الباب (ومنها) تحية الوضوء وفيه حديث ابي هريرة في قصة بلال رض وهو الحديث الاول من الفصل الاول من هذا الباب (ومنها) تحية المسجد — كما روى ابو قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين — (متفق عليه) قال العلامة الزبيدي قل اصحابنا الحنفية ان التحية لا تفوت بالجلوس ولكن الافضل فعلها قبله — وانما قلنا انها لا تسقط بالجلوس لما روى ابو نعيم في الحلية وابن حبان في الصحيحين من حديث ابي ذر قل دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده فقال يا ابا ذر ارسلت تحية وان تحيته ركعتان فمما فاركعها ففعلت فركعتي الحديث (كذا في الاتحاف) يعني اركل بت تحية كما قال تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة — ولا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تسألنوا وتسلموا على اهلها — فعلى هذا اذا دخل بيتا (من بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والا صال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة) فليحبه باقام الصلاة ولا يجلس فيه حتى يركع ركعتين ويتشهد ويقرأ التحيات المباركات الطيبات ويقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (ومنها) الركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه — كما روي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرجت من منزلك فصل ركعتين تمنانك مخرج السوء واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين تمنانك مدخل السوء رواه البيهقي في الشعب والبخاري وقال المصنف رحمه الله حاله موقوفون كذا في الاتحاف (ومنها) ركعتان عند ابتداء السفر

لِبَلالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَا بَلالُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلِكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَدْ مَاعَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أَصَلِّيَ مُتَّفِقًا عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ

وركتان عند الرجوع منه في المسجد قبل دخول البيت اما حديث الركتين عند ابتداء السفر فقد رواه الطبراني من حديث المطعم بن مقدم مرسلًا قال قال رسول الله عليه وسلم ما خلف احد عند اهله افضل من ركتين يركعهما عندهم حين يريد وروى البرار من حديث انس مرفوعا كان اذا نزل منزلا لم يرتحل حتى يصلي فيه ركتين واما حديث الركتين عند الرجوع من السفر فقد أخرجه البخاري ومسلم من حديث كعب بن مالك رفعه ان لا يقدم من سفر الا نهرا في الضحى فاذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركتين ثم جلس فيه وفي المصنف لابي بكر بن ابي شبة عن جابر قال لما قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي يا جابر هل صليت قلت لا قال فصل ركتين - كذا في الاتحاف وان شئت زيادة التفصيل فارجع اليه والى شرح الاذكار لابن علان رح (واما النوافل المطلقة) فتشرع في الليل كله وفي النهار فيما سوى اوقات النهي وتطوع الليل افضل من تطوع النهار وقل احمد ليس بعد المكتوبة عندي افضل من قيام الليل قال تعالى يا ايها المزمحل قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليل او زد عليه ورتل القرآن ترتيلا الى آخر السورة - والله سبحانه وتعالى اعلم قوله حدثني بارجى عمل - قال التوربشتي رحمه الله تعالى سألته عن اوثق اعماله واحقها بالرجاء عنده واصاف الرجاء الى العمل لانه هو السبب الداعي الى الرجاء والمعنى انبثني عن اعمالك بما انت اشد رجاء فيه - وفيه سمعت دَفَّ نَعْلِكَ اي حسيها عند المشي فيها واره اخذ من دفيف الطائر اذا اراد النهوض قبل ان يستقل واصله ضربه بجناحه وفيه وهما جنباه فيسمع لهما حبس وقد روى ذلك من وجوه مختلفة الالفاظ متفق المعاني في حديث بريدة ما دخلت الجنة الا سمعت له خشخشته امامي وحديث بريدة هذا في حسان هذا الباب وفي رواية اخرى قال لبلال ما دخلت الجنة الا سمعت له خشخشته اي حركة لها صوت وفي رواية يا بلال ما عمالك فاني لا اراني ادخل الجنة فاسمع الخششة فانظر الا رأيتك والخششة الحس والحركة تقول منه خشف الانسان يخشف خشفاً وخشف الثلج وذلك في شدة البرد تسمع له خششة عند المشي وهذا شيء كوشف به صلى الله عليه وسلم من عالم الغيب في نومه او يقظته وفي حديث بريدة (الآتي) بم سبقتي الى الجنة ونرى ذلك والله اعلم عبارة من مسارعة بلال الى العمل الموجب لتلك الفضيلة قبل ورود الامر عليه وبلوغ النذب اليه وذلك مثل قول القائل لعبده تسبقتني الى العمل اي تعمل قبل ورود امري عليه ومن ذهب في معناه الى ما يقتضيه ظاهر اللفظ فقد احال فان نبي الله صلى الله عليه وسلم جل قدره ان يسبقه احد من الانبياء الى الجنة فضلا عن بلال وهو رجل من امته وفيه لم اتطهر طهوراً في ساعة من ليل او نهار الحديث به يتمسك المتسكون في استحباب الركتين بعد الوضوء وان يكن ذلك في وقت مكروه ولا متمسك لهم فيه لان صلاة بلال بعد وضوء لا تقتضي ان يكون قد توشأ فصلى في الوقت الذي نهينا عن الصلاة فيه ثم انا نقول الاولى ان يحمل الحديث على انه لو توشأ في الوقت الذي ذكرناه كان لبث ريثما ينتقضي الوقت المكروه ثم يصلي ركتين حتى لا يكون تقولنا على الصحابي بالظن والتخمين ما وردت بخلافه الاحاديث الصحاح وكيف يسع لاحد ان يرد السنن الواضحة

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنْ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ قَالَ وَبَسَّيْ حَاجَتَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * عليّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَقَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يَذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَتَطَهَّرُ ثُمَّ يُصَلِّي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّ أَبْنَ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرِ الْآيَةَ

باحتمال لا طائل تحته (كذا في شرح المصابيح للتورشتي رح) - قال الطيبي وهذا لا يدل على تفضيل بلال على العشرة المبشرة فضلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما سبقه للخدمة كما سبق العبد سيده وإنما أخبره عليه السلام بما رآه ليطيب قلبه باستحقاقه الحناء ليدوم عليه ولاظهار رغبة السامعين (قوله يعلم الاستخارة أي طلب تيسير الخير في الأمور من العمل والترك قوله بركع ركعتين قال النووي يقرأ في الركعتين الكافرون والاخلاص وقال شيخنا ومن المناسب أن يقرأ فيها مثل قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الحيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون - وقوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الحيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً - كذا في فتح الباري باب الدعاء عند الاستخارة قوله استقدرك أي اطلب منك أن تجعل لي قدرة عليه وقوله فاقدره لي أي اقض لي به وهيئته والباء في بعلك وبقدرتك أما للاستعانة كما في قوله بسم الله مجريها أي اني اطلب خيرك مسعينا بعلك فاني لا اسلم فيما خيرتي واطلب منك القدرة فانه لا حول ولا قوة الا بك وأما للاستعطاف كما في قوله تعالى رب بما انعمت علي أي بحق علمك الشامل وقدرتك الكاملة وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره كان أهل الجاهلية إذا عنت لهم حاجة من سفر أو نكاح أو بيع استقسموا بالآلام فنهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم لانه غير معتمد على أصل وإنما هو عرض

﴿ وعن ﴾ حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر صلى رواه أبو داود
﴿ وعن ﴾ بربرة قال أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بلالاً فقال بما سبقتني
إلى الجنة ما دخلت الجنة قط إلا سمعت خشخشتك أممي قال يا رسول الله ما أذنت قط
إلا صليت ركعتين وما أصابني حدث قط إلا توضأت عنده ورأيت أن لله علي ركعتين
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بهما رواه الترمذي ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن أبي أوفى

اتفاق ولانه افتراء على الله بقولهم امرني ربي ونهاني ربي فموضعهم من ذلك الاستحارة فان الانسان اذا استمطر
العلم من ربه وطلب منه كشف مرضاة الله في ذلك الامر واج قلبه بالوقوف على بابه لم يتراخ من ذلك فيضان
سر آلهي — وايضاً فمن اعظم فوائدها ان يفي الانسان عن مراد نفسه وتقاد بهيمته المكيته ويسلم وجهه لله
فاذا فعل ذلك صار بمنزلة الملائكة في انتظارهم لاهام الله فاذا هموا سعوا في الامر بداعية آلهية لا داعية نفسانية
وعندي ان اكثر الاستحارة في الامور ترقى مجرب لحصيل شبه الملائكة وضبط النبي صلى الله عليه وسلم
آدابها ودعاءها فشرع ركعتين وعلّم الهم اني استخيرك الخ (حجة الله البالغة) قوله اذا حزبه بالباء اي اهمه ويروى
بالون اي اعمه امر صلى امثالاً للامر الذي في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) — وقوله تعالى (وأمر
اهلك بالصلاة واصطبر عليها) « كذا في المرفاة » قال بعض المحققين اذا اشتغل الانسان بعبادة انكشف عالم
الربوبية ومتى حصل ذلك صارت الدنيا بكائيتها حقيرة وحف على القلب فقدانها ووجدانها فلا يستوحش من
فقدانها ولا يستريح من وجدانها وعند ذلك يزول الحزن والغم وقال بعضهم اذا نزل بالعبد بعض المكروه وفزع
إلى الطاعات كأنه يقول تحب علي عبادتك سواء اعطيني الحيرات او القيتني في المكروهات قال الله تعالى لنبية
(ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين
« كذا في اللغات » قوله بما سبقتني الى الجنة لا ينافي تقدمه بين يديه حديث آتى باب الجنة فاستفتح فيقول
الحازن من انت فاقول محمد فيقول بك امرت ان لا افتح لاحد قبلك — لان تقدم الخدم تقدم للمخدوم
قال الشاعر :

﴿ ان سار عبدك اولاً او آخراً ﴾ من ظل مجدك ما تعدى الواجبا ﴿

﴿ فاذا تأخر كان خلفك خادماً ﴾ واداً تقدم كان دوماً حاجباً ﴿

فالفتح للمخدوم وان تقدمه خادمه دخولا كرامة لخدمته او يقال كما قال ابن العربي في الفتوحات المكية معنى
سمعت خشخشتك أممي اي رأيتك مطرقاً بين يدي كالمطرقين بين يدي ملوك الدنيا (كذا في دليل العالمين)
قوله ما دخلت الجنة يدل على كثرة دخوله اياها (كذا في اللغات) قوله ان لله علي ركعتين كناية عن
المواظبة عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بها اي نأت ما نأت بسبب الركعتين بعد الوضوء وبعد
الادان (ط) (فان قيل) هل يظهر لمجازاته بهذا على هذا الفعل مناسبة (فالجواب) نعم له مناسبة وهو ان بلالاً
كان يديم الطهارة فمن لازمه انه كان يبيت على طهارة ومن كان كذلك فانه يعرج روحه الى اعلى الجنة ويؤمر
بالسجود تحت العرش — ولسبق بلال رضي الله تعالى عنه مناسبة اخرى وهو سبقه الى الاسلام وعذبه في

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ الْوُضُوءَ ثُمَّ لْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لِيُثْنِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلْيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لِيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَّجْتَهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضَى إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

﴿ صلاة التسبيح ﴾

ذات الله فصر فجوزي بذلك (كذا في الاتحاف) اعلم ان دوام الطهارة مطلوب ومحبوب عند الله عز وجل لقوله تعالى « ان الله يحب التوابين ويحب المطهرين » فمن احب ان يحبه الله عز وجل فليدم على الطهارة — ومن توضأ فاحسن الوضوء وقال بعده اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ثم داوم عليها فقد انسلت في زمرة الملائكة المطهرين الذين قال الله عز وجل فيهم (لا يمسه الا المطهرون) وصار بمن طهره الله تعالى واتم نعمته عليه كما قال تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) فشرعت ركعتان شكراً لعمه الوضوء والطهارة — واستحب له ان يقول عند الوضوء باسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام او على نعمة الاسلام كما ذكره السادة الحنفية رحمهم الله تعالى فلا يبعد ان يكون استحباب هذا القول مأخوذاً من قوله تعالى في آية الوضوء (وليتم نعمته عليكم) ومشروعية الركعتين بعد الوضوء شكراً له مأخوذة من قوله تعالى (لعلكم تشكرون) فان الصلاة جامعة لجميع انواع الشكر من التحميد والتسبيح والاسنفار والركوع والسجود وقراءة الحمد لله رب العالمين فالصلاة افضل الشكر — كما قال الله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) فلا يبعد ان يكون في هذه الآية بقوله (ولعلكم تشكرون) ايماء الى مشروعية صلاة العيد شكراً للصيام — بقرينة ان المراد بالتكبير هو تكبير العيد والله سبحانه وتعالى اعلم قوله موجبات رحمتك جمع موجبة وهي الكلمة التي اوجبت لقائلها الجنة وقوله عزائم مغفرتك في النهاية اي اسألك اعمالاً ينغزم ويتأكد بها مغفرتك (ط) .

﴿ صلاة التسبيح ﴾

قال الله عز وجل (ألم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) اي كل قد علم صلاته التي تليق بحاله — فالصلاة التي تليق بحال الملائكة والطير الصواف فيما اظن والله اعلم — انما هي صلاة التسبيح لاهم لا قرآن عدم كما تقدم في مسألة القراءة خلف الامام — ينبغي للعابد الذي يحب ان ينسلت في سلك الملائكة الذين يسبحون الليل والنهار ولا يسأمون ان يواظب على صلاة التسبيح لا سيما من عرق في بحار الذنوب وتناه في مهامه المعاصي كأمثاله — فقد رواها عكرمة عن ابن عباس — كما

عن * ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب يا عباس يا عمّاه ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أخبرك ألا أفعل بك عشر خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته أن تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تر كع فتقولها وأنت راكع عشرًا ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرًا ثم تهوي ساجدًا فتقولها وأنت ساجد عشرًا ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها

ذكرها المصنف - وهو حديث صحيح قد روي من غير وجه - وفي رواية أخرى انه يقول في اول الصلاة (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك) ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشرًا بعد القراءة والباقي كما في حديث ابن عباس ولا يسبح بعد السجود الاخير قاعدًا اخرجها الدارقطني من حديث عبد الله بن جعفر وزاد فيه بعد التسبيح ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم - وهو حديث ضعيف لا موضوع لانه ليس في اسناده من يهتم بالوضع قال الامام الغزالي وهذا هو الاحسن وهو اختيار ابن المبارك - وقال التقي السبكي ينبغي للمتعبدين ان يعمل بحديث ابن عباس تارة وبما عمله ابن المبارك تارة أخرى فان صلاها بالهار فتسليمة واحدة وان صلاها ليلا فتسليمتين لقوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى قال ابن المبارك ويبدأ في الركوع بسبحان ربي العظيم ثلاثًا وفي السجود بسبحان ربي الاعلى ثلاثًا ثم يسبح التسبيحات المذكورة فقل لعبد الله بن المبارك وان سها فيها هل يسبح في سجدتي السهو عشرًا عشرًا قال لا انما هي ثلاثمائة تسبيحة - اهـ ومفهومه انه ان سها ونقص عددًا من عمل معين يأتي به في عمل آخر تكملة للعدد المطلوب والله اعلم وان شئت تفصيل المقام وتوضيح المرام وبسط الكلام فارجع الى شرح الاحياء للامامة الزيدي رحمه الله تعالى فانه استوفى الكلام في هذا المقام وشفى وكفى قوله الا امنحك المراد منه المنحة بالدلالة على فعل ما يفيد الحصول العشر وهو في المعنى قريب مما تقدمه من قوله الا اعلمك وفي رواية ابي داود الا اعطيك الا امنحك الا احبوك وكل هذه الالفاظ راجعة الى المعنى الذي ذكرناه واما اعاد القول بالفاظ مختلفة تقريرًا للأكيد وتوطئة للاستماع اليه واما قوله الا افعل بك عشر خصال فانما اضاف فعل الحصول الى نفسه لانه كان هو الباعث عليها والهادي اليها والحصول العشر منحصرة في قوله اوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته فهذه الحصول العشر وقد زادها ايضاحًا لقوله عشر خصال بعد حصر هذه الاقسام اي هذه عشر خصال ومن نصب الرأ من عشر فلهي خذ عشر خصال او دونك عشر خصال او منحك عشر خصال وما اشبه ذلك واما قوله اذا انت فعلت ذلك اي افعل لك من تحقيق الحصول العشر اذا انت فعلت الامر الذي امرتك به (كذا في شرح المصابيح) قوله غفر الله لك ذنبك اوله وآخره ونظيره قوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطًا مستقيمًا) الى آخر السورة وذلك انه تعالى عد بعد محو ما تقدم من ذنبه وما تأخر نعمًا لا تحصى دينية ودنيوية ولان التزكية مقدمة

عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ إِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَأَفْعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَبِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَبِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَبِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَبِي عُمْرِكَ مَرَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي رَافِعٍ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنْ أَوَّلَ مَا يُحَاسِبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ أَنْقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءًا قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْظِرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكْمَلُ بِهِمَا مَا أَنْقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ أَلْزَمَ كَأَنَّ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَخَّذُ الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَذِنَ اللَّهُ لِعَبْدٍ فِي شَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ الرُّكْعَتَيْنِ يُصَلِّيَهُمَا وَإِنَّ الْبِرَّ لَيَذُرُّ عَلَى رَأْسِ الْعَبْدِ مَا دَامَ فِي صَلَاتِهِ وَمَا تَقَرَّبَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَا خَرَجَ مِنْهُ يَعْنِي الْقُرْآنَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

على التحلية (ط) قوله رواه أبو داود وابن ماجه اختلف المتقدمون والمتأخرون في تصحيح هذا الحديث وصححه ابن خزيمة والحاكم وحسنه جماعة وقال المسقلاني هذا حديث حسن وقد اساء ابن الجوزي بذكره في الموضوعات وقال عبدا لله ابن المبارك صلاة التسييح مرغبا فيها يستحب ان يعتادها في كل حين ولا يتغافل عنها (ق) قوله فيكمل بالتشديد ويخفف على بناء الفاعل او المفعول وهو الاظهر — وبالنصب ويرفع قال الطيبي الظاهر نصب فيكمل على انه من كلام الله تعالى جوابا للاستفهام ويؤيده رواية احمد فكملا بها فريضته ثم يكون سائر عمله على ذلك اي ان ترك شيئا من المفروض يكمل له بالتطوع قوله ما اذن الله لعبد في شيء افضل من الر كعتين في القاموس اذن له واليه كفرح واستمع معجبا او عام والمعنى ههنا الاقبال من الله بالرحمة والرافة الى العبد ولعله انما ذكر الاستماع وان كانت الصلاة من جملة الافعال لكونه مشتملا على الكلام من القرآن والتسبيحات وقوله ليزر على صيغة المجهول من الذر بالذال المعجمة اي يثر ويفرق وقد يروي بالذال المهملة بقل هو تصحيف لانه وان تضمن معنى الشر والتفريق لكنه مختص بالمناجات وليس له كثير مناسبة بالمقام (كذا في اللغات) وقال ابن حجر الانسب بالمقام تخريجه على التشبيه بملك كريم اراد الاحسان الى عبد احسن خدمته ورضي عنه فاللائق به ان يكون احسانه اليه بثر الجواهر على رأسه اعضاما له ويؤيده ذكر الرأس في قوله على رأس العبد (كذا في المرقاة) وقوله بمثل ماخرج منه الضمير لله او للعبد والمراد القرآن والمراد على الاول خرج من علمه او لوحه المحفوظ وعلى الثاني برز من لسانه (لغات)

باب صلاة السفر

الفصل الاول * عن * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا

— باب صلاة السفر —

قال الله عز وجل (وادا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) وقال تعالى (والله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله) اعلم انه لا خلاف في جواز قصر الرباعية في السفر لاحد من الائمة وعلماء الامة مجمعون على ذلك ولكن عندنا هذا القصر واجب وفرض الوقت على المسافر ركعتان والقصر هو العزيمة وان كان يسمى رخصة لكن تسميته بها مجاز كما علم في اصول الفقه ولو صلى المسافر اربع ركعات لم يجز الا ان يقعد القعدة الاولى لانها في الحقيقة القعدة الاخيرة وان اتم بترك السلام وان لم يقعد لم يقع جائزة ولزم الاعداد وهو مذهب مالك على ما يفهم من رسالة ابن ابي زيد في مذهبه لانه قال ومن سافر اربعة بردوي ثمانية واربعون ميلا فعليه ان يقصر الصلاة ويصلي ركعتين ويفهم من بعض الشروح ان مذهبه يوافق مذهب الشافعي واحمد ان القصر رخصة والمصلي مخير بين القصر والاتمام واصل الموضع اربعة ودليلهم على ذلك قول الله تعالى وادا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة فان ظاهره يدل على الرخصة والتخفيف لا على الازوم والايجاب وايضا قاسوا الصلاة على الصوم فكما ان الصوم في السفر عزيمة والافطار رخصة فكذلك يكون الاتمام فيه عزيمة والقصر رخصة وحديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر في السفر ويتم ويفطر ويصوم وفي صحة هذا الحديث كلام وحاء عن عثمان رضي الله عنه انه صلى في ايام الحج في منى اربع ركعات والصحابة الذين معه ايضا صلوا اربعا وكانت عائشة ايضا تتم وقال علماءنا قوله تعالى لا جناح عليكم ليس نصا في الرخصة والنخير وانما قال بهذه العبارة لان المسلمين لكمال ولهم وشغفهم بالعبادة وتكثيرها واتمامها كانهم كانوا يتخرجون في القصر وكانوا يعدونه جناحا فقال لا جناح عليكم ان تقصروا ولا حرج فان الركعتين في حكم الاربعة على قياس ما قال بعض العلماء الذين قالوا بوجوب السعي بين الصفا والمروة في قوله تعالى فلا جناح عليه ان يطوف بهما والقياس على الصوم فاسد فان قضاء الصوم واجب وهذه علامة الوجوب وكونه عزيمة بخلاف الشفع الثاني في صلاة السفر فعلم انه ليس بواجب وبعضهم قالوا ان القصر المذكور في الآية قصر الافعال دون قصر الاعداد كما في صلاة الخوف كسقوط الاستقبال والتمام المكان ونحوهما فيها وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الشهرة انه لم يتم في سفر ابداء وروي مسلم عن عائشة بطرق متعددة انها قالت كان فرض الصلاة في الابتداء ركعتين في السفر والحضر فقررت في السفر تلك الركعتان وزيد في الحضر ويعلم من هذا ان الركعتين في السفر ليستا رخصة حقيقية بعد ما كانت اربعا بل هو اصل المشروع فيه وهو معنى العزيمة وروى النسائي وابن ماجه صلاة السفر ركعتان وصلاة الضحى ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك روى ابن حبان في صحيحه ومسلم عن ابن عباس قال فرض الله تعالى على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة وروى الطبراني بهذا اللفظ فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين في السفر كما فرض في الحضر اربعا ذكر هذه الاحاديث الشيخ ابن الهمام في شرح الهداية (لمعات) قوله صلى الله عليه وسلم بالمدنية اربعا اي في اليوم الذي اراد فيه الخروج الى مكة للحج او العمرة وصلى العصر بنذي الحليفة وهو ميقات اهل المدينة

وَصَلَّى الْعَصْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ رَكَعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ الْخَزَاعِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا كُنَّا قَطُّ وَآمَنُهُ بِمَنْ رَكَعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةٍ قَالَ قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تُقْصِرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ قَالَ عُمَرُ عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتَ مِنْهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبِلُوا صَدَقَتَهُ

على ثلاثة اميال من المدينة والآن مشهور بئر علي ركعتين لانه كان في السفر (ق) قوله ونحن اكثر ما كنا قط وآمنه ما مصدرية ومعناه الجمع لان ما اضيف اليه افعل يكون جمعا وآمنه عطف على اكثر والضمير فيه راجع الى ما كنا والواو في ونحن للحال والمعني صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم والحال انا اكثر اكوانا في سائر الاوقات امنا واسناد الامن الى الاوقات مجاز قال الاشرف قط يختص بالماضي المنفي ولا منفي ههنا وتقديره ما كنا اكثر من ذلك ولا آمنه قط (حاشية السيد الشريف) قوله قال عمر عجت مما عجت فسألت قال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى الآية قد اشكلت على عمر رضي الله عنه وغيره فسأل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابه بالشفاء وان هذا صدقة من الله وشرع شرعه للامة وكان هذا بيان ان حكم المفهوم غير مراد وان الجراح مرتفع في قصر الصلاة عن الآمن والخائف وغايته انه نوع تخصيص للمفهوم او رفع له وقد يقال ان الآية اقتضت قصرا يتناول الاركان بالتخفيف وقصر العدد بقصان ركعتين وقيد ذلك بامر ين الضرب بالارض والخوف فادا وجد الامران ايسح القصر فيصلون صلاة الخوف مقصورة عددها واركانها وان انتفى الامران فكافوا آمنين مقيمين انتفى القصران فيصلون صلاة تامة كاملة وان وجد احد السببين ترتب عليه قصره وحده فادا وجد الخوف والاقامة قصرت الاركان واستوفى العدد وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق في الآية فان وجد السفر والامن قصر العدد واستوفى الاركان وسميت صلاة امن وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق وقد تسمى هذه الصلاة مقصورة باعتبار نقصان العدد وقد تسمى تامة باعتبار اتمام اركانها وانها لم تدخل في قصر الآية — والاول اصطلاح كثير من الفقهاء المتأخرين — والثاني يدل عليه كلام الصحابة كعائشه وابن عباس وغيرهما قالت عائشة فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة زيد في صلاة الحضر واقرت صلاة السفر فهذا يدل على ان صلاة السفر عندها غير مقصورة من اربع وانما هي مفروضة كذلك وان فرض المسافر ركعتان وقال ابن عباس فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر اربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة متفق على حديث عائشة وانفرد مسلم بحديث ابن عباس وقال عمر بن الخطاب صلاة السفر ركعتين والجمعة ركعتان والعيد ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وقد خاب من اقترى وهذا ثابت عن عمر رضي الله عنه وهو الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما بالنا نقصر وقد امنا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق بها الله عليكم فاقبلوا صدقته ولا تناقض بين حديثيه فان النبي صلى الله عليه وسلم لما اجابه بان هذه صدقة الله عليكم ودينه اليسر السمع علم عمر انه ليس المراد من الآية قصر العدد كما فهمه كثير من الناس فقال صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قِيلَ لَهُ أَقَمْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفَرًا فَأَقَامَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَحْنُ نُصَلِّي فِيهَا يَمْنًا وَيَمْنًا مَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ فَإِذَا أَقَمْنَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ صَلَّيْنَا أَرْبَعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * حَنْصَلِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَاءَ رَحْلُهُ وَجَلَسَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَبَرٍ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

هذا فلا دلالة في الآية على أن قصر العدد مباح منى عنه الجناح فان شاء المصلي فعله وان شاء اتم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواطىء في سفره على رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ ولم يرجع قط الا شيئاً فعله في بعض صلاة الخوف كما سنده هناك وبنين ما فيه ان شاء الله تعالى (راد المعاد) قوله اما بها عشرا قال المظهر اي عشر ليل وقال ابن حجر اي من الليالي او من الايام وحذفت التاء لان الممدود اذا حذف جاز حذفها او اثباتها اه والحديث بظاهره ينافي مذهب الشافعي من انه اذا قام اربعة ايام يجب الانعام وقال ابو حنيفة يقصر ما لم يو الاقامة خمسة عشر يوما قال في الهداية وهو مأثور عن ابن عباس وابن عمر قال ابن الهمام اخرج الطحاوي عنها قالوا اذا قدمت بلدة وانت مسافر وفي نفسك ان تفيم خمس عشرة ليلة فاكمل الصلاة بها وان كنت لا تنري متى تظعن فاقصرها قال والار في مثله كالخبر لانه لا مدخل للرأي في المقدرات الشرعية (ق) قوله لو كنت مسبحا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم لا يسبحون الا سنة الفجر والوتر (حجة الله البالغة) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر اي جمع تقديم او جمع تأخير — اذا كان على ظهر سير اي جناح سفر قال الطيبي اقحم ظهر تأكيذاً وقيل جعل للسير ظهراً لان السائر ما دام على سيره فكأنه راكب عليه والمعنى تارة ينوي تأخير الظهر ليصلها في وقت العصر وتارة يقدم العصر الى وقت الظهر ويؤديها بعد صلاة الظهر قاله ابن الملك وهو مخالف للمذهب والحديث بظاهره موافق لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى وهو عندنا محمول على انه يصلي الظهر في آخر وقته والعصر في اول وقته (كذا في المرقاة) وقال امامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى — الجمع بين الصلاتين ان تؤخر الاولى منها فتصلي في آخر وقتها وتعجل الثانية فتصلي في اول وقتها وقد بلغنا عن ابن عمر انه صلى المغرب حين اخر الصلاة قبل ان

يغيب الشفق خلاف ما روى مالك وبلغا عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه كتب الى الآفاقينهم ان يجمعوا بين الصلاتين ويخبرهم ان الجمع بين الصلاتين كبيرة من الكبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء بن الحارث عن مكحول والله اعلم (كذا في المؤطا) واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى واصحابه وهو قول ابن مسعود وسعد بن ابي وقاص وابن عمر في رواية ابي داود وابن سيرين وجابر بن زيد ومكحول وعمر بن دينار والثوري والاسود واصحابه وعمر بن عبد العزيز وسالم والليث بن سعد وقال ابن ابي شبة في مصنفه حدثنا وكيع حدثنا ابو هلال عن حنظلة السدوسي عن ابي موسى رضي الله عنه انه قال الجمع بين الصلاتين من غير عذر من الكبائر (كذا في عمدة القاري) وما يدل على ان الجمع بين الصلاتين في السفر كان صورة ما رواه البخاري ومسلم عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة لغير وقتها الا يجمع فانه جمع بين المغرب والعشاء بجمع وصلى صلاة الصبح في الغد قبل وقتها — واخرج ابن ابي شبة من رواية ابن ابي ليلي عن هذيل عن عبدالله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاتين في السفر ورواه الطبراني في الكبير بلفظ كان يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر هذه في آخر وقتها ويعجل هذه في اول وقتها واخرج ابن ابي شبة واحمد بن حنبل كلاهما عن وكيع حدثنا مغيرة بن زياد عن عطاء عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤخر الظهر ويعجل العصر ويؤخر المغرب ويعجل العشاء في السفر ومغيرة بن زياد ضعفه الجمهور ووثقه ابن معين وابو زرعة والله اعلم (كذا في عمدة القاري) واخرج مسلم قال حدثنا ابو بكر بن ابي شبة قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم نمايا جميعا وسبعا جميعا قلت يا ابا السعفاء اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال وانا اظن ذلك — واخرج النسائي ايضا عن ابن عباس رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة نمايا جميعا اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء واخرج ابو داود عن نافع وعبد الله بن واقد ان مؤذن ابن عمر قال الصلاة قال سر حتى اذا كان قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فعادى العشاء ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به امر صنع مثل الذي صنعت وفي رواية عن نافع قال حتى اذا كان عند دهاب الشفق نزل فجمع بينهما — اه وفي رواية عند النسائي وسار حتى كاد الشفق ان يغيب ثم نزل فصلى — وغاب الشفق فصلى العشاء ثم اقبل علينا فقال هكذا كنا نضع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جد به السير — فما رواه مسلم ان ابن عمر جمع بين المغرب والعشاء بعد ان يغيب الشفق الحديث في رواية شاذة — والصحيح قبل ان يغيب الشفق لكن لما رواه بعض بلفظ كاد ان يغيب وبعض بلفظ حتى اذا غاب على ارادة كاد ان يغيب التبس على البعض فتوهم غيوب الشفق فرواه بلفظ بعد ان يغيب الشفق على ما ظنه والله تعالى اعلم وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره اتفق العلماء كلهم على الجمع بين الظهر والعصر في اول الظهر يوم عرفة بعرفة وعلى الجمع بين المغرب والعشاء بتأخير المغرب الى وقت العشاء بمزدلفة واختلفوا فيما عدا هذين المكانين فذهب اكثر الناس الى الجمع بينهما بشرائط مخصوصة ومنع بعضهم ذلك باطلاق فيما عدا موضع الاتفاق واما الذي اذهب اليه فان الاوقات قد ثبتت بلا خلاف فلا تخرج صلاة عن وقتها الا بنص غير محتمل اذ لا ينبغي ان يخرج عن ادل ثابت بامر محتمل هذا لا يقول به من شم رائحة العلم وكل حديث ورد في ذلك فمحتمل او متكلم فيه مع احتماله او صحيح لكنه ليس بنص واما ان اخر صلاة الظهر الى الوقت المشترك

﴿ وعن ﴾ ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت به يومئذ إيماء صلاة الليل إلا الفرائض ويوتر على راحلته متفق عليه

الفصل التالي ﴿ عن ﴾ عائشة قالت كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم تصر الصلاة وأنتم رواه في شرح السنة ﴿ وعن ﴾ عمران بن حصين قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم وشهدت معه الفتح فأقام بمكة ثماني عشرة ليلة لا يصلي إلا ركعتين يقول يا أهل البلد صلوا أربعاً فإننا سفر رواه أبو داود

﴿ وعن ﴾ ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين ، وفي روايه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الحضر

وجمع على هذا الحد وكذلك في المغرب مع العشاء فقد صلى كل صلاة في وقتها وهو الصحيح الذي يعول عليه فاما الحديث الثابت الذي هو نص وهو حديث اس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفره اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس آخر الظهر حتى يصلها مع العصر فهو محتمل كما ذكرنا واذا ارتحل بعد ان تزيغ الشمس صلى الظهر وحده ثم ركب ولم يكن يقدم العصر اليها لانه ليس وقتها بانفاق فيقوى بهذا الأخير احتمال انه صلى الظهر في آخر وقتها اذا وقع بعضها في الوقت المشترك وهو الذي يصلح لايقاع الصلاتين معاً الا انه لا يتسع فيصلي من الظهر ثلاث ركعات فيه او ما نقص عن ذلك ويصلي من العصر فيه بقدر ما بقي من الوقت المشترك وهذا هو الاولى والاحوط (كذا في الفتوحات) قوله ويوتر على راحلته قال ابن الماك هذا يدل على عدم وجوب الوتر قال الطبي رح انما يتمشى اذا اتحد معنى الفرض والواجب وقال الطحاوي والوجه عندنا في ذلك انه قد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على راحلته قبل ان يحكم الوتر ويؤكد ثم أكد بعد ولم يرخس في تركه وقال ثبت عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر بالارض ويزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يفعل والله اعلم (مرقاة) قوله كل ذلك قد فعل اشارة الى امر مبهم له شأن لا يدري الا بتفسيره وتفسيره قولها رضي الله تعالى عنها — قصر الصلاة وأنتم ونظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين قال المظهر يعني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقصر الصلاة الرابعة في السفر ويتمها واليه ذهب الشافعي رحمه الله تعالى (ط) قوله رواه اي صاحب المصاييح في شرح السنة قال ميرك ورواه الشافعي والبيهقي وفي سنده ابراهيم بن يحيى اه فالحديث ضعيف لا يتم به الاستدلال والله اعلم (ق) قوله فانا سفر بسكون الفاء جمع سافر كركب وصحب اي سافرون ومن اللطائف ان ابا حنيفة صلى بمكة اماماً وقال بعد السلام اتعوا صلاتكم فاني مسافر فقال بعض السفهاء نحن نعرف هذه المسئلة احسن منكم فضحك الامام وقال لو عرفت لما تكلمت والله اعلم (مرقاة) قوله وبعدها ركعتين فيه دليل على الاتيان بالرواتب في السفر اتيانها في الحضر والمعتمد في المذهب انه يصلي بها في المنزل ويتركها اذا كان في الطريق (ق)

وَالسَّفَرِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا وَالْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَلَا يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ وَهِيَ وَتَرُ النَّهَارَ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ **عَنْ** * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِنْ أُرْتَحِلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ آخِرَ الظُّهْرِ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعَصْرِ وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلَ ذَلِكَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَإِنْ أُرْتَحِلَ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ آخِرَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ **عَنْ** * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ وَأَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ أَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ بِنَاقَتِهِ فَكَبَّرَ ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ **عَنْ** * جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث **عَنْ** * ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنِي رَكْعَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَعُمَرُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانُ صَدْرًا مِنْ خِلَافَتِهِ ثُمَّ إِنْ عُثْمَانُ صَلَّى بَعْدَ أَرْبَعًا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّى وَحْدَهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ **عَنْ** * عَائِشَةَ قَالَتْ فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفُرِضَتْ أَرْبَعًا وَتُرِكَتِ صَلَاةُ السَّفَرِ عَلَى الْفَرِيضَةِ الْأُولَى

قوله ثم يجمع بينهما رواه ابو داود والترمذي وحكى عن ابى داود انه قال لبس في تقديم الوقت حديث قائم نقله ميرك فهذه شهادة بضعف الحديث وعدم قيام الحجة للشافعية والله اعلم (ق) قوله وعثمان صدرًا من خلافة من خلافة اي زمانًا اولًا منها نحو ست سنين ثم ان عثمان صلى بعد اي بعد مضي الصدر الاول من خلافة اربعة لانه تأهل بمكة على ما رواه احمد انه صلى بغير اربع ركعات فانكر الناس عليه فقال ايها الناس اني تأهلت بمكة منذ قدمت واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تأهل في بلد فليصل صلاة المقيم ذكره ابن الهمام وفي انكار الناس عليه دليل على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن يتم الصلاة في السفر وان القصر عزيمة والا فلا وجه للانكار والله اعلم (ق) قولها فرضت الصلاة ركعتين الخ قال الدولاى نزل اتمام صلاة المقيم في الظهر يوم الثلاثاء اثني عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاخر بعد مقدمه صلى الله عليه وسلم بشهر

قَالَ الزُّهْرِيُّ قُلْتُ لِعُرْوَةَ مَا بَالُ عَائِشَةَ تُتِمُّ قَالَ تَأَوَّلَتْ كَمَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 الْحَضَرِ أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَا
 سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرِ وَالْوُتْرُ فِي
 السَّفَرِ سَنَةٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ
 مَا يَكُونُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَعُسْفَانَ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجُدَّةَ
 قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَرْبَعَةٌ بَرْدٌ رَوَاهُ فِي الْمَوْطِئِ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

واقرت صلاة السفر ركعتين (كذا في عمدة القاري) قوله تأولت كما تأول عثمان قال النووي اختلفوا في
 تأويلها والصحيح الذي عليه المحققون انها رأيا الفجر حائراً والاعتمام حائراً فاحداً باحد الجائزين وهو الاعتمام
 وفيه انه كيف ترى هذا مع تيقها بذلك وقد تقدم تأول عثمان بانه اوجب الاعتمام لما تقدم من البيان فلا مناسبة
 بينها اصلاً وقيل لان عثمان نوى الاقامة بمكة بعد الحج فابطلوه بان الاقامة بمكة حرام على المهاجرين فوق
 ثلاث وقيل لعثمان ارض بني فابطلوه بان ذلك لا يقضي الاقامة والاعتمام ذكره الطيبي وقد تقدم التعليق الصحيح
 فما عداه من الاحتمال غير صحيح وقال ابن المهام حدث لما تردد او طن في جعلها ركعتين للمسافر مقيد بخرجه
 بالاعتمام ويدل عليه ما اخرج به البيهقي والدارقطني بسند صحيح عن عروة عن عائشة انها كانت تعلي في السفر
 اربعاً فقلت لها لو صليت ركعتين فقالت يا ابن احمي انه لا يشق علي وهذا والله اعلم هو المراد من قول عروة
 انها تأولت اي تأولت ان الاسقاط مع الحرج والله اعلم (مرقاة) قوله وفي الخوف ركعة قال النووي اخذ
 بظاهره طائفة من السلف منهم الحسن البصري واسحق - وقال الشافعي ومالك والجمهور ان صلاة الخوف
 ركعة الامن في عدد اتركعات وتناولوا هذا الحديث على ان المراد ركعة مع الامام وركعة اخرى
 يأتي بها مفرداً كما جاءت الاحاديث الصحيحة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في صلاة الخوف (ط)
 قوله الوتر في السفر سنة اي طريقه مسلوكة مستمرة لا يترك في السفر كالتوافل والا فالوتر ان كان واجباً فليس
 سنة وان كان سنة في الحضر والسفر فما وجه التخصيص بالسفر (لمعات) قوله بين مكة والطائف وهو من احد
 طريقيه ثلاث مراحل (وفي مثل ما بين مكة وعسفان) بضم الدين وهما مرحلتان (وفي مثل ما بين مكة وجدّة
 بضم الجيم وتشديد الدال وهو بلد على ساحل البحر على مرحلتين شاقيتين من مكة (قل مالك وذلك) اي اقل
 ما بين ما ذكر (اربعة برد) بضمين جمع بريد وهو فرسخان او اثنا عشر ميلاً على ما في القاموس وقال
 الجزري في النهاية هي ستة عشر فرسخاً والمرسخ ثلاثة اميال والميل اربعة الاف ذراع ذكره الطيبي (كذا
 في المرقاة) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اختلف العلماء في مسافة القصر فقال ابو حنيفة واصحابه
 والكوفيون المسافة التي تقصر فيها الصلاة ثلاثة ايام ولياليهن بسير الابل ومشي الاقدام وقال ابو يوسف يومان
 واكثر الثالث وهي رواية الحسن عن ابي حنيفة ورواية ابن سبعة عن محمد ولم يريدوا به السير ليلاً ونهاراً

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَ رَكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَرَى ابْنَهُ عُبَيْدَ اللَّهِ يَتَنَفَّلُ فِي السَّفَرِ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ رَوَاهُ مَالِكٌ

لأنهم جعلوا النهار للسير والليل للاستراحة ولو سلك طريقا في مسيرة ثلاثة أيام وامكته ان يصل إليها في يوم
من طريق أخرى قصر ثم قدروا ذلك بالفراسخ قليل احدى وعشرون فرسخا وقل ثمانية عشر وعليه الفتوى
وقيل خمس عشر فرسخا والى ثلاثة أيام ذهب عثمان بن عفان وابن مسعود وسويد بن غفلة والشعبي والنخعي
والثوري وابن حي وابو قلابه وشريك بن عبدالله وسعيد بن جبير ومحمد بن سيرين وهو رواية عن عبدالله بن عمر
وعن مالك لا يقصر في أقل من ثمانية واربعين ميلا بالهاشمي وذلك ستة عشر فرسخا وهو قول احمد والفرسخ ثلاثة اميال
والميل ستة الاف ذراع والذراع اربع وعشرون اصبعاً معترضة معتدلة والاصبع ست شعيرات معترضة معتدلات
وذلك يومان وهو اربعة برد هذا هو المشهور عنه كأنه احتج بما رواه الدارقطني من حديث عبد الوهاب
بن مجاهد عن ابيه وعطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اهل مكة
لا تقصروا الصلاة في ادنى من اربعة برد من مكة الى عسفان وعبد الوهاب ضعيف ومنهم من يكذبه وعنه
ايضا خمسة واربعون ميلا وللشافعي سبعة نصوص في المسافة التي تقصر فيها الصلاة ثمانية واربعون ميلا ستة
واربعون اكثر من اربعين اربعون يومان وليلتان يوم وليلة (عمدة القاري) وذهب اصحابنا الى التقدير
بثلاثة ايام اخذا من حديث الصحيحين لا تسافر المرأة ثلاثة ايام الا مع ذي رحم محرم - ومن حديث يمسح
المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة ايام ولياليها واخرج محمد في كتاب الانار عن سعد بن عبيد الله الطائي عن علي
بن ربيعة قال سألت ابن عمر الى كم تقصر الصلاة قال قلت لا ولكني قد سمعت بها قال هي ثلاث ليل قواصد
فادا خرجنا اليها قصرنا الصلاة - وفي كتاب الحجج عن ابراهيم بن عبدالله قال سمعت سويد بن غفلة الجمعي
يقول اذا سافرت ثلاثا فاقصر اه وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره -
اعلم ان السفر والاقامة والزنا والسرقة وسائر ما ادار الشارع عليه الحكم امور يستعملها اهل العرف في مظانها
ويعرفون معانيها - ولا ينال حده الجامع المانع الا بضرب من الاجتهاد والتأمل - ومن المهم معرفة طريق
الاجتهاد فتحن نعلم نمودجا منها في السفر فنقول هو معلوم بالقسمة والمثال - يعلم جميع اهل اللسان ان الخروج
من مسكة الى المدينة ومن المدينة الى خير سفر لا محالة وقد ظهر من فعل الصحابة وكلامهم ان الخروج من مكة
الى جدة والى الطائف والى عسفان وسائر ما يكون المقصد فيه على اربعة برد سفر - ويعلمون ايضا ان
الخروج من الوطن الى اقسام تردد الى المزارع والبساتين وهيمان بدون تعيين مقصد وسفر ويعلمون ان اسم
احد هذه لا يطلق على الاخر - وسبيل الاجتهاد ان يستقرأ الامثلة التي يطلق عليها الاسم عرفا وشرعا وان
يسبر الاوصاف التي يفارق احدها قسيمه فيجعل اعمها في موضع الجنس واخصها في موضع الفصل فعلمنا ان الانتقال
من الوطن جزء نفسي اذ من كان ثابوا في محل اقامته لا يقال له مسافر وان الانتقال الى موضع معين جزء نفسي
والا كان هيمانا لا سفرا - وان كون ذلك الموضع بحيث لا يمكن له الرجوع منه الى محل اقامته في يومه واول
ليلته جزء نفسي والا كان مثل التردد الى البساتين والمزارع ومن لازمه ان يكون مسيرة يوم تام وبه قال سالم
لكن مسيرة اربعة برد متيقن وما دونه مشكوك وصحة هذا الاسم يكون بالخروج من سور البلد او حلة

﴿ باب الجمعة ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه

القرية او بيوتها بقصد موضع هو على اربعة برد وزوال هذا الاسم انما يكون بنية الاقامة مدة سالحة يعتد بها في بلدة او قرية (كذا في حجة الله البالغة) وقال رحمه الله تعالى في المسوى شرح المؤطا - قال ابو حنيفة مسيرة ثلاثة ايام وفي العلكيرية الصحيح انه لا يشترط سير كل اليوم الى الليل فلو بكر في كل يوم ومشى الى الزوال ثم نزل يصير مسافراً وقال الشافعي رحمه الله تعالى اربعة برد وتفسيرها ستة عشر فرسخاً ويتجه على هذا ان قولها متقاربان - قال الاوزاعي عامة الفقهاء يقولون مسيرة يوم تام والله اعلم

﴿ باب الجمعة ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) قال يحيى قال مالك انما السعي في كتاب الله عز وجل العمل والفعل لقوله تعالى (واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها) وقال تعالى (واما من جاءك يسعى وهو يحشى) وقال عز وجل (ثم ادبر يسعى) وقال عز وجل (ان سعيكم لشتى) قال يحيى قال مالك فليس السعي الذي ذكر الله عز وجل في كتابه بالسعي على الاقدام ولا الاشتداد ولا الجري وانما عني العمل والفعل وقال الامام ابو بكر الرازي الاول ان يكون المراد بالسعي ههنا اخلاص النية والعمل وقد ذكر الله سبحانه السعي في مواضع من كتابه ولم يكن مراده سرعة المشي منها قوله تعالى (ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها) (واذا تولى سعى في الارض) وان ليس للانسان الا ما سعى (كذا في احكام القرآن) وسُميت الجمعة جمعة لان خلق آدم جمع فيها وقيل لاجتماعه بحواء - فيمكن ان يؤخذ منه استحباب الزواج يوم الجمعة - وقيل لما جمع فيه من الخير قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الوحيم قدس الله اسرارهم - الاصل فيها انه لما كانت اشاعة الصلاة في البلد بان يجتمع لها اهلها متعذرة كل يوم وجب ان يعين لها حد لا يسرع دورانه جداً فيتعسر عليهم ولا يبطؤ جداً فيفوتهم المقصود وكان الاسبوع مستعملاً في العرب والعجم واكثر الملل وكان صالحاً لهذا الحد فوجب ان يجعل ميقانها ذلك ثم اختلف اهل الملل في اليوم الذي يوقت به فاختلف اليهود السبت والنصارى الاحد لمرجحات ظهرت لهم وخص الله تعالى هذه الامة بعظم نفعه اولاً في صدور اصحابه صلى الله عليه وسلم حتى اقاموا الجمعة في المدينة قبل مقدمه صلى الله عليه وسلم وكشفه عليه ثانياً بان اتاه جبرائيل بمرآة فيها نقطة سوداء فعرفه ما اريد بهذا المثال فعرف وحاصل هذا العلم ان احق الاوقات ناداء للطاعات هو الوقت الذي يتقرب فيه الله الى عباده ويستجاب فيه ادعيتهم لانه ادنى ان تقبل طاعتهم ويؤثر في صميم النفس وتنفع نفع عدد كثير من الطاعات وان لله وقتاً دائراً بدوران الاسبوع يتقرب فيه الى عباده وهو الذي يتجلى فيه لعباده في جنة الكتيب وان اقرب مظنة لهذا الوقت هو يوم الجمعة فانه وقع فيه امور عظام وهو قوله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا يوم الجمعة والبهائم تكون فيه مسيخة يعني فزعة مرعوبة كالذي هاله صوت شديد وذلك لما يترشح على نفوسهم من الملاء السافل ويترشح عليهم من الملاء الاعلى حين تفرزع اولاً لنزول القضاء وهو قوله صلى الله عليه وسلم كسلسلة على صفوان حتى اذا فزع عن قلوبهم الحديث وقد

وَسَلَّمَ نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَدًا أَنَّهُمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأَوْتَيْنَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ بِمَعْنَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَذَا اللَّهُ لَهُ وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعَ الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِسُلَيْمٍ قَالَ نَحْنُ الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَدًا أَنَّهُمْ وَذَكَرَ نَحْوَهُ إِلَى آخِرِهِ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْهُ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ

حدث النبي صلى الله عليه وسلم بهذه اللمعة كما امره ربه فقال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة يعني في دخول الجنة والعرض للحسبات يَدًا أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم يعني غير هذه الحصلة فإن اليهود والنصارى تقدموا فيها ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني المراد المنتشر الصادق بالجمعة في حقنا وبالست والاحد في حقهم فاختلفوا فيه فهذا الله له أي لهذا اليوم كما هو عند الله (حجة الله البالغة) قوله يَدًا أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا - قال التور بشقي قبل في معناه على أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا و قيل مع أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ويبد يستعملونه بمعنى غير يقال هو كثير المال يَدًا أنه غني والمعنى نحن الآخرون السابقون غير أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وميدلغة فيه وفي الحديث أما أفصح العرب ميداني من قريش ونشأت في بني سعد بن بكر (كذا في شرح المصاييح) وقال الطيبي هذا الاستثناء من تأكيد المدح بما يشبه الذم فإنه يؤكد مدح السابقين بما عقب من قوله وأوتيناه من بعدهم لأنه أدمج فيه معنى النسخ لكتابهم فالناسخ هو السابق في الفضل - كذا في حاشية السيد السند وقال ابن حجر ثم أنه من باب ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم أي نحن السابقون بما منحنا من الكلمات غير أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم وتأخر كتابنا من صفات المدح والكما لأنه ناسخ لكتابهم ومعلم لفضائلهم فهو السابق فضلاً وإن سبق وجوداً قال المولوي الرومي ومن بديع صنع الله أن جعلهم عبرة لنا وفضائلهم نصائحاً وتعذيبهم تأديباً ولم يجعل الأمر منعكساً والحال ملتبساً وإيضاً ونحن بالتأخير تخلصنا عن الانتظار الكثير ففضله تعالى علينا كبير وهو على كل شيء قدير ونعم المولى ونعم النصير (ثم) أتى بها اشعاراً بأن ما قبلها كالتوطئة والتأسيس لما بعدها (هذا) أي هذا اليوم وهو يوم الجمعة (يومهم) الإضافة لادنى ملازمة فإنه (الذي فرض عليهم) أولاً استخراجاً بفكرهم وتعيينه باجتهادهم (يعني يوم الجمعة) أي بجملة تفسير الراوي فاختلفوا أي أهل الكتاب فيه أي في تعيينه للطاعة وقبوله للعبادة وصلوا عنه وأما نحن بحمده فهذا الله له أي لهذا اليوم وقبوله والقيام بحقوقه وفيه إشارة إلى سبقنا المعنوي كما أن في قوله السابق يَدًا أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا اشعار إلى سبقهم الحسي وإيماء إلى قوله تعالى (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلافوا فيه من الحق باذنه) وهذا كله بركة وجوده صلى الله عليه وسلم قال بعض المحققين من ائمتنا أي فرض الله على عباده أن يجتمعوا يوماً ويعظموا فيه خالقهم بالطاعة لكن لم يبين لهم بل أمرهم أن يستخرجوه بفكرهم ويعينوه باجتهادهم وأوجب على كل قبيل أن يتبع ما أدى إليه اجتهاده صواباً كان أو خطأ كما في المسائل الخلافية فقالت اليهود يوم السبت لأنه يوم فراغ وقطع عمل لأن الله تعالى فرغ عن خلق السموات والأرض فينبغي أن ينقطع الناس عن أعمالهم ويتفرغوا لعبادة مولاهم وزعمت النصارى أن المراد يوم الأحد لأنه يوم بدء الخلق الموجب للشكر والعبادة فهدى الله

الْحَدِيثُ نَحْنُ الْآخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمَقْضَى لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَائِقِ
 * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ
 الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا
 فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي
 الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أُعْطَاهُ إِيَّاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

المسلمين ووقفهم للاصابة حتى عينوا الجمعة وقالوا ان الله تعالى خلق الانسان للعبادة كما قال تعالى (وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون) وكان خلق الانسان يوم الجمعة فكانت العبادة فيه لفضله اولى لانه تعالى في سائر
 الايام اوجد ما يعود نفعه الى الانسان وفي الجمعة اوجد نفس الانسان والشكر على نعمة الوجود ام واهرى
 وايضا لما كان مبدأ دور الانسان واوان ايامه يوم الجمعة كان المنعبد فيه باعتبار العبادة متبوعا والتعبد في اليومين
 الذين بعده تابعا كذا في شرح الطيبي والمرقاة والله اعلم -- قوله المقضى لهم قبل الخلائق قال الطيبي صفة
 الآخرون اي الذين يقضى لهم قبل الناس ليدخلوا الجنة اولا كانه قيل الآخرون السابقون (ط) قوله يوم
 الجمعة فيه خلق آدم الذي هو اشرف جسس العالم وزاد بعض الحفاظ وحواء وفيه ادخل الجنة اولا للفضل السابق
 وفيه اخرج منها لللاحق اللاحق -- وظهور حال اولاده من الحق والمبطل قال بعضهم والاخراج منها
 لما كان للخلافة في الارض وانزال الكتب الشريفة عليه وعلى اولاده يصلح دلالة لفضيلة هذا اليوم كذا في المرقاة
 وقال الامام الشعراني نفعا الله تعالى بعلومه وبركاته آمين (فان قلت) لما الحكمة في وقوع آدم عليه الصلاة
 والسلام في اكله من الشجرة ثم نزوله الى الارض التي هي دون الحضرة التي كان فيها (فالجواب) كما قاله الشيخ
 في الباب التاسع والثلاثين -- ان الحكمة في ذلك كله تأنيس العلماء والاولياء اذا وقعوا في زلة فانعطوا عن
 مقامهم العلي وظنوا انهم نقصوا بذلك عند الله تعالى فيعلمون بقصة آدم عليه الصلاة والسلام ان ذلك الانحطاط
 الذي احسوا به في نفوسهم لا يقضي بشقائهم ولا بد فرجما يكون هبوطهم كهبوط آدم للتكريم -- والحق تعالى
 لا يتجزى والوجود العلوي والسفلي كله حضراته فليست الساء التي اهبط منها اقرب الى الحق من الارض واذا
 كان الامر على هذا الحد فعين هبوط الولي في عيون الناس بعد الزلة وذلة وانكساره بسببها هو عين الترتي
 فقد انتقل بالزلة الى مقام اهل ما كان فيه لان علو الولي انما يكون بزيادة المعرفة والحال وقد زاد هذا الولي
 بحصول الذلة والانكسار من العلم بالله تعالى ما لم يكن عنده قبل الزلة وهذا هو عين الترتي فلم ان من فقد
 هذه الحالة في زلته ولم يندم ولم ينكر ولا دل ولا خاف مقام ربه فهو في اسفل السافلين ونحن ما نتكلم الا
 على زلات اهل الله تعالى اذا وقعت منهم قال الله تعالى (ولم يصروا على ما فعلوا) الآية -- وقال صلى الله عليه
 وسلم الندم توبة -- اه (كذا في اليواقيت والجواهر) قوله لا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة قال البيضاوي
 وجهه انه يوصل ارباب الكمال الى ما اعد لهم من النعيم القيم قلت ولما يرون اعداءهم في الجحيم
 والجحيم -- قال الطيبي افضل الايام قيل عرفة وقيل الجمعة هذا اذا اطلق واما اذا قيل افضل ايام السنة فهو عرفة
 وافضل ايام الاسبوع فهو الجمعة تم كلامه واذا وافق يوم الجمعة يوم عرفة يكون افضل الايام معلقا فيكون

وَزَادَ مُسْلِمٌ قَالَ وَهِيَ سَاعَةٌ خَفِيفَةٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا قَالَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يُصَلِّي بِسَأَلِ اللَّهِ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ * (وعن * أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي شَأْنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تُقْضَى الصَّلَاةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * (عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى الطُّورِ فَلَقِيتُ كَعْبَ الْأَحْبَارِ فَجَلَسْتُ مَعَهُ فَحَدَّثَنِي عَنِ التَّوْرَةِ وَحَدَّثَنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ فِيهَا حَدَّثُهُ أَنْ قُلْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خَلَقَ آدَمُ وَفِيهِ أَهْبَطَ وَفِيهِ تَنَبَّ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ

العمل فيه افضل واكثر منه الحج الاكبر (ق) قوله ان في الجمعة لساعة - قال الامام الغزالي قدس الله روحه اختلف فيها فقيل انها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الادان وقيل اذا صعد الامام المنبر واخذ في الخطبة وقيل اذا قام الناس للصلاة وقيل آخروا وقت العصر يعني وقت الاختيار وقيل قبل غروب الشمس - وكانت فاطمة رضي الله عنها تراعي ذلك الوقت وتأمر خادمتها ان تنظر الى الشمس فتؤدنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار الى ان تغرب الشمس وتجرب بان تلك الساعة هي المنتظرة وتوثره عن ايها صلى الله عليه وسلم وعليها اخرجته الدارقطني في العلل والبيهقي في الشعب وفل بعض العلماء هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تتوارى الدواعي على مراقبتها وقيل انها تنقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر وهذا هو الاشبه وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ولكن ينبغي ان يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم ان لكم في ايام دهركم نفحات الا فتعرضوا لها رواء الطبراني في الاوسط وابن عبد البر في التمهيد ويوم الجمعة من جملة تلك الايام فينبغي ان يكون العبد في جميع نهاره متعرضا لها باحضار القلب واللازمة الذل والذرع عن وساوس الدنيا فعساه يحظى بشي من تلك النفحات وقد قال كعب الاحبار انها في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال ابو هريرة وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله ﷺ لا يوافقها عبد يصلي ولا ت حين صلاة فقال كعب الم يقل رسول الله ﷺ من قعد ينظر الصلاة فهو في الصلاة قل بلى قال فذلك صلاة فسكت ابو هريرة وكان كعب ماثلا الى انها راحة من الله سبحانه للقائمين بحق هذا اليوم واوان ارسلها عند الفراغ من تمام العمل وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الامام المبر فليكثر الدعاء فيها (كذا في الاحياء) - قال الحافظ العسقلاني في باب الدعاء في الساعة التي يوم الجمعة تقدم شرح الحديث في ابواب الجمعة واستوعبت الخلاف الوارد في الساعة فزاد على الاربعين واتفق لي نظير ذلك في ليلة القدر وقد ظفرت بحديث يظهر منه وجه المناسبة بينها في العدد المذكور وهو ما اخرج احمد وصححه ابن خزيمة من طريق سعيد بن الحارث عن ابي سلمة قال قلت يا ابا سعيد ان ابا هريرة - قال في الساعة التي في الجمعة فقال سألت عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني كنت اعلمتها ثم انسيته كما انسيت ليلة القدر وفي هذا الحديث اشارة الى ان كل رواية جاء فيها تعيين وقت الساعة

دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُصِيخَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ
إِلَّا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي بِسَأَلِ اللَّهِ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ
إِيَّاهُ قَالَ كَعْبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ فَقُلْتُ بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ
فَقَالَ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ فَحَدَّثَنِي
بِمَجَاسِيٍّ مَعَ كَعْبِ الْأَحْبَارِ وَمَا حَدَّثَنِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ لَهُ قَالَ كَعْبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ
سَنَةٍ يَوْمٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبَ كَعْبٌ فَقُلْتُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ فَقَالَ بَلْ هِيَ
فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ صَدَقَ كَعْبٌ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَدْ عَلِمْتُ
أَيَّةَ سَاعَةٍ هِيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِهَا وَلَا تَضِنَّ عَلَيَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ هِيَ
آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ آخِرَ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ
الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي فِيهَا فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ
الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ بَلَى قُلْ فَهُوَ ذَلِكَ رَوَاهُ مَالِكٌ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ، وَرَوَى أَحْمَدُ إِلَى قَوْلِهِ صَدَقَ كَعْبٌ

﴿ وَعَنْ ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيْتِمِسُوا السَّاعَةَ الَّتِي تُرْجَى فِي يَوْمِ
الْجُمُعَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى غَيْبِ بَةِ الشَّمْسِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ

المذكورة مرفوعاً وم والله اعلم (كذا في فتح الباري) قوله الا وهي مصيخة اي منتظرة لقيام الساعة وفي اكثر
نسخ المصاييح بالسین بابدال الصاد سببا كذا في المرقاة وقال التوربشتي رحمه الله تعالى ووجه اساخة كل دابة
يوم الجمعة وهي مما لا تعقل ان تقول ان الله تعالى يجعلها ملهمة بذلك مستشعرة منه وغير مستكر امثال ذلك
وما هو فوقه في العجب من قدرة الله سبحانه والحكمة في اخفاء ذلك من الجن والانس انهم مكلفون ولا سيما
بالايمان بالغيب فادا كوشفوا بشيء من ذلك اخلت قاعدة الابتلاء وحق القول عليهم بالاعتداء ثم انهم
لا يستطيعون به ممعا ان اظهر لهم ويجوز ان يكون وجه اساخة كل دابة يوم الجمعة ان الله تعالى يظهر يوم
الجمعة في ارضه من عظام الامور وجلال الشئون ما تكاد الارض تميد بها فتبقى كل دابة ذاهلة دهشة كأنها
مسيخة للرعب الذي تداخلها والاحالة التي تشاهدها حتى كأنها تشفق شفقها من قيام الساعة (كذا في شرح
المصاييح) قوله كذب كعب اي اخطأ قوله ولا تضن بكسر الضاد وفتح الون المشددة اي لا تبخل بها

قُبِضَ وَفِيهِ النَّفْخَةُ وَفِيهِ الصَّعْقَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَاتَنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرِمْتَ قَالَ يَقُولُونَ بَلَيْتَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
حَرَّمَ عَلَيَّ الْأَرْضَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ
فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمُ
الْمَوْعُودُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرْقَةِ وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ
وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ بِخَيْرٍ إِلَّا أَسْتَجَابَ
اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِيدُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَاذَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْقُرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
لَا يُعْرَفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ وَهُوَ يُضَعَّفُ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي لُبَابَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمٍ الْأَضْحَى

قوله وفيه النفخة هي نفخ الصور فانها مبدأ قيام الساعة ومقدمة الساعة الثانية والصعقة الصوت المائل
الذي يموت الانسان من هوله وهو النفخة الاولى قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات --
قوله وقدارمت اي بليت يقان ارم المال والناس اي فنوا وارض ارمه لاتبت شيئا وروى ارممت اي صرت رمية
فعلى هذا فجاز ان يكون ارممت من ارممت فحذف احد اليمين وهو لغة كقولهم ظلت اعمل كذا وهذا الوجه
من كلام الخطابي وروى ارممت بكسر الراء وفتحها وقيل على بناء المفعول من الارم وهو الاكل اي صرت
ما كولا للارض وقيل ارممت اي ارممت العظام وصار رمية قوله اجساد الانبياء فان فات المنع من العرض
والسمع هو الموت وهو قائم بعد قلت لاشك ان حفظ اجسادهم من ان ترم خرق للعادة المستمرة فكذلك
تمكينهم من العرض والاستماع ويؤيده ما سيأتي في الفصل الثالث فنبى الله حي يرزق قوله اليوم الموعود اي الذي
ذكره الله في سورة البروج يوم القيامة ووقع في اصل ابن حجر يوم العيد وهو غلط فاحش وعلمه بان اهل
البادي يتواعدون لحضوره في المصر واليوم المشهود يوم عرقه لانه يشهده اهل الدين غالباً والشاهد يوم الجمعة
ولعل في تقديم اليوم المشهود مع ان في القرآن وشاهد ومشهود اشارة الى اعظمية يوم عرقه وافضليته او الى
اكثرية جمعيته فتشابه القيامة بالجمعية والهيئة الاحرامية فكانها قيامة صغرى وهم معروضون على ربهم
كالعرضة الكبرى ولعل نكتة الآية في تقديم الشاهد على المشهود مراعاة الفواصل كالاخذود او لاجل تقدمه
غالباً في الوجود (كذا في المرقاة) قال المحدث الدهلوى انما سمي يوم عرقه مشهوداً و يوم الجمعة شاهداً لان
الخلائق يذهبون الى عرقه ويشهدون فيها فكان مشهوداً -- وفي يوم الجمعة هم على مكانهم فكان اليوم جاءهم

وَيَوْمَ الْفِطْرِ فِيهِ خَمْسُ خِلَالٍ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ
وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أُعْطَاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا
وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَّاحٍ وَلَا جِبَالٍ وَلَا
بَحْرٍ إِلَّا هُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ أَنَّ رَجُلًا
مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَخْبِرْنَا عَنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَاذَا فِيهِ مِنْ
الْخَيْرِ قَالَ فِيهِ خَمْسُ خِلَالٍ وَسَاقٍ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ
ﷺ لَأَيِّ شَيْءٍ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَالَ لِأَنَّ فِيهَا طُبِعَتْ طِينَةُ أَبِيكَ آدَمَ وَفِيهَا الصَّعْقَةُ
وَالْبَعْثَةُ وَفِيهَا الْبُطْشَةُ وَفِي آخِرِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مَنْ دَعَا اللَّهَ فِيهَا اسْتَجِيبَ لَهُ رَوَاهُ
أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُوَا الصَّلَاةَ
عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ مَشْهُودٌ يَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ إِلَّا عُرِضَتْ
عَلَيَّ صَلَاتُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنْ اللَّهُ حَرَّمَ عَلَيَّ الْأَرْضَ أَنْ نَأْكُلَ
أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَنَبِيُّ اللَّهِ حَيٌّ يَرْزُقُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ
اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ
* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ وَعِنْدَهُ يَهُودِيٌّ فَقَالَ

وحضر فكان شاهدا — كذا في اللغات قوله فيه خمس حلال قال الطيبي يدل على ان هذه الحلال خيرات توجب
فضيلة اليوم قال القاضي خلق آدم يوجب له شرفا ومزية وكذا وفاته فانه سبب لوصوله الى الجباب الاقدس
والخلاص عن السكبات وكذا قيام الساعة لانه سبب وصول ارباب الكمال الى ما اعد لهم من العيم المقيم (ط)
قوله لاي شيء سمي يوم الجمعة فان قلت سئل من علة تسمية يوم الجمعة واحيب بما لا يطابقه قلت يطابقه من
حيث انه سمي بها لاجتماع الامور العظام وحلائل الشؤون فيها (ط) قوله طبع طينة آدم اي جعلت صلصلا
كالنخار وفيها البطشة يريد يوم القيامة قال تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى -- والبطش الاخذ القوي الشديد
(ط) قوله وفي آخر ثلاث ساعات منها اي من يوم الجمعة ساعة قال الطيبي في هذه تجريدية اذ الساعة هي نفس
آخر ثلاث ساعات كما في قولك في البيضة عشرون رطلا من حديد — والبيضة نفس الارطال والله اعلم (مرقاة)
قوله عرضت علي صلته اي في كل وقت فعرضها في يوم الجمعة التي افضل الايام اولى ويحتمل ان يكون
ذلك العرض مخصوصا بيوم الجمعة اي وجوبا مبالغة على وجه الكمال (كذا في اللغات) قوله انه قرأ اليوم
اكملت لكم دينكم قال الطيبي اي كفيتكم شر عدوكم وجعلت لكم اليد العليا كما تقول الملوكة اليوم كمل لنا

لَوْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَيْنَا لَاتَّخَذْنَاهَا عِيدًا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنَّهَا نَزَلَتْ فِي يَوْمِ عِيدَيْنِ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ وَيَوْمِ عَرَفَةَ رَوَاهُ الْقُرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَجَبٌ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبٍ وَشَعْبَانَ وَبَلَّغْنَا رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةُ أَغْرُ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ يَوْمُ أَزْهَرُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

﴿ باب وجوبها ﴾

الفصل الأول * عن * ابنِ عمرَ وأبي هريرةَ أنَّهما قالا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ لَيَنْتَهِينَ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ الملك اذا كفوا من ينزعهم الملك ووصلوا الى اغراضهم ومباغهم — او اكملت لكم ما تحتاجون اليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام وقوانين القياس واصول الاجتهاد (ط) قوله فقال ابن عباس الخ في جواب ابن عباس لليهودي اشارة الى الزيادة في الجواب يعني ما اتخذناه عيدا واحدا — بل عيدين وتكرير اليوم تقرير لاستقلال كل يوم بما سمي به وازافة يوم الى عيدين كازافة اليوم الى الجمعة — اي يوم الفرح المجموع والمعنى يوم الفرح الذي يعودون فيه مرة بعد اخرى الى السرور والله اعلم (ط) قوله ليلة الجمعة ليلة اغر قال الطيبي اي انور من الغرة اه نزل ليلته منزلة يومه فوصفه باغر على طريق المشاكلة او ذكره باعتبار ان ليلة بمعنى ليل اذ التاء لوحدة الجس لا للتأنيث ويوم الجمعة يوم ازهر قال الطيبي الازهر الابيض ومنه اكثروا الصلاة علي في الليلة الغراء واليوم الازهر اي ليلة الجمعة ويومها اه والنورانية فيها معنوية لذاتها فالنسبة حقيقية او للعبادة الواقعة فيها فالنسبة مجازية (ق)

﴿ باب وجوبها ﴾

اي الاحاديث الدالة على وجوبها او فرضيتها في شرح السنة الجمعة من فروض الاعيان عند اكثر اهل العلم وذهب بعضهم الى انها من فروض الكفايات نقله الطيبي وقال ابن المهام الجمعة فريضة محكمة بالكتاب والسنة والاجماع وقد صرح اصحابنا بانه فرض آكد من الظهر وبا كفار جاحدها اه وقال في كتاب الرحمة في اختلاف الامة اتفق العلماء على ان الجمعة فرض على الاعيان وغلطوا من قال هي فرض كفاية (ق) قوله سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على أعواد منبره اي درجاته او متكئا على اعواد منبره في المدينة وذكره للدلالة على كمال التذكير وللإشارة الى اشتهار هذا الحديث لينتهين اقوام عن ودعهم ففتح الواو وسكون الدال — الجمعات اي عن تركهم اياها والتخلف عنها من ودع الشيء يدعه ودعا اذ تركه كذا في النهاية (كذا في المرقاة) وقال الطيبي والنحاة يقولون ان العرب اماتوا ماضي يدع ومصدره واستغنوا عنه بترك والني صلى الله عليه وسلم افصح العرب وانما يحمل قولهم على قلة استعمالها فهو شاذ في الاستعمال صحيح في القياس اه — وقال

أَوْ لِيَخْتَمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيْكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي الْجَعْدِ الضَّمِيرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنَّا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ وَأَحْمَدُ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ * وَعَنْ * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِنِصْفِ دِينَارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ آوَاهُ اللَّيْلُ إِلَى أَهْلِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

التوربشتي رحمه الله تعالى من امتنانه لا عرة بما قال النحاة فان قول النبي صلى الله عليه وسلم هو الحجة القاضية على كل ذي لهجة وفصاحة — او ليختمن الله على قلوبهم قال القاضي والمفتي ان احدا الامرين كائن لا محالة اما الانتهاء عن ترك الجماعات واما ختم الله على قلوبهم فان اعتياد ترك الجمعة يغلب الرين على القلب ويذهب النفوس في الطاعة وذلك يؤدي بهم الى ان يكونوا من الغافلين ثم ليكونون من الغافلين ثم لتراخي الرتبة فان كونهم من جملة الغافلين المشهود عليهم بالغفلة ادعى لشقائهم وانطق لحسراتهم من مطلق كونهم محتوما عليهم (ط) قوله تهاونا بها قال الطيبي اي اهانة وقال ابن الملك اي تساهلا عن التقصير من غير عذر قوله طبع الله على قلبه قال التوربشتي هو بمعنى الحتم وهو عبارة عن ضرب الحجاب عليه ومنع الحق عن التطرق اليه ويحتمل ان يراد منه غلبة الرين عليه والطبع الدنس اي يدعه مدنسا بما ارتكبه من الاثم قوله الجمعة من على سمع النداء يعني ان الجمعة واجبة على من كان في موضع بينه وبين المصر مقدار بلوغ الصوت وقد ذكر في شرح المنية من هو في اطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الابنية متصلة فعليه الجمعة يعني ولو لم يسمع النداء وان كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي فلا جمعة عليه وان كان يسمع النداء (كذا في المرقاة) وشرط محمد رحمه الله تعالى لوجوبها سماع النداء من اعلى مكان فيه اي في الجامع وفي ظاهر الرواية لا تجب على من هو خارج المصر (كذا في البرهان) وقال الشيخ الامام الاجل حسام الدين يجب على اهل المواضع القريبة الى البلد التي هي توابع العمران الذين يسمعون الاذان على المارة باعلى الصوت وهو الصحيح لزوما واجبا اه (كذا في البحر الرائق) قوله الجمعة على من آواه الليل الى اهله قال المظهر اي الجمعة واجبة على من كان بين وطنه وبين الموضع الذي يصلي فيه الجمعة مسافة يمكنه الرجوع بعد اداء الجمعة الى وطنه قبل الليل وبهذا قال الامام ابو حنيفة وشرط عنده ان يكون مخراج وطنه يتقل الى ديوان المصر الذي يأتيه للجمعة فان كان لوطنه ديوان غير ديوان المصر لم يجب عليه الايتان ذكره الطيبي — وقال ابن الهمام ومن كان من توابع المصر

فحكمه حم اهل مصر في وجوب الجمعة عليه واختلفوا فيه فمن ابي يوسف ان كان الموضع يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع مصر والا فلا وعنه انها تجب في ثلاثة فراسخ وقال بعضهم قدر ميل وقيل قدر ميلين وقيل ستة اميال وقيل ان امكه ان يحضر الجمعة ويبيت باهله من غير تكاف تجب عليه الجمعة والا فلا قال في البدائع وهذا حسن (كذا في المرقاة) وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله (قال الشافعي) واذا كان قوم يولد يجمع اهلها وجبت الجمعة على من يسمع النداء من ساكني مصر او قريبا منه بدلالة الآية (قال الشافعي) وتجب الجمعة عندنا على جميع اهل مصر وان كثرت اهلها حتى لا يسمع اكثرهم النداء لان الجمعة تجب بالمصر والعدد وليس احد منهم اولى بان تجب عليه الجمعة من غيره الا من عذر (قال الشافعي) وقولي سمع النداء اذا كان المنادي صيتا وكان هو مستمعا والاصوات هادئة فلما اذا كان المنادي غير صيت والرجل غافل والاصوات ظاهرة فقل من يسمع النداء وقد كان سعيد بن زيد وابو هريرة يكونان بالشجرة على اقل من ستة اميال فيشهدان الجمعة ويدعاهما وقد كان يروي ان احدهما كان يكون بالعقيق فيترك الجمعة ويشهدها ويروي ان عبد الله بن عمرو بن العاص كان على ميلين من الطائف فيشهد الجمعة ويدعها — اهـ (كذا في كتاب الام) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اختلف العلماء في هذا الباب اعني في وجوب الجمعة على من كان خارج المصر فقالت طائفة تجب على من آواه الليل الى اهله — وروى ذلك عن ابي هريرة وانس وابن عمر ومعاوية وهو قول نافع والحسن وعكرمة والحكم والسختي وابي عبد الرحمن السلمي وعطاء والاوزاعي وابي ثور وحكاه ابن المنذر عنهم — لحديث ابي هريرة مرفوعا الجمعة على من آواه الليل الى اهله رواه الترمذي والبيهقي وضعفا — وقالت طائفة انها تجب على من سمع النداء روى ذلك عن عبد الله بن عمر ايضا وحكاه الترمذي عن الشافعي واحمد واسحاق وحكاه ابن العربي عن مالك ايضا — واستدل له يحدث عبد الله بن عمرو بن العاص اخراجه ابو داود ومن رواية سفيان عن محمد بن سعيد عن ابي سلمة بن نبيه عن عبد الله بن هارون عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء (كذا في عمدة القاري) وقال العلامة المارديني رحمه الله تعالى — ثم ان البيهقي واصحابه تركوا العمل بظاهر الحديث فلم يعتبروا السماع وانما اعتبروا كونه في موضع يبلغه النداء (كذا في الجوهر النقي) ثم قال الحافظ العيني رحمه الله تعالى وقالت طائفة يجب على اهل مصر ولا يجب على من كان خارج المصر سمع النداء او لم يسمع وقال شيخنا في شرح الترمذي وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى بناء على قوله ان الجمعة لا تجب على اهل القرى والبوادي ما لم يكن في مصر ورجحه القاضي ابو بكر بن العربي وقال ان الظاهر مع ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قلت مذهب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ان الجمعة لا تصح الا في مصر جامع او في مصلى المصر نحو مصلى العيد وقال صاحب التوضيح في حديث الباب رد لقول الكوفيين ان الجمعة لا تجب على من كان خارج المصر لان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرت عنهم بفعل دائم انهم كانوا يتناوبون الجمعة فدل على لزومها عليهم قلت هذا نقله عن القرطبي وهو ليس بصحيح لانه لو كان واجبا على اهل العوالي ما تناوبوا ولكانوا يحضرون جميعا اهـ (كذا في عمدة القاري) قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) الى قوله (واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها وتركوا قائما قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازيين) ففي هذه الآية ايماء الى ان اقامة الجمعة مختصة بمحل التجارة وهو المصر الجامع ولهذا لا تجوز في الصحاري والبوادي وماهل الاعراب بالاجماع قال ابن الهمام

﴿ وعن طارق بن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا على أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض رواه أبو داود وفي شرح السنة بلفظ المصابيح عن رجل من بني وائل. ﴾

الفصل الثالث ﴿ عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالأس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة يوتهم رواه مسلم ﴾ وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة من غير ضرورة كتب منافقاً في كتاب لا ينجى ولا يبدل ، وفي بعض الروايات ثلاثاً رواه الشافعي ﴾ وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة إلا مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مجنون أو مملوك فمن استغنى بلمه أو نجارة استغنى الله عنه والله غني حميد رواه الدارقطني

﴿ باب التنظيف والتبكير ﴾

والقاطع للشغب ان قوله تعالى (واسعوا الى ذكر الله) ليس على اطلاقه بالاجماع اذ لا يجوز اقامتها في البراري بالاجماع ولا في كل قرية عند الامام الشافعي بل بشرط ان لا يطعن اهلها عنها صيفاً ولا شتاء فكان خصوص المكان مراداً فيها اجماعاً فقدر القرية الخاصة وقدرنا مصر وهو اولى لجديث علي لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع وهو لو عورض بفعل غيره كان علي رضي الله تعالى عنه مقدماً عليه فكيف ولم يحقق معارضة ما ذكرنا اياه ولهذا لم يقل عن الصحابة انهم حين فتحوا البلاد اشغلوا بنصب المنابر والجمع الا في الامصار دون القرى ولو كان لنقل ولو آحاداً (كذا في فتح القدير) وايضاً كان لمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم قرى كثيرة ولم يقل انه صلى الله عليه وسلم امر باقامة الجمعة فيها (كذا في الاتحاف) قوله كتب منافقاً في كتاب لا ينجى ولا يبدل اشارة الى قوله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب فعنده تعالى كتابان كتاب يمحو الله منه ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب لا يمحي ولا يغير منه شيء قوله فمن استغنى بلمه او نجارة اي استغنى بها عن طاعة الله تعالى استغنى الله عنه فانه تعالى غني عن العالمين وفيه اشارة الى قوله تعالى واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها وتركوك قائماً قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازيين وايماء الى قوله تعالى فلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى

— باب التنظيف والتبكير —

اي تطهير الثوب والبدن من الوسخ والبرن ومن كماله التدخين والتطيب والتبكير في النهاية بكر بالتشديد أتى الصلاة في اول وقتها وكل من اسرع الى شيء فقد بكر وفي حديث الجمعة من بكر وابتكر فليل معناهما

الفصل الاول * عن * سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا

يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَدْهِنُ مِنْ دُهْنِهِ أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبٍ بَيْتَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرَقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي مَا كَتَبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغْتَسَلَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قُدِّرَ لَهُ ثُمَّ أَنْصَتَ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ خُطْبَتِهِ ثُمَّ يُصَلِّيَ مَعَهُ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى وَفَضْلُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * قول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نَوَظَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءِ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَغَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * قال قال رسول الله ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَلَا أَوَّلَ وَمِثْلُ الْمُهْجَرِ

واحد وكرر له بالعادة وقيل معنى ابتكر ادرك اول الخطبة واول كل شيء باكورتها (مرقاة) قوله ما استطاع من طهر قال المظهر اراد بالطهر قص الشارب وقلم الاظفار وحلق العانة ونف الابط وتطيف الثياب او لمس التردد من الراوي قوله من طيب بيته قيده اما توسعة كما ورد في حديث ابي سعيد ومس من طيب ان كان عنده او استحبابا ليؤذن بان السنة ان يتخذ الطيب لنفسه ويعمل استعماله عادة فيدخر في بيته فلا يخرج من الجمعة بالاستعمال وقوله فلا يفرق بين اثنين كناية عن التبكير اي عليه ان يبكر فلا يتخطى رقاب الناس ولا يفرق بين اثنين او يكون عبارة عن الابطاء اي لا يبطيء حتى لا يفرق مع ينطبق الحديث على الباب (ط) قوله وفضل ثلاثة ايام برفع فضل عطفا بالواو بمعنى مع على ما بينه اي بين يوم الجمعة الذي فعل فيه ما ذكر مع زيادة ثلاثة ايام على السبعة لتكون الحسنة بعشر امثالها — وجوز الجر في فضل للعطف على الجمعة والعصب على المفعول معه قال الخطابي يريد بذلك ما بين الساعة التي يصلي فيها الجمعة الى مثلها من الجمعة فيكون العدد سبعا وزيادة ثلاثة ايام فتصير الحسنة بعشر امثالها قال ابن حجر لا ينافي ما قبله لانه عليه الصلاة والسلام كان اخبر بان المغفور ذنوب سبعة ايام ثم زيد له ثلاثة ايام فاخبر به اسلاما بان الحسنة بعشر امثالها (ق) قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تَوَضَّأَ فِيهِ اِشَارَةٌ اِلَى الرِّخْصَةِ وَدَلَالَةٌ عَلَى اَنْ الْفَسْلَ سَنَةٌ لَا وَاجِبَ فِيهِ حُجَّةٌ عَلَى مَالِكٍ رَحِمَهُ اللهُ فَقَدْ لَغَا اَي اَتَى بِصَوْتٍ لَغْوٍ مَانِعٍ عَنِ السَّمْعِ فَيَكُونُ شَبِيهَا بِعَنْ ذَمِّهِمُ اللهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ (ق) قوله مثل المهجر — قال التوربشقي قد ذكر فيما مضى من الكتاب ان التهجير والتهجر السير في المهاجرة وقد ذهب جماعة في المهجر الى الصلاة الى ان معناه التبكير اليها وذهب آخرون الى انه بعد الزوال لان التهجير انما يكون نصف النهار ويعزي هذا القول الى مالك (قلت) وهذا صحيح من طريق اللغة فانهم يقولون هجر النهار اذا بلغ وقت اشتداد الحر واتصف ومنه

كَمَثَلِ الَّذِي يَهْدِي بَدَنَهُ ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي بَقَرَهُ ثُمَّ كَبَشًا ثُمَّ دَرَجَاةً ثُمَّ يَيْضَةٌ فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوَّأَ صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ مُتَّفِقُونَ عَلَيْهِ
 * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُلْتَ إِصْحَابِيكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ مُتَّفِقُونَ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

قول امرئ القيس * فدع ذا وسل اللهم عنك بحسرة * ذمول اذا صام النهار وهجرا *
 قلت ومن ذهب في معناه الى التبكير فانه اصاب ايضا وسلك طريقا حسنا من طريق الاتساع وذلك انه جعل الوقت الذي يرتفع فيه النهار ويأخذ الحر في الازدياد من الهجرة وله نظائر من كلامهم كقولهم في طرفي النهار الغداة والعشي — ثم انهم جعلوا النهار صفيين فسموا النصف الاول غداة والنصف الثاني عشيًا ونرى هذا الوجه اشبه الوجهين لحديثه الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشًا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دحاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري في كتابه عن ابي هريرة فتقسم اوقات الرواح على الساعات الخمس فتبين لنا ان المراد من التهجير التبكير لنضايق ما بعد الزوال من تلك الساعات وما يدل ايضا على هذا المعنى انه قال في اول الحديث اذا كان يوم الجمعة وقعت الملائكة ولم يقل اذا كان وقت الجمعة (كذا في نرح المصاييح) (فائدة) قال السيوطي في تاريخ ابن عساكر عن ابن عباس رض بسند ضعيف اول من قدر النهار اثني عشر ساعة وكذا الابل — نوح عليه السلام حين كان في السفينة (كذا في داليل الفالحين) قوله كالذي يهدي بدنة — قال الطيبي في اختصاص ذكر الهدى وهو مختص بما يهدي الى الكعبة ادماج لمعنى التعظيم في انشاء الجمعات وانه بمثابة الحضور في عرفات قوله خرج الامام طووا مؤذن بان الامام ينبغي ان يتخذ مكانا خاليا قبل صعود المبر تعظيما لشأنه كذا وجدناه في دمشق المحروسة (طيبي) قوله يستمعون الذكر — استنبط منه الماوردي ان التبكير لا يستحب للامام فال ويدخل للمسجد من اقرب ابوابه الى المبر وما قاله غير ظاهر لامكان ان يجمع الامر بان يسكر ولا يخرج من المكان المعد له في الجامع الا اذا حضر الوقت ويحمل على من ليس له مكان معد ووقع في حديث ابن عمر صفة الصحف المذكورة اخرجه ابو نعيم في الحلية مرفوعا بلفظ اذا كان يوم الجمعة بعث الله ملائكة بصحف من نور واقلام من نور الحديث وهو دال على ان الملائكة المذكورين غير الحفظة والمراد بطي الصحف طي صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة الى الجمعة دون غيرها من صماع الخطبة وادراك الصلاة والذكر والدعاء والخشوع ونحو ذلك فانه يكتبه الحافظان قطعاً ووقع في رواية ابن عينة عن الزهري في آخر حديثه المشار اليه عند ابن ماجه فمن جاء به ذلك فانما يحجى لحق الصلاة — وفي حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عند ابن خزيمة فيقول بعض الملائكة لبعض ما حبس فلاناً فتقول اللهم ان كان ضالاً فاهده وان كان قعيماً فاغنه وان كان مريضاً فشفاه (فتح الباري) قوله والامام يخطب فقد لغوت قال المظهر الكلام منهى استجاباً — او وجوباً

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ يُخَالِفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدُ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ أَفْسَحُوا رِوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَبَسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَمَسَّ مِنْ طَيِّبٍ إِنْ كَانَ عِدَّةً ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلَمْ يَتَخَطَّ أَغْنَاكَ النَّاسُ ثُمَّ صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ أَنْصَتَ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ جُمُعَتِهِ الْبَاقِي قَبْلَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وعن * أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ

فَالطَّرِيقُ أَنْ يَشَارَ إِلَيْهِ بِالْيَدِ لَأَسْكُتَ (ق) قَوْلُهُ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَيُّ مِنْ مَقْعَدِهِ تَمْخَالَفُ بِالرَّفْعِ وَقِيلَ بِالْجُزْمِ أَيُّ يَقْعُدُ وَيَنْهَبُ إِلَى مَقْعَدِهِ أَيُّ إِلَى مَوْضِعِ قُعُودِهِ فَيَقْعُدُ فِيهِ قَالَ الطَّبْرِيُّ الْخَائِفَةُ أَنْ يَقِيمَ صَاحِبُهُ مِنْ مَقَامِهِ فَيَخَالَفُ فَيَنْتَهِي إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدُ فِيهِ — قَالَ تَعَالَى مَا أَرِيدُ أَنْ أَخَالَفَكُمْ إِلَى مَا أَنَهَاكُمْ عَنْهُ وَفِيهِ ادِّمَاجٌ وَزَجْرٌ لِلْمُسْكِبِينَ أَيُّ كَيْفَ تَقِيمُ أَخَاكَ الْمُسْلِمَ وَهُوَ مِثْلُكَ فِي الدِّينِ وَلَا مَزِيَّةَ لَكَ عَلَيْهِ (ق) قَوْلُهُ وَلَبَسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ — قَالَ الطَّبْرِيُّ يَرِيدُ الثِّيَابَ الْبَيْضَ وَأَنَّهَا أَحْسَنُهَا وَأَزِينُهَا لَمَّا عَلِمَ أَنَّ السَّنَةَ أَنْ يَلْبَسَ الْبَيْضَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمَنْ ثُمَّ طَلَعَ جَبْرَيْلُ عَلَى الْأَصْحَابِ وَعَلَيْهِ ثِيَابُ بَيْضَ وَقَالَ تَعَالَى يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ قَوْلُهُ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اخْتَلَفَ أَهْلُ الرِّوَايَةِ فِي قَوْلِهِ غَسَلَ فَمِنْهُمْ مَنْ يَرْوِيهِ بِالتَّشْدِيدِ وَمِنْ الْأَكْثَرُونَ عَدَّاهُ مِنْهُمْ مَنْ يَرْوِيهِ بِالتَّخْفِيفِ وَمِنْ الْأَعْلَامِ مِنْ أَلْفَةِ الْحَدِيثِ قَامَا مِنْ شِدَّةِ مَنِّهِمْ مَنْ يَقُولُ هُوَ عَلَى مَعْنَى التَّأَكِيدِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ غَسَلَ الرَّاسَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَآلِيَهُ دَهَبٌ مَكْحُولٌ وَبِأَقَالِ أَبُو عُبَيْدٍ وَمِنْهُمْ مَنْ قُلَّ فِي مَعْنَاهُ يَطْأُ صَاحِبَتَهُ وَمِنْهُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ وَهَلَالُ بْنُ يَسَافٍ وَهُمَا مِنَ التَّابِعِينَ وَكَأَنَّهُمْ ذَهَبُوا إِلَى هَذَا الْمَعْنَى لَمَّا فِيهِ مِنْ غَضِّ الْبَصَرِ وَصِيَانَةِ الْفَسْ عَنْ الْخَوَاطِرِ الَّتِي تَحْجُزُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوَجُّهِ إِلَى اللَّهِ بِالسَّكِينَةِ وَإِذَا خَفَّفَ مَعْنَاهُ أَمَّا التَّأَكِيدُ وَأَمَّا غَسَلَ الرَّاسَ وَالْإِغْتِسَالَ لِلْجُمُعَةِ وَرَوَيْنَا عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْأَثَرِ صَاحِبِ أَحْمَدَ فِي سَوْأَلِهِ عَنْهُ هَذَا الْحَدِيثُ كَلَامًا مَا زِيدَتْهُ أَنْهُ فَارُوضُ أَحْمَدَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَرَاجِعُهُ كَرَّةٌ بَعْدَ أُخْرَى وَقَالَ مَا سَمِعْنَا إِلَّا غَسَلَ بِالتَّشْدِيدِ وَكَانَ يَنْهَبُ فِي مَعْنَاهُ إِلَى مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْوُطِيِّ فَقَالَ فَذَكَرْتُ لَهُ الْحَدِيثَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَنْ غَسَلَ غُخْفَةً قُلَّ وَآيُ شَيْءٍ مَعْنَاهُ إِذَا خَفَّفَ قُلَّتْ غَسَلَ رَأْسَهُ وَاغْتَسَلَ قَالَ لَيْسَ بِشَيْءٍ ثُمَّ أَنَّهُ قَالَ لِي بَعْدَ ذَلِكَ نَظَرْتُ فِي ذَلِكَ الْحَدِيثِ فَلَمْ أَجِدْ غَسَلَ بِالتَّشْدِيدِ وَلَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ فِي بَعْضِ الْحَدِيثِ وَلَمْ أَجِدْهُ وَأَمَّا أَصْبَتْهُ غَسَلَ غُخْفَةً مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ) وَقَالَ الْمَظْهَرُ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ رَوِي بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ فَالتَّشْدِيدُ مَعْنَاهُ مَنْ وَطِيَ أَمْرَاتِهِ حَتَّى يَكُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذَا دَخَلَ فِي كَثَرَةِ النَّاسِ شَهْوَتِهِ مَنْكَسِرَةً حَتَّى لَا يَنْظُرَ بِالشَّهْوَةِ إِلَى مَا لَا يَجُوزُ النَّظَرُ إِلَيْهِ وَلَغَةً غَسَلَ بِالتَّشْدِيدِ حَمَلٌ أَحَدًا عَلَى الْإِغْتِسَالِ وَإِذَا وَطِيَ أَمْرَاتِهِ فَقَدْ حَمَلَهَا عَلَى الْإِغْتِسَالِ وَأَمَّا التَّخْفِيفُ مَعْنَاهُ مَنْ غَسَلَ رَأْسَهُ وَاغْتَسَلَ لِلْجُمُعَةِ بِالْخَطِّ وَغَيْرِهِ

وَبَكَّرَ وَابْتَكَّرَ وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَأَسْتَمَعَ وَلَمْ يَبْلُغْ كَانَ لَهُ
بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلٌ سَنَةِ أَجْرٍ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلَى
أَحَدِكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ تَوْبِينَ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ سِوَى تَوْبِيٍّ مَهْنَتِهِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ وَرَوَاهُ
مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ * وَعَنْ * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَحْضَرُوا الذِّكْرَ وَأَدْنُوا مِنَ الْإِمَامِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتْبَاعِدُ حَتَّى يُوْخَرَ فِي الْجَنَّةِ

واغتسل غسل الجمعة فان من غسل رأسه واغتسل للجمعة يكون نظافته اكثر (كذا في المعانيح) قوله
بكر وابتكر قال التوربشتي يحتمل ان المخالفة بين اللفظين لم يقع لاختلاف المعنيين وانما معناهما واحد والمراد
من ايرادهما التاكيد على ما ذكرنا ويؤيد هذا القول رواية النسائي في كتابه غدا وابتكر وقيل معنى بكر
ادرك باكورة الخطبة وهي اولها وابتكر اي قدم في اول الوقت وقال ابن الانباري بكر تصدق قبل حروجه
يتناول على ماروي في الحديث باكروا بالصدقة فان البلاء لا يتخطاها على هذا النحو وجدنا تفسيرها في كتب
اصحاب الغريب وتابعهم عليه الخطابي وغيره ووجدت تفسيرها في كتاب ابي عبيد الهروي على خلاف ذلك وهو
انه قال بكر قالوا اسرع وابتكر ادرك الخطبة من اولها وهو من البا كورة قلت واري نقل ابي عبيد اولى
بالقديم لمطابقتها اصول اللغة وذلك لانهم يقولون لكل من نادر الى الشيء ابكر اليه وبكر اي وقت كان ومنه
الحديث لا يزال امتي على سنتي ما بكروا بصلاة المغرب اي صلوا عند سقوط القرص وفي الحديث بكروا بالصلاة
في يوم النعم فانه من ترك العصر حبط عمله اي تقدموا فيها وقدموها في اول وقتها ويقولون ابتكرت الشيء
اي استوليت على باكورته ويشهد لهذا القول نسق الكلام فانه حث على التبكير ثم على الابتكار وعلى هذا
نسق العمل فان الانسان انما يفتدو الى المسجد اولا ثم يستمع الخطبة ثانيا ومن دأب الخطيب المصقع والبلخ
المغرب ان يتوجه في الامر بمقاله على ما هو الاول فالاول ونبى الله صلى الله عليه وسلم افصح من كل فصيح
وابلغ من كل بليغ (كذا في شرح المصاييح) قوله ولم يلع اي لم يقل لغوا اي كلا ما ليس فيه خير
قوله ما على احدكم قيل ماموصولة وقال الطيبي ما بمعنى ليس واسمه محذوف وعلى احدكم خبره وقوله ان وجد
اي سعة يقدر بها على تحصيل زائد على ملبوس مهنته — وهذه شرطية معترضة — وقوله ان يتخذ متعلق بالاسم
المحذوف معمول له ويجوز ان يتعلق على المحذوف والخبر ان يتخذ كقوله تعالى (ليس على الاعمى حرج) الى
قوله (ان تأكلوا من بيوتكم والمعنى ليس على احد حرج ان يتخذ توبين ليوم الجمعة وفيه ان ذلك ليس من
شيم المتقين لولا تعظيم الجمعة ومراعاة شعار الاسلام سوى توبى مهنته بفتح الميم ويكسر اي بذلته وخدمته اي
غير التوبين الذين معه في سائر الايام والله اعلم (ق) قوله لا يزال يتباعد الخ قال الطيبي اي لا يزال يتباعد
عن استماع الخطبة وعن الصف الاول الذي هو مقام المقرين حتى يؤخر الى آخر صف المتسفلين وفيه توهين

وَأَنَّ دَخَلَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مَعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جِسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ قِيلَ لِنَافِعٍ فِي الْجُمُعَةِ قَالَ فِي الْجُمُعَةِ وَغَيْرَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا يُلْغُو فَذَلِكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدُعَاءٍ فَهُوَ

أمر المتأخرين وتسفيه رأيهم حيث وضعوا أنفسهم من أعالي الأمور إلى سفاسفها وفي قوله وإن دخلها تعريض بأن الداخل قنع من الجنة ومن المقامات العالية والدرجات الرفيعة بمجرد الدخول والله أعلم (ط) قوله من تخطى أي تجاوز رقاب الناس قال القاضي أي بالخطو عليها - يوم الجمعة خص للتعظيم - اتخذ بالبناء الفاعل وقيل للفعل جسرًا أي معبرًا ممتدًا إلى جهنم قال القاضي فعلى الأول معناه أن صنعه هذا يؤديه إلى جهنم لما فيه من إيذاء الناس واحتقارهم فكأنه جسر اتخذته إلى جهنم وعلى الثاني معناه أنه يجعل يوم القيامة جسرًا يمر عليه من يساق إلى جهنم مجازاة له بمثل ما فعله قال الطيبي والشيخ التوربشتي ضعف المبنى للفعل رواية ودراية انتهى (ق) قوله عن الحبوة يوم الجمعة قال التوربشتي الحبوة بضم الحاء وكسرها الاسم من الاحتباء وهو أن يجمع الرجل ظهره وساقيه بثوب وقد يحتبى بيديه ووجدت الرواية بكسر الحاء والحبوة بالفتح المرة الواحدة من الاحتباء ولا معنى لها هنا ووجه النهي والله أعلم هو أنها مجلبة للنوم ثم أنها هيئة لا يكون معها فربما تفضي إلى انتقاض الطهارة فيمنعه الاشتغال بالطهارة عن استماع الخطبة وحضور الذكر إن لم تفته الصلاة مع ما يتوقع منه من الافتتان في الصلاة لغلبة الحياء ممن غلوا عن علم يسوسه وورع يحجزه (شرح المصابيح) قوله فرجل الفاء تفصيلية لأن التقسيم حاصر فإن حاضري الجمعة ثلاثة فمن رجل لاغ مؤذ يتخطى رقاب الناس فحظه من الحضور اللغو والأذى ومن ثلث طالب حظه غير مؤذ فليس عليه ولا له إلا أن يتفضل الله بكرمه فيسعد مطلوبه ومن ثلث طالب رضا الله عنه متحرر احترام الخلق فهو هو ذكره الطيبي (ق) قوله ورجل حضرها بدعاء أي مشغلا به حال الخطبة حتى منعه ذلك من أصل سماعه أو كماله اخذنا من قوله في الثالث بانصات

رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةً مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فِيهِ كَثَارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةٌ ثَلَاثَةٌ أَيَّامٍ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطُبُ فَمَوْ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْنَارًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ مَرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ يَامَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا فَأَغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِكِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَرَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ مُتَّصِلًا * وَعَنْ * الْأَبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلِيَمَسَّ أَحَدُهُمْ مِنْ طِيبٍ أَهْلَهُ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَأَلْمَاءُ لَهُ طِيبٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

وسكوت - فهو رجل دعا الله ان شاء اعطاه اي مدعاه لسعة حلمه وكرمه وان شاء منعه عقاباً على ما اساء به من اشتغاله بالدعاء عن سماع الخطبة فانه مكروه عندنا حرام عند غيرنا قوله ابن حجر (ق) قوله كمثل الحمار قول الطبي سبه المسامح العارف بان السكام حرام لان الخطبتين فائمة مقام الركعتين بالحمار الذي حمل اسعاراً من الحكم وهو يمشي ولا يدري ما عليه قوله اسفارا اي كتباً كباراً من كتب العلم ومن اسكنه فقد اغا ومن لعا فلبس له فضيلة الجمعة قوله ومن كان عنده طيب فلا يضره ان يمس منه فان قيل هذا انما يقال فيما فيه مظنة ضرر وخرج ومس الطيب ولا سيما يوم الجمعة سنة مؤكدة فما معناه قلت لعل رجلاً من المسلمين توهموا ان مس الطيب من عادة الاساء فنفي الحرج عنهم كما هو الوجه في قوله فلا جناح عليه ان يطوف بها مع ان السعي واجب اوركن قوله حقاً مصدر مؤكدا اي حق ذلك حقاً قدم المصدر اهتماماً بالأكيد قوله وليمس احدم عطف على ما سبق بحسب المعنى اي ليغتسلوا وليمسوا قوله فالماء له طيب اي عليه ان يجمع بين الماء والطيب فان تعذر الطيب فالماء كاف لان المقصود التنظيف ودفع الرائحة الكريهة (كذا في شرح الطبي) اعلم ان الغسل يوم الجمعة مستحب استحباباً مؤكداً وبه قال ابو حنيفة وهو المشهور من مذهب الشافعي واحمد وحكا الخطابي عن عامة الفقهاء وحكا عياض عن عامة الفقهاء وائمة الامصار ونقل ابن عبد البر فيه الاجماع وقال الراعي الغسل يوم الجمعة سنة ووقته بعد الفجر على المذهب وانفرد في النهاية بحكاية وجه انه يجزى قبل الفجر كغسل العيد وهو شاذ منكر ويستحب تقرب الغسل من الرواح الى الجمعة وقد ذهب بعض العلماء الى وجوبه - قلنا قد عرف جواز ترك الغسل بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من

﴿ باب الخطبة والصلاة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة

توضاً يوم الجمعة فيها ونمت ومن اغتسل فالفصل افضل — أخرجه احمد وابن أبي شيبة والدارمي وابو داود والترمذي وحسنه والسنائي وابو يعلى وابن جرير في تهذيبه وابن خزيمة في صحيحه والطحاوي والبيهقي وابن النجار والطبراني في الكبير والضياء في المختارة كلهم من طريق الحسن بن سمرة بن جندب قال في الامام من يحمل رواية الحسن بن سمرة على الاتصال يصحح هذا الحديث قال الحافظ ابن حجر وهو مذهب ابن المديني وقيل لم يسمع منه الا حديث العقيقة اه قلت وسمع منه حديث السكتين في الصلاة كما تقدم — وأخرجه ابن ماجه والطبراني في الاوسط والدارقطني في الافراد والبيهقي في المعرفة والضياء عن انس وأخرجه عبد بن حميد والطحاوي عن جابر (كذا في الانحاف)

﴿ باب الخطبة والصلاة ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) الى قوله تعالى (وتركوك قائماً) قال الشيخ الاكبر قدس الله سره اخلف الناس في الخطبة هل هي شرط في صحة الصلاة وركن من اركانها ام لا — فذهب الاكثرون الى انها شرط وركن وقال قوم انها ليست بفرض وبه اقول فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نص على وجوبها ولا ينبغي لنا ان نشرع وجوبها فانه شرع لم يأذن به الله ولكن السنة لم تزل نصليها بخطبة كما فعلت في صلاة العيدين مع اجماعنا على ان صلاة العيدين ليست من الفروض ولا خطبتها وما جاء عيد قط الا وصليت الصلاة وكانت الخطبة والاعتبار في ذلك ان الخطبة شرعت للموعظة وهو داعي الحق في قلب العبد الذي يرد الى الله تعالى ليتأهب لمناجاته ومشاهدته في الجمعة كما سن النافلة قبل صلاة الفريضة في جميع الصلوات وكما كان يفتح صلاة الليل بركعتين خفيفتين كل ذلك ليتنبه القلب في تلك النافلة لمناجاة الحق ومشاهدته ومراقبته في اداء الفريضة التي هو مطلوب بها فمن رأى ان الالتباه اصل في الطريق كالمروى وغيره قال بوجوب الخطبة ومن رأى ان المقصود انما هو الصلاة وان الاقامة فيها هو عين الالتباه جعل الخطبة سنه راتبة ينبغي ان تفعل وان لم ينص عليها ولكن ثابر عليها فكذا الالتباه قبل المناجاة للمناجاة اولى من ان يكون الالتباه في عين المناجاة فربما تؤثر في مناجاته مرتبته المتقدمة قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله) ثم اختلف القائلون بوجوبها في المجزئ منها فمنهم من قال ادنى ما ينطلق عليه اسم خطبة شرعية ومن قائل لا بد من خطبتين ومن قائل اقل ما ينطلق عليه اسم خطبة في لغة العرب والقائل بالخطبتين يرى انه لا بد ان يجلس بينهما ويكون في كل واحدة منها قائماً بحمد الله في اولها ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وبوصي بتقوى الله ويقرأ شيئاً من القرآن في الاولى ويدعو في الثانية والاعتبار في ذلك درجات المنبر الترقى في المقامات والخطبة الاولى بما يليق بالثناء على الله والتحريض على الامور المقربة من الله بالدلائل من كتاب الله والخطبة الثانية بما يعطيه الدعاء والالتجاء من الدلة والافتقار والسؤال والتضرع في التوفيق والهداية لما ذكره وامره به في الخطبة وقيامه في حال الخطبتين اما في الاولى فبحكم النيابة عن الحق فيما ينذر به ويوعده فهو قيام حق بدعوة صدق واما القيام في الثانية فقيام

حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْهَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كَانَ النَّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلُهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النَّدَاءُ الْكَلِمَاتِ عَلَى الزُّورَاءِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتْ

عبد بين يدي سيد كريم يسأل منه الاعانة فيما قال الله على لسانه في الاولى من اوصايا واما الجلسة بين الخطبتين ليفصل بين المقام الذي تقتضيه اليابة عن الحق تعالى فيما وعظ به عباده على لسان هذا الخطيب وبين المقام الذي يقتضيه مقام السوءال والرغبة في الهداية الى الصراط المستقيم ولما لم يرد نص من الشارع بايجاب الخطبة ولا بما يقال فيها الا لمجرد فعله لم يصح عندنا ان نقول بخطبة او شرعا الا اننا ننظر ما فعل ففعل مثل فعله على طريق التأسى لا على طريق الوجوب قال تعالى (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) وقال تعالى (ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله) ونحن مأمورون بتباعه فيما سن وفرض فنجازي من الله تعالى فيما فرض جزاء فرضين فرض الاتباع وفرض الفعل الذي وقع فيه الاتباع ونجازي فيما سن ولم يهرضه جزاء فرض وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجبه فنجازي في كل عمل بحسب ما يقتضيه ذلك العمل ولا بد من فرضية الاتباع فاعلم ذلك والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله تميل الشمس اي تزيد على الزوال مزيدا يحس ميلانها اي كان يصلي وقت الاختيار قوله ما كنا نقيل الخ قال الازهري القيلولة عند العرب الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم بدليل قوله تعالى (واحسن مقبلا) والجلسة لا نوم فيها قوله ولا تتغدى الغداء الطعام الذي يوكل اول النهار وهما كنايةتان عن النبكي اي لا يتغدون ولا يستريحون ولا يشتغلون بهم ولا يهتمون بامر سواه (كذا في شرح الطبري رحمه الله) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى الوقت المختار لجواز اقامة الجمعة بعد زوال الشمس من كبد السماء فلا يجوز قبل الزوال وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي وقال احمد يجوز قبل الزوال - ودليل الجماعة ما اخرج البخاري كان صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة حين تميل الشمس وواظب عليه الخلفاء الراشدون فصار اجماعا مهم على ان وقتها وقت الظهر فلا تصح قبله وبطل بخروجه بفوات الشرط والله اعلم (كذا في الاتحاف) وقال ابن الهمام اخرج مسلم عن سلمة بن الاكوع كسا نجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس واما ما رواه الدارقطني من حديث عبد الله بن سيدان بكسر السين المهملة قال شهدت الجمعة مع ابي بكر رضي الله تعالى عنه فكان خطبته قبل الزوال وذكر عن عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما نحوه قال فما رأيت احدا عاب ذلك ولا انكره فقد اتفقوا على ضعف ابن سيدان والله اعلم قوله اذا اشند البرد بكر بالصلاة اي تعجل واسرع قال التوربشتي رحمه الله تعالى ويحمل حديثه الآخر انه كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس على انه في فصل دون فصل ولم يرد بقوله كان عموم الاحوال - ليتفق الحديثان (شرح المصاييح) قوله زاد اي عثمان - النداء الثالث قال الطبري المراد بالنداء الثالث هو النداء قبل خروج الامام ليحضر القوم ويسعوا الى ذكر الله وانما زاد عثمان ذلك لكثرة الناس فرأى هو ان يؤذن المؤذن

لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيُذَكِّرُ النَّاسَ فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قَصْداً وَخُطْبَتُهُ قَصْداً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَمَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقِصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْقَلُهُ مِنْ قَعْرِهَا فَأَطِيلُوا الصَّلَاةَ وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ وَإِنْ مِنَ الْبَيَانِ مِجْرَاءً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ أَحْمَرَتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ

قبل الوقت لينتهي الصوت الى نواحي المدينة ويجتمع الناس قبل خروج الامام لئلا يفوت عنهم اوائل الخطبة وسمي هذا النداء ثالثاً وان كان باعتبار الوقوع اولاً لانه ثالث الدلائل الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الشيخين وهما الادان بعد صعود الخطيب قبل قراءة الخطبة وهو المراد بالنداء الاول والاقامة بعد فراغه من القراءة عند نزوله وهو المراء بالنداء الثاني — الرواء قال التوربشي رحمه الله تعالى ذكر تفسيرها في سنن ابن ماجه هي دار في سوق المدينة يقف المؤذنون على سورها ولعل تسميتها روراء لميلها عن عمارة البلد يقال قوس زوراء اي مائلة والله اعلم (ط) قوله كانت صلاته قصداً وخطبه قصداً -- قال الطيبي رح اصل القصد الاستقامة في الطريق استعير للتوسط في الامور والتباعد عن الافراط ثم للتوسط بين الطرفين كالوسط اي كانت صلاته صلى الله عليه وسلم متوسطة لم تكن في عية الطول ولا في عية القصر وكذلك الخطبة وذلك لا يقتضي مساواة الخطبة للصلاة حتى يخالف قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمار رضي الله تعالى عنه ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته من فقهه فاطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة - والاقصود من الامر بالاطالة ان يجعل صلاته اطول من خطبته لا الاطالة مطلقاً والله اعلم (ط) قوله مئة بفتح الميم وكسر الهمزة وتشديد النون واما قول ابن حجر وحكى فتح الهمزة غير ثابت في الاصول من فقهه اي سلامة ينحقق بها فقهه مفعلة بيت من ان المكسورة المشددة وحقيقتها مظه ومكان لقول القائل انه فقيه لان الصلاة مقصودة بالذات والخطبة توطئة لها فتصرف العناية الى الام كذا قل او لان حال الخطبة توجبه الى الخاف وحال الصلاة مقصده الخالق من فقاهاه قلبه اطالة معراج ربه (ق) قوله وان من البيان لسحرا — الجملة حال من اقصروا اي اقصروا الخطبة وانتم تأتون بها معاني جم في العاظ يسيرة وهي من اعلى طبقات البيان ولذلك قال صلى الله عليه وسلم او تيت جوامع الكلام قال الامام النووي قال الفاضي سيباض فيه تأويلات (احدهما) انه دم اماله القلوب وصرفها بمقاطع الكلام حتى يكتب من الاثم به كما يكتب بالسحر وادخله مالك في باب ما يكره من الكلام وهو مذهبه في تأويل الحديث (والثاني) انه مدح لانه تعالى امن على عباده بتعليمهم البيان وشبهه بالسحر لميل القلوب اليه واصل السحر الصرف والبيان يصرف القلوب الى ما يدعو اليه قال النووي وهذا الثاني هو الصحيح المختار قوله كانه منذر جيش مثل حال الرسول صلى الله عليه وسلم في خطبته وانذاره بعجيء القيامة وقرب وقوعها وتهالك الناس فيما يردبهم بحال من ينذر قومه عند غفلتهم لجيش قريب منهم يقصد الاحاطة لهم بغتة من كل جانب فكما ان المنذر يرفع صوته ويحمر عيناه ويشتد غضبه على تعافلهم كذلك حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والى قرب الحجيء اشار باصبعه ونظيره ما روي انه لما نزل وانذر عشيرتكم الاقربين صعد الصفا

صَبَحَكُمْ وَمَسَّاكُمْ وَيَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَيَقْرَنُ بَيْنَ إصْبَعَيْهِ السَّبَّابَةِ وَالْوُسْطَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ هَشَامٍ بِنْتِ حَارِثَةَ بْنِ النُّعْمَانِ قَالَتْ مَا أَخَذْتُ قِـ وَالْقُرْآنَ الْعَجِيدَ إِلَّا عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا كُلُّ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خُطِبَ النَّاسُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطِبَ وَعَايَهُ عِمَامَةُ سُودَانَ قَدْ أَرَّخِي طَرْفِيهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَايِرْ كَعْرَ كَعْتَيْنِ وَلَيْتَ حَوْزَ فِيهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

فجعل يبادي يادي يبر باي عدي الحديث قوله صبحكم ومساكم اي صبحكم العدو والمراد الانذار باعادة الجيش في الصباح والمساء (ط) قوله ويقرا على المنبر وادوا اي يقول الكفار لملك حرن النار يا مالِك ليَقْضِ عليكَ اي بالموت قال الطيبي من وعى عليه اي امامه فوكره موسى فقضى عليه والمعنى سل ربك ان يقضي سبابا — يقولون هذا لشدة ما هم فيحاربون مولاهم ما كانوا اي حال دون وفيه نوع استهزاء بهم دل هذا الحديث وما قبله وقوله تعالى ان اسال الله يدبر وقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير وقوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا على ان الناس الى الانذار والحويف احوح به الى التبشير اتمادهم في العلة واسماهم في الشهوات والله اعلم قوله يقرأها كل جمعة الح قال الطيبي نقلا عن المنظر ان المراد اول السورة لا جميعها لانه عليه الصلاة والسلام لم يقرأ جميعها في الخطبة اهـ (ط) قوله وقد ارخى طرفيها بين كتفيه قال الطيبي فيه ان ليس الريبة يوم الجمعة والعمامة السوداء وارسال طرفيها بين الكتفين سنة انتهى — وقال ميرك في حاشية الشامل هذه الخطبة وقعت في مرض النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه — وقال الريلي ليس السواد لحديث فيه وظاهر كلام صاحب المدخل ان عمامة عليه الصلاة والسلام كانت سبعة ادرع نقله ابن حجر (كذا في المرقاة) وان شئت رواده الفصيل فارح اليها واتت اهل قوله اذا جاء احدكم والامام يحلب فاير كع ركعتين وليتجاوز فيها اي فليحلف فيما — قال النووي هذه الاحاديث كلها صريحة في الدلالة لمذهب الشافعي واحمد واسحاق وفتحاء المحدثين انه اذا دخل الجامع يوم الجمعة والامام يحطب يستحب له ان يصلي ركعتين تحية المسجد ويكره الجلوس قبل ان يصليها وانه يستحب ان يتحوز فيما يسمع الخطبة وحكى هذا المذهب ايضا عن الحسن البصري وعبد الله بن المقدمين وقال القاسمي قال مالك واللبث وابو حنيفة والثوري وجمهور السلف من الصحابة والتابعين لا يصليها وهو مروي عن عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وحجتهم الامر بالانصات للامام وتأولوا هذه الاحاديث انه كان عربيا فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقيام ليراه الناس ويتصدقوا عليه وهذا تأويل يردده صريح قوله اذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام يحطب فاير كع ركعتين وليتجاوز فيما وهذا نص لا يتطرق اليه تأويل ولا اظن عالما يبلغه هذا اللفظ صحيحا فيحالفه قلت اصحابا لم يأولوا الاحاديث المذكورة بهذا الذي

ذكره حتى يشنع عليهم هذا التشنيع بل اجابوا بأجوبة غير هذا (الاول) ان النبي صلى الله عليه وسلم انصت له حين فرغ من صلاته والدليل عليه ما رواه الدارقطني في سننه من حديث عبيد بن محمد العبدى حدثنا معتمر عن ابيه عن قتادة عن انس قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له النبي ﷺ قم فاركع ركعتين وامسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته — فان قلت قال الدارقطني اسنده عبيد بن محمد ووم فيه قلت ثم اخرجته عن احمد بن حنبل حدثنا معتمر عن ابيه قال جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال يا فلان اصليت قال لا قال قم فصل ثم انتظره حتى صلى قال وهذا المرسل هو الصواب — قلت المرسل حجة عندنا ويؤيد هذا ما اخرجته ابن ابي شيبة حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو معشر عن محمد بن قيس ان النبي ﷺ حيث امره ان يصلي ركعتين امسك عن الخطبة حتى فرغ من ركعتيه ثم عاد الى خطبته (الجواب الثاني) ان ذلك كان قبل شروعه صلى الله عليه وسلم في الخطبة وقد بوب النسائي في سننه الكبرى على حديث سليك قال باب الصلاة قبل الخطبة ثم اخرج عن ابي الزبير عن جابر قال جاء سليك الغطفاني ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر فقام سليك قبل ان يصلي فقال له صلى الله عليه وسلم اركعت ركعتين قل لا قال قم فاركعها (الثالث) ان ذلك كان منه قبل ان ينسخ الكلام في الصلاة ثم لما نسخ في الصلاة نسخ ايضا في الخطبة لانها شطر صلاة الجمعة او شرطها وقل الطحاوي ولقد تواترت الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بان من قال لصاحبه انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغا فاذا كان قول الرجل لصاحبه والامام يخطب انصت لغوا كان قول الامام للرجل قم فصل لغوا ايضا — ثبت بذلك ان الوقت الذي كان فيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الامر لسليك انما كان قبل النبي وكان الحكم فيه في ذلك بخلاف الحكم في الوقت الذي جعل مثل ذلك لغوا — وقال ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وقال ثعلبة ابن ابي مالك كان عمر رضي الله تعالى عنه اذا خرج للخطبة انصتنا وقال عياض كان ابو بكر وعثمان رضي الله عنا وعنهم يمنعون من الصلاة عند الخطبة (والرابع) انه لما تشاغل النبي ﷺ بمخاطبة سليك سقط عنه فرض الاستماع اذ لم يكن منه حينئذ خطبة لاجل تلك المخاطبة — قاله ابن العربي وادعى انه اقوى الاجوبة والله اعلم (كذا في عمدة القاري) قال الحافظ العلام فيما قاله ابن العربي نظر لان المخاطبة لما انقضت رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خطبته وتشاغل سليك بامثال امره به من الصلاة فصيح انه صلى في حال الخطبة — اه كلامه في الفتح — قلنا قد سبق في حديث انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم امسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته — فكيف يصح ان يقال انه صلى في حال الخطبة (كذا في عمدة القاري) وقال القاضي ابو الوليد رحمه الله تعالى — قوله صلى الله عليه وسلم اذا جاء احدكم والامام يخطب فليركع ركعتين — اخرجته مسلم في بعض رواياته — واكثر رواياته ان النبي صلى الله عليه وسلم امر الرجل الداخل ان يركع ولم يقل اذا جاء احدكم الحديث فيتطرق الى هذا الخلاف في انه هل تقبل زيادة الراوي الواحد اذا خالفه اصحابه عن الشيخ الاول الذي اجتمعوا في الرواية عنه ام لا — اه (كذا في بداية المجتهد) والله اعلم وقال ابن العربي عارض قصة سليك ما هو اقوى منها كقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا — وقوله صلى الله عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت متفق عليه — فاذا امتنع الامر بالمعروف وهو امر الاغني بالانصات مع قصر زمنه فمنع التشاغل بالنحية مع طول زمنها اولى وعارضوا ايضا بقوله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب للذي دخل يتخطى رقاب الناس اجلس فقد آذيت اخرجته ابو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وغيره من حديث

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصلاة مع الإمام فقد أدرك الصلاة متفق عليه

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين كان يجلس إذا صعد المنبر حتى يفرغ أراه المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم يجلس ولا يتكلم ثم يقوم فيخطب رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن مسعود قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا رواه الترمذي وقال هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث محمد بن الفضل وهو ضعيف ذاهب الحديث

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائماً فمن نباك أنه كان يخطب جالساً فقد كذب فقد والله صليت معه أكثر من النبي صلاة رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ كعب بن عجرة أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أم الحکم يخطب قاعداً فقال أنظروا إلى هذا الخبيث يخطب قاعداً وقد قال الله تعالى وإذا رأوا تجارة أو لهواً أنفضوا إليها وتركوك قائماً رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ عمارة بن ربيعة أنه رأى بشر بن مروان على المنبر

عبد الله بن بشر قالوا فامرهم بالجلوس ولم يأمر بالنحية وروى الطبراني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما إذا دخل أحدكم والإمام على المنبر فلا صلاة ولا كلام حتى يفرغ الإمام والله أعلم (كذا في فتح الباري وعمدة القاري) قوله من أدرك ركعة من الصلاة قال ابن الملك يعني صلاة الجمعة مع الإمام قال الطبراني هذا مختص بالجمعة بينه حديث أبي هريرة في الفصل الثالث اهـ والظاهر حمل هذا الحديث على العموم كما سبق - والله أعلم (مرقاة) قوله حتى يفرغ أراه المؤذن قال الطبراني أي قال الراوي اظن أن ابن عمر أراد باطلاق قوله حتى يفرغ تقييده بالمؤذن - والمعنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس على المنبر مقدار ما يفرغ المؤذن من أذانه ثم يقوم فيخطب والله أعلم (ط) قوله ذاهب الحديث أي ذاهب حديثه غير حائط للحديث وهو عطف بيان لقوله وهو ضعيف (ط) قوله فقد والله صليت والله قسم اعترض بين قدو متعلقة وهو دال على جواب القسم والفاء في فن جواب شرط محذوف والمعنى أنه كاذب ظاهر الكذب سبب أني صليت إلى آخره (ط) قوله وعبد الرحمن هذا اظنه من بني أمية - وقوله وقد قال الله تعالى حال مقررة لجهة الإنكار أي كيف يخطب قاعداً ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً بدليل قوله تعالى وتركوك قائماً - وذلك أن أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء فقدم تجارة من زيت الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قائماً فتركوه قائماً وما

رَافِعًا يَدَيْهِ فَقَالَ قَبِّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ
بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ الْمُسَبِّحَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ لَمَّا أَسْتَوَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ قَالَ أَجْلِسُوا فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ
فَجَلَسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَعَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ
مَسْعُودٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيُصَلِّ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَتَانِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا أَوْ
قَالَ الظَّهْرَ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ

﴿ باب صلاة الخوف ﴾

بقي معه الا بسير — والله اعلم (ط) اطاب الله نراه قوله رافعا يديه اي عند التكلم كما هو دأب الوعاظ
— اذا حموا — يشهد له قوله واشار باصبعه المسبحة (ط) قوله ان يقول يديه اي يشير عند التكلم في الخطبة
باصبعه يخاطب الناس ويبيهم على الاستماع (ط) قوله فقال تعال اي ارفع عن صف العمل الى مقام الرجل
وهلم الى المسجد وقال الراغب اصله ان يدعى الانسان الى مكان مرتفع ثم جعل للدعاء الى كل مكان وتعالى
ذهب صاعدا يقال عاليا فتعالي يا عبد الله بن مسعود خطاب تخصيص وتشريف لانه كان من ارباب الخصوص
والكهل ولذا كان امامنا الاعظم يقدم قوله على سائر الصحابة ما عدا الخلفاء الراشدين (ق) قوله ومن فاتته
الركعتان فليصل اربعا او قال الظهر اي بدل اربعا -- وفي شرح المنية من ادرك الامام فيها صلى معه ما ادرك
وبنى عليه الجمعة وان ادركه في التشهد او سجود السهو وقال محمد ان ادرك معه ركوع الثانية بنى عليها الجمعة
وان ادركها فيما بعد ذلك بنى عليها الظهر — قال صاحب الهداية لما اطلاق قوله عليه الصلاة والسلام اخرج
السته في كتبهم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها
وانتم تسعون واتوها تمشون وعليكم السكينة فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا (كذا في المرقاة)

— باب صلاة الخوف —

قال تعالى (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين فان خفتم فرجالا او ركبانا فادا امنتم
فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) وقال تعالى (واذا كنت فيهم فاقم لهم الصلاة) الايات اجمعوا على
ان صلاة الخوف ثابتة الحكم بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ما حكى عن المزني قال هي منسوخة
والا ما حكى عن ابي يوسف من قوله انها كانت مختصة برسول الله صلى الله عليه وسلم واجمعوا على انها في
الحضر اربع ركعات وفي السفر للقاصر ركعتان — واتفقوا على ان جميع الصفات المروية فيها عن النبي صلى
الله عليه وسلم معتد بها وانما الخلاف في الترجيح (كذا في الميزان للامام الشعراي رحمه الله تعالى) وذكر في المجتبى
ان الكل جائز وانما الخلاف في الاولى (كذا في البحر الرائق) وقال الامام الهمام حجة الاسلام ابو بكر الرازي
رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف على ضربين مختلفة واختلف فقهاء

الامصار فيها فقال ابو حنيفة ومحمد تقوم طائفة مع الامام وطائفة بازاء العدو فيصلون بهم ركعة وسجدة ثم ينصرفون الى مقام اصحابهم ثم تأتي الطائفة الاخرى التي بازاء العدو فيصلون بهم ركعتين وسجدة ثم ينصرفون الى مقام اصحابهم ثم تأتي الطائفة التي بازاء العدو فيقضون ركعة بخير قراءة وتشهد وسلموا وذهبوا الى وجه العدو ثم تأتي الطائفة الاخرى فيقضون ركعة وسجدة بقراءة وقال (ابن ابي ليلى) اذا كان العدو بينهم وبين القبلة جعل الناس طائفتين فيكبرون ويكبرون ويركعون ويركعون جميعاً معه وسجد الامام والصف الاول ويقوم الصف الاخر في وجوه العدو فاذا قاموا من السجود سجد الصف المؤخر فاذا فرغوا من سجودهم قاموا وتقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المتقدم فيصلون بهم الامام الركعة الاخرى كذلك - وان كان العدو في دبر القبلة قام الامام ومعه صف مستقبل القبلة والصف الاخر مستقبل العدو فيكبرون جميعاً ويركعون ويركعون جميعاً ثم يسجد الصف الذي مع الامام سجدة ثم يتقلبون فيكونون مستقبلين العدو ثم يجيء الآخرون فيسجدون ويصلون بهم الامام جميعاً الركعة الثانية فيركعون جميعاً ويسجد الصف الذي معه ثم يتقلبون الى وجه العدو ويجيء الآخرون فيسجدون معه ويفرغون ثم يسلم الامام وم جميعاً - قال ابو بكر وروي عن ابي يوسف في صلاة الخوف ثلاث روايات احداها مثل قول ابي حنيفة ومحمد والاخرى مثل قول ابن ابي ليلى اذا كان العدو في القبلة واذا كان في غير القبلة فمثل قول ابي حنيفة والثالثة انه لا تصلي بعد النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف امام واحد وانما تصلي امامين كسائر الصلوات وروي عن سفيان الثوري مثل قول ابي حنيفة وروي ايضا مثل قول ابن ابي ليلى وقال ان فعلت كذلك جاز (وقال مالك) يتقدم الامام بطائفة وطائفة بازاء العدو فيصلون بهم ركعة وسجدة ويقوم قائماً وتتم الطائفة التي معها لا نفسها ركعة اخرى ثم يتشهدون ويسلمون ثم يذهبون الى مكان الطائفة التي لم تصل فيقومون مكانهم وتأتي الطائفة الاخرى فيصلون بهم ركعة وسجدة ثم يتشهدون ويسلمون ويقومون فيتمون لانفسهم الركعة التي بقيت قال ابن القاسم كان مالك يقول لا يسلم الامام حتى تتم الطائفة الثانية لانفسها ثم يسلم بهم لحديث يزيد بن رومان ثم رجع الى حديث القاسم وفيه ان الامام يسلم ثم تقوم الطائفة الثانية فيقضون (وقال الشافعي) مثل قول مالك الا انه قال لا يسلم الامام حتى تتم الطائفة الثانية لانفسها ثم يسلم بهم - قال ابو بكر اشده هذه الاقاويل موافقة لظاهر الآية قول ابي حنيفة ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى - وذلك لانه تعالى قال (واذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) وفي ضمن ذلك ان طائفة منهم بازاء العدو لانه قال - ﴿ولياخذوا اسلحتهم﴾ وجائز ان يكون مراده الطائفة التي بازاء العدو وجائز ان يريد الطائفة المصلية والاولى ان يكون الطائفة التي بازاء العدو لانها تحرس هذه المصلية وقد عقل من ذلك انهم لا يكونون جميعاً مع الامام لانهم لو كانوا مع الامام لما كانت طائفة منهم قائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم بل يكونون جميعاً معه وذلك خلاف الآية - ثم قال تعالى على (فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم) - وعلى مذهب مالك رحمه الله تعالى يقضون لانفسهم ولا يكونون من ورائهم الا بعد القضاء وفي الآية الامر لهم بان يكونوا بعد السجود من ورائهم وذلك موافق لقولنا ثم قال تعالى (ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك) فدل ذلك على معنيين - احدهما ان الامام يجعلهم طائفتين في الاصل - طائفة معه وطائفة بازاء العدو على ما قاله ابو حنيفة رحمه الله تعالى لانه قال تعالى (ولتأت طائفة اخرى) وعلى مذهب مخالفنا هي مع الامام لا تأتيه - والثاني قوله لم يصلوا فليصلوا معك - وذلك يقتضي نفي كل جزء من الصلاة - ومخالفنا يقول بفتح الجميع الصلاة مع الامام فيكونون حينئذ بعد الافتتاح فاعلين لشيء من الصلاة وذلك خلاف الآية فهذه الوجوه التي ذكرنا من معنى الآية موافقة

الفصل الاول * عن * سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال غزوت مع

لمذهب أبي حنيفة ومحمد وقلنا موافق للسنة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم وللأصول — وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا وقال أبي امره قد بدنت فلا تباوروني بالر كوع ولا بالسجود ومن مذهب المخالف أن الطائفة الأولى تقضي صلاتها وتخرج منها قبل الإمام وفي الأصول أن المأموم مأمور بمتابعة الإمام لا يجوز له الخروج منها قبله — وإيضاً جائز أن يلحق الإمام سهو وسهوه يلزم المأموم ولا يمكن الخارجين من صلاتهم قبل فراغه أن يسجدوا ويخالف هذا القول الأصول من جهة أخرى وهي اشتغال المأموم بقضاء صلاته والإمام قائم أو جالس تارك لأفعال الصلاة فيحصل به مخالفة الإمام في الفعل وترك الإمام لأفعال الصلاة لأجل المأموم وذلك ينافي معنى الاقتداء والالتزام ومنع الإمام من الاشتغال بالصلاة لأجل المأموم فهذان وجهان أيضاً خارجان من الأصول — اه كلامه والله اعلم وقال حجة الله على العالمين الشيرين بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره ونفعنا بعلومه وبركاته آمين — قد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف على أنحاء كثيرة (منها) ما جاء في رواية مسلم عن جابر رضي الله عنه أنه رتب القوم صفين فصلى بهم فلما سجد سجد معه صف سجدت به وحرس صف فلما قاموا سجد من حرس ولحقوه وسجد معه في الثانية من حرس أولاً وحرس الآخرون فلما جلس سجد من حرس وتشهد بالصفين وسلم والحالة التي تقتضي هذا النوع أن يكون العدو في جهة القبلة (ومنها) أن صلى مرتين كل مرة بفرقة والحالة تقتضي هذا النوع أن يكون العدو في غيرها — وأن يكون توزيع الركعتين عليهم مشوشاً لهم ولا يحيطوا باجمعهم بكيفية الصلاة (ومنها) أن وقفت فرقة في وجهه وصلى بفرقة ركعة فلما قام للثانية فارقت وأتمت وذهبت وجاء العدو وجاء الواقفون فاقندوا به فصلى بهم الثانية فلما جلس للتشهد قاموا فاتموا ثانيته ولحقوه وسلم بهم والحالة المقتضية لهذا النوع أن يكون العدو في غير القبلة ولا يكون توزيع الركعتين عليهم مشوشاً (ومنها) أنه صلى بطائفة منهم وأبليت طائفة على العدو فركع بهم ركعة ثم انصرفوا بمكان الطائفة التي لم تصل وجاء أولئك فركع بهم ركعة ثم أتم هؤلاء وهؤلاء (ومنها) أن يصلي كل واحد كيف ما أمكن راكباً أو ماشياً لقبلة أو غيرها رواه ابن عمر رضي الله تعالى عنها — والحالة المقتضية لهذا النوع أن يشتد الخوف أو يلتحم القتال وبالجملة فكل نحو روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو جائز ويفعل الإنسان ما هو أخف عليه وأوفق بالمصلحة حالئذ والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) ثم قال الإمام حجة الإسلام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى وجائز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى هذه الصلوات على الوجوه التي وردت به الروايات وذلك لأنها لم تكن صلاة واحدة فتضاد الروايات فيها وتتنافى بل كانت صلوات في مواضع مختلفة بسفان في حديث أبي عياش وفي حديث جابر يطن السخل ومنها حديث أبي هريرة في غزوة نجد وذكر فيه أن الصلاة كانت بذات الرقاع — واختلاف هذه الآثار تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى هذه الصلوات على اختلافها على حسب ورود الروايات بها على ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم احتياطاً في الوقت من كيد العدو وما هو أقرب إلى الحذر والتحرز على ما أمر الله تعالى به من أخذ الحذر في قوله (وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ودد الدين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وامتنعتكم فيميلون عليكم ميلاً واحدة) ولذلك كان الاجتهاد سائفاً في جميع أقاويل الفقهاء على اختلافها — لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها إلا أن الأولى عندنا ما وافق ظاهر الكتاب

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ نَجْدٍ فَوَازَيْنَا الْعَدُوَّ فَصَافَقْنَا لَهُمْ قَقَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا قَقَامَتَ طَائِفَةٍ مَعَهُ وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ وَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ فَجَاؤُوا فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمْ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ قَقَامَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَرَوَى نَافِعٌ نَحْوَهُ وَزَادَ فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا قَالَ نَافِعٌ لَا أَرَى ابْنَ عُمَرَ ذَكَرَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿ وَعَنْ ﴾ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَاتٍ عَنْ صَلِّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَجَاءَ الْعَدُوُّ فَصَلَّى بِالَّتِي مَعَهُ رَكْعَةً ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا وَأَتَدُّوا لِنَفْسِهِمْ ثُمَّ انْصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَاءَ الْعَدُوُّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْآخَرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا وَأَتَمُّوا لِنَفْسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ بِطَرِيقٍ آخَرَ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ وَعَنْ ﴾ جَابِرٍ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرِّقَاعِ قَالَ كُنَّا إِذَا أَتَيْنَا عَلَى شَجَرَةٍ

والاصول وجائز ان يكون الثابت الحكم منها واحداً — والباقي منسوح وجائز ان يكون الجميع ثابتا غير منسوح
توسمة وترفيها لا يخرج من ذهب الى بعضها ويكون الكلام في الافضل منها كاخلاف الروايات في الترجيع في الآذان وفي تشية الاقامة وتكثيرات العيدين والشريق ونحو ذلك مما الكلام فيه بن الفقهاء في الافضل فن ذهب الى وجه منها فغير معنف عليه في اختياره وكان الاولى عندنا ما وافق ظاهر الآية والاصول — اه
واقه اعلم (كذا في كتاب الاحكام) قوله فوازينا العدو اي حادينا وقابلناه قال الطيبي يهيم من الحديث ان كل طائفة اقتدوا برسول الله صلى الله عليه وسلم في ركعة واحدة وصلوا لانفسهم الركعة الاخيرة وهذا مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى — اه واختاره البخاري (ق) قال ابن عبد البر روى في صلاة الخوف عن النبي صلى الله عليه وسلم وجوه كثيرة فذكر منها ستة اوجه الاول ما دل عليه حديث ابن عمر قال به الائمة الاوزاعي والاشهب قلت قال به ابو حنيفة واصحابه على ما ذكرنا — الثاني حديث صالح بن خوات عن سهل بن ابي حثمة قال به مالك والشافعي واحمد وابو ثور اه كذا في عمدة القاري قوله مستقبلي القبلة او غير مستقبليها اي بحسب ما يتسهل لهم قوله حتى اذا كنا بذات الرقاع قال الام التوربشتي رحمه الله تعالى اما تسمية الغزوة بذات الرقاع فقد روى مسلم في كتابه ما يبين ذلك روى عن ابي موسى الاشعري رض قال خرجنا مع رسول الله

ظَلِيلَةً نَزَّ كُنَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَسَيْفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْلَقٌ بِشَجَرَةٍ فَأَخَذَ سَيْفَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرَطَهُ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَخَافُنِي قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ بِمَنْزِلِي مِنْكَ قَالَ فَتَهَدَّدَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَمَدَ السَّيْفَ وَعَلَّقَهُ قَالَ فَتُودِي بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ تَأَخَّرُوا وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُخْرَى رَكَعَتَيْنِ قَالَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وَعنه ﴾ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَصَفَّفْنَا خَلْفَهُ صَفِّينِ

صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن ستة نفر بيننا بعير نعقبه فتعبت قدي وسقطت اظفارني وكنا نلف على ارجلنا الحرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نصب على ارجلنا من الحرق — قلت وقد وجدت في كتب اهل العلم بالسيرة انها سميت ذات الرقاع لان الارض التي التقوا فيها كانت قطعاً بيضاء وحمراء وسوداء كالرقاع المختلفة في اللون — قلت وقول جابر حتى كنا بذات الرقاع يدل على ان ذات الرقاع اسم لمكان بعينه — وحديث ابي موسى حديث صحيح فالسبيل ان نقول لعل ابا موسى كان في غزوة عرفت بغير ذلك الاسم وكانوا يسمونها ذات الرقاع في السنة الخامسة فلا بد من تأويل حديث ابي موسى على ما ذكرنا لانه كان من اصحاب السفينة الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحبشة بعد فتح خير وقد وجدت الحافظ ابا القاسم اسماعيل الاصفهاني قد ذكر في تاريخ ايام الرسول صلى الله عليه وسلم ان ذات الرقاع كانت في السنة الخامسة وهو من المعتبرين في هذا الشأن ولو اخذنا بظاهر حديث ابي موسى وهو حديث صحيح فتأويل قول جابر حتى اذا كنا بذات الرقاع ان نقول تقديره حتى اذا كنا بالمكان الذي كانت به غزوة ذات الرقاع فسمى البقعة باسم الواقعة والله اعلم كذا في شرح المصاييح قوله الله يعني منك اذ لا حول ولا قوة الا بالله — قل الطيبي كان يكفي في الجواب ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم — الله — فبسط اعتماداً على الله واعتضاداً بحفظه وكلاءته قال الله تعالى والله يصمك من الناس قوله وصلى بالطائفة الاخرى رَكَعَتَيْنِ قال المظهر هذه الرواية مخالفة لما قبلها مع ان الموضع واحد وذلك لاختلاف الزمان اه فيحمل على انه عليه الصلاة والسلام صلى في هذا الموضع مرتين مرة كما رواه سهل ومرة كما رواه جابر فيحمل الاول على صلاة الصبح وهذا على الظهر او العصر بدليل الاستظلال او يحمل على تعدد هذه الغزوة كما سيجيء والله اعلم — وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى — اختلفت الروايات في صفة تلك الصلاة لاختلاف ايامها — فقد صلى عليه الصلاة والسلام بعصفان وبطن نخلة وبذات الرقاع وغيرها على اشكال متباينة بناء على ما رآه من الاحوط فالاحوط في الحراسة والتوقي من العدو واخذ بكل رواية منها جمع من العلماء — اه — قال في الازهار فيه دلالة على صحة صلاة المفترض خلف المتنفل نقله السيد رح قلت ثبت العرش اولا فانقش — ثم رأيت ان صاحب المصاييح قال في شرح السنة يحتمل ان يكون هذا في حال كون النبي صلى الله عليه وسلم مقيماً — والمقيم يصلي صلاة الخوف في البصر كذلك الا انه لم يذكر في الحديث ان القوم قضا ويجوز ان يكونوا قضا ومثل هذا جائز في الاحاديث ويحتمل ان

وَالْعَدُوَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ
الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفِّ
الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ بِالسُّجُودِ ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ وَتَأَخَّرَ
الْمُقَدَّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ
وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ الَّذِي كَانَ مُوَخَّرًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى
وَقَامَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَالصَّفِّ
الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالناس
صلاة الظهر في الخوف يبطن فخل فصلي بطائفة ركعتين ثم سلم ثم جاء طائفة أخرى
فصلى بهم ركعتين ثم سلم رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ

الفصل الثالث * عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

يكون ذلك قبل نزول الآية بالقمر فهذا بحمد الله تعالى شافعي المذهب منصف غاية الانصاف ومجتهد مجتمع
جميع الاوصاف حمل الحديث على ما احتراه فيه وصاحب البيت ادري بما فيه والله اعلم (ق) قوله فصل بطائفة
ركعتين ثم سلم ثم جاء طائفة أخرى فصلي بهم ركعتين ثم سلم — لا اشكال في ظاهر الحديث على مقتضى مذهب
الشافعي رحمه الله تعالى فانه محمول على حالة القصر وقد صلى بالطائفة الثانية نفلا — وعلى قواعد مذهبنا مشكل
جداً — فانه لو حمل على السفر لزم اقتداء المعتز بالمسفل — وان حمل على الحضر فاباه السلام على رأس كل
ركعتين اللهم الا ان يقال هذا من خصوصياته واما القوم فاتموا ركعتين اخريين بعد سلامه واختار الطحاوي
رحمه الله تعالى انه كان في وقت كانت الفريضة تصلي مرتين والله اعلم — (كذا في المرقاة) وقال الامام
ابوبكر الرازي رحمه الله تعالى وما روي عن ابن عباس وجابر في ان صلاة الخوف ركعة فمحمول على ان النبي
يصلي المأموم مع الامام ركعة لانه يجعل الناس طائفتين فيصلي بالتي معه ركعة ثم يمضون الى تجاه العدو ثم
تأتي الطائفة الثانية فيصلي بها ركعة ويسلم بتلك فيصير لكل طائفة من المأمومين ركعة ركعة مع الامام ثم
يقضون ركعة ركعة لان الآثار قد تواترت في قول النبي عليه الصلاة والسلام صلاة الخوف مع اختلافها وكلها

نَزَلَ بَيْنَ ضَجْنَانَ وَعُسْفَانَ فَقَالَ الْمَشْرِي كُونَ لِهَوَاءَ صَلَاةٍ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ
وَهِيَ الْعَصْرُ فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ فَتَحْمِلُوا عَلَيْهِمْ مِيلَةً وَاحِدَةً وَإِنْ جَبْرِيلُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَقْسِمَ أَصْحَابَهُ شَطْرَيْنِ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ وَتَقُومَ طَائِفَةٌ أُخْرَى وَرَأَاهُمْ
وَلْيَا خُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحْتَهُمْ فَتَكُونُ لَهُمْ رَكْعَةٌ وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَانِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

﴿ باب صلاة العيدين ﴾

الفصل الاول * عن * أبي سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم

موجة للركعتين وليس في شيء منها انه صلاها ركعة والله اعلم (كذا في احكام القرآن) قوله نزل بين ضجنان
في القاموس ضجنان كسكران جبل قريب مكة وجبل آخر بالبادية مواقفا لما في النهاية - وعسفان كعثان
موضع على مرحلتين من مكة قوله فاجمعوا بفتح الهزة وكسر الميم امركم اي امر القتال والمعنى فاعزموا عليه
فتميلوا بالنصب على جواب الامر اي فتحملوا عليهم ميلة واحدة كما قال تعالى ود الدين كفروا لو تعلمون عن
اسلحتكم وامتعكم ويميلون عليكم ميلة واحدة (ق)

— باب صلاة العيدين —

قال الله عز وجل (ولتكبروا لله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) والمراد به تكبيرات العيد - وقال تعالى
(فصل لربك وانحر) وقال تعالى (قد افلح من تركه) وذكر اسم ربه فصلي روى عن عمر بن عبد العزيز
وابي العالية قال ادى زكاة الفطر ثم خرج الى الصلاة - وقال تعالى (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن
يناله التقوى منكم كذلك سحرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين) وقال تعالى (واذكروا
الله في ايام معدودات) الاصل فيها ان كل قوم له يوم يتجمعون فيه ويخرجون من بلادهم بزينتهم
وتلك عادة لا يفك عنها احد من طوائف العرب والعجم وقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان
يلعبون فيها فقال ما هذا اليومان قالوا كذا نلعب فيها في الجاهلية فقال قد ابدلكم الله بها خيراً
منها يوم الاضحى ويوم الفطر قيل هما اليومان والمرجان وانما بدلا لانه ما من عيد في الناس الا وسبب وجوده
تنويه بشعائر دين او موافقة ائمة مذهب او شيء مما يضاهي ذلك فخشي النبي صلى الله عليه وسلم ان تركهم
وعادتهم ان يكون هنالك تنويه بشعائر الجاهلية او ترويج لسنة اسلافها فابدلها بيومين فيها تنويه بشعائر الملة
الحنيفية وضم مع التجميل فيها ذكر الله وابوابا من الطاعة لئلا يكون اجتماع المسلمين بمحض اللعب ولئلا يخلو
اجتماع منهم من اعلاء كلمة الله احدهما يوم فطر صيامهم واداء نوع من زكاتهم فاجتمع الفرح الطبيعي من قبل
تفرغهم عما يشق عليهم واخذ الفقير الصدقات والعقل من قبل الابتهاج بما انعم الله عليهم من توفيق اداء ما
اقرض عليهم واسبل عليهم من ابقاء رؤس الاهل والولد الى سنة اخرى والثاني يوم ذبح ابراهيم ولده اسماعيل
عليها السلام وانعام الله عليها بان فداء بذبح عظيم اذ فيه تذكّر حال ائمة الملة الحنيفية والاعتبار بهم في بذل
المهج والاموال في طاعة الله وقوة الصبر وفيه تشبه بالحاج وتنويه بهم وشوق لما هم فيه ولذلك سن التكبير وهو

يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيُعِظُهُمْ وَيُوصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قَطَعَهُ أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ، وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ

قوله تعالى (ولتكبروا لله على ما هداكم) يعني شكراً لما وفقكم للصيام ولذلك سن الأضحية والجهر بالتكبير إياهم منى واستحب ترك الحلق لمن قصد التضحية وسن الصلاة والخطبة لئلا يكون شيء من اجتماعهم بغير ذكر الله وتنويه شعائر الدين وضم معه مقصداً آخر من مقاصد الشريعة وهو أن كل ملة لا بد لها من عُرْضة يجتمع فيها أهلها ليظهر شوكتهم وتعلم كثرتهم ولذلك استحب خروج الجميع حتى الصبيان والنساء وذوات الخدور والحائض ويعتزلن المصلى ويشهدن دعوة المسلمين ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يخالف في الطريق ذهاباً وإياباً ليطالع أهل كلتا الطريقين على شوكة المسلمين ولما كان أصل العيد الزينة استحب حسن اللباس والتقليس (وهو ضرب الدفوف واللعب عند قدوم الملوك على سبيل استقبالهم) وغالفة الطريق والخروج إلى المصلى (حجة الله البالغة) قال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قال أصحابنا صلاة العیدین واجبة على من تجب عليه الجمعة نصاً عند أبي حنيفة في روايته على الأصح وبه قال الاكثرون وهو المذهب ونقل عن ابن هبيرة في الأصح رواية ثانية عن الإمام بأنها سنة اهـ قلت وتسمية محمد إياها في الجامع الصغير ستة حيث قال عيدان اجتماعاً في يوم واحد الأول سنة والثاني فريضة ولا يترك واحد منها لكونها وجبت بالسنة لا يرى إلى قوله (ولا يترك واحد منها) فإنه أخبر بعدم الترك والأخبار في عبارات الأئمة والمشايع بذلك يفيد الوجوب والدليل على وجوبها إشارة الكتاب (ولتكمّلوا العدة ولتكبروا لله على ما هداكم) وقوله تعالى (فصل لربك وانحر) فإن في الأول إشارة إلى صلاة عيد الفطر وفي الثاني إشارة إلى صلاة عيد النحر والسنة وهو ما ثبت بالقل المستفيض عنه صلى الله عليه وسلم أنه واظب عليهما من غير ترك وهو دليل الوجوب وكذا عمل الخلفاء الراشدين من بعده من غير ترك وقال مالك والشافعي سنة مؤكدة واستدلوا بحديث الأعرابي في الصحيحين هل علي غيرهن قال لا إلا أن تطوع (كذا في الاتحاف) قوله فأول شيء يبدأ به الصلاة يعني ليس لصلاة العيد قبلها سنة ولا بعدها سنة — قوله أن يقطع بعتا البعث الجيش يعني أن يرسل جيشاً إلى ناحية أرسله (كذا في المفاتيح) وقال الشيخ الدهلوي البعث الجيش الذي يبعث إلى العدو وقطعه توزيعه على القبائل وقسمته وإنما استعمل فيه القطع لأن الأمر يقطع القول به فيقول يخرج من بني فلان كذا ومن بني فلان كذا قال التوربشتي والظاهر أن استعمال القطع بمعنى الإفراز والأفراد جماعة من بين القوم وإرسالها إلى العدو وقوله أو يأمر بشيء أي شيء معين مخصوص من بين الأوامر قوله بغير أذان وإقامة يعني لا يؤذن لها ولا يقام بل ينادي الصلاة الصلاة جامعة ليجتمع الناس بهذا الصوت قوله يصلون العيدين قبل الخطبة يعني الخطبة في العيد بعد الصلاة بخلاف الجمعة لأن خطبة الجمعة فريضة

أَشْهَدَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَ قَالَ نَعَمْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَذَانًا وَلَا إِقَامَةً ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْتُهُنَّ يَهْوِينَ إِلَى آذَانِهِنَّ وَحُلُوقِهِنَّ يَدْفَعْنَ إِلَى بِلَالٍ ثُمَّ أَرْتَفَعَ هُوَ وَبِلَالٌ إِلَى بَيْتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ أَمَرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَيْضَ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَشْهَدَنَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْتُهُمْ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ قَالَتْ أُمُّ رَأَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِحْدَانَا لَيْسَ لَهَا جَانِبٌ قَالَ لَتَلْبِسَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جَلْبَابِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مَنَّا نُدْفِقَانِ وَتَضْرِبَانِ وَفِي رِوَايَةٍ تَغْنِيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بَعَاثٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَغَشٍّ بِنَوْبِهِ فَأَتَتْهُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعُوهَا

فلو قدمت الصلاة على الخطبة ربما يفرق جماعة من الناس اذا صلوا الصلاة ولا ينتظرون الخطبة فيأتوا واما خطبة العيد فسنة فلو صلى بعض القوم فلم ينتظروا استماع الخطبة لاثم عليهم قوله أشهدت المهمة للاستفهام اي احضرت يهوين بضم الياء الاولى وكسر الواو اي يقصدن الى حليهن من القرط والقلادة والعقد ويدفعنه الى بلال ليتصدق به لمن على الفقراء ارتفع اي ذهب قوله صلى يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها يعني صلاة العيدين ركعتان وليس قبلها ولا بعدها سنة قوله وتعتزل الحيز عن مصلاهن الحيز جمع حائض — والحدور جمع خدر وهو الستر وذوات الحدور النساء اللاتي قل خروجهن من بيوتهن يشهدن اي يحضرن تعتزل اي تفصل وتقف في موضع منفردات يعني امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان تحضر جميع النساء يوم العيد بالمصلى لتصلي من ليس لها عذر وتصل بركة الدعاء والصلاة الى من لها عذر في ترك الصلاة منهن وهذا ترغيب للناس في حضور الصلاة ومجالس الله كرم ومقاربة الصلحاء لينالهم بركتهم وحضور النساء المصلى في زماننا غير مستحب لظهور الفساد بين الناس (كذا في المفاتيح) قوله تدفقان اي تضربان الدف قوله وتضربان هذا تكرار لزيادة الشرح اي وتضربان الدف قوله تقاولت تقول الرجلان اذا اجاب كل واحد منهما الاخر يوم بعث بالعين غير المعجمة والباء مضمومة اسم لحرب جرت بين اوس وخزرج قبل الاسلام وهما قبيلتان من الانصار يعني تغنيان بالاشعار التي يقرأها كل واحد من القبيلتين في ذلك اليوم لاثبات شجاعتهم وهذا يدل على جواز ضرب الدف وجواز قراءة الاشعار التي لم يكن وصف امرأة مغنية ولا هجو مسلم قوله والنبي صلى الله عليه وسلم متغش بثوبه اي متغط وملتبس ومعنى التغشي التغطي والتستر قوله اتتهرها اذا رفع صوته على احد ومنعه وهذا الحديث يدل على تعظيم يوم العيد وتجوز الضرب بالدف والفرح واللعب بما ليس فيه معصية (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قوله دعها زاد في رواية هشام يا ابا بكر ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا فقيه

يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامُ عِيدٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا

تعاليل الامر بتركها وايضاح خلاف ما طنه الصديق من انها فعلتا ذلك بغير علمه صلى الله عليه وسلم لكونه دخل فوجده مغلى بثوبه فظنه نائما فتوجه له الانكار على ابته من هذه الالوجه مستصحا لما تقرر عنده من منع الغناء واللهو فبادر الى انكار ذلك قياما عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك مستندا الى ما ظهر له فاوضح له النبي صلى الله عليه وسلم الحال وعرفه الحكم مقرونا ببيان الحكمة بانه يوم عيداى يوم سرور شرعي فلا ينكر فيه مثل هذا كما لا ينكر في الاعراس وبهذا يرتفع الاشكال عمن قال كيف ساغ للصديق انكار شيء اقره النبي صلى الله عليه وسلم وتكلم جوارا لا يغنى عنه وفي قوله لكل قوم اي من الطوائف وقوله عيد اي كاليروز والمرحان - وفي السائي وابن حبان باسناد صحيح عن انس قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيها فقال قد ابدلكم الله تعالى بهما خيرا منهما يوم الفطر والاضحى واستببط منه كراهة المرح في اعياد المشركين والتشبه بهم وبالح الشيخ ابو حفص الكبير السني من الحنفية فقال من اهدى بيضة الى مشرك تعظيما ليوم فقد كفر بالله تعالى واستببط من تسمية ايام منى بانها ايام عيد مشروعية قضاء صلاة العيد فيها لمن فاتته كما سيأتي بعد واستدل جماعة من الصوفية بحديث الباب على اباحة الغناء ومما به بآلة وبغير آلة ويكفي في رد ذلك تصريح عائشة رضى الله تعالى عنها في الحديث الذي في الباب بعده بقولها وليستا بمغنيات فنفت عنهما من طريق المعنى ما اثبتته لهما باللفظ لان الغناء يطلق على رفع الصوت وعلى الترم الذي تسميه العرب الصب بفتح الون وسكون المهملة وعلى الحداء ولا يسمى فاعله مغنيا وانما يسمى بذلك من يشد بمطيط وتكسير وتهيج وتشويق بما فيه تعريض بالمواحش او تصريح قال القرطبي قولها ليستا بمغنيات اي ليستا بمن يعرف الغناء كما يعرفه المغنيات المعروفة بذلك وهذا منها تحرز عن الغناء المعتاد عند المشركين به وهو الذي يحرك الساكن ويبعث الكامن وهذا النوع اذا كان في شرفه وصف عاسن النساء والخمر وغيرها من الامور المحرمة لا يختلف في تحريمه قال واما ما ابتدئته الصوفية في ذلك فمن قيل ما لا يختلف في تحريمه لكن النفوس الشهوانية غلبت على كثير ممن يسب الى الخير حتى لقد ظهرت من كثير منهم فلات المجانين والصبيان حتى رقصوا بحركات متطابقة وتقطيعات متلاحقة وانتهى التواقع بقوم منهم الى ان جعلوها من باب القرب وصالح الاعمال وان ذلك يشمر سني الاحوال وهذا على التحقيق من آثار الزندقة وقول اهل الخرفة والله المستعان اه ويبنى ان يعكس مرادم ويقرأ سيء عوض النون الخفيفة المكسورة بغير همز بمثناة تحتانية ثقيلة مهموزا - واما الآلات فسيأتي الكلام على اختلاف العلماء فيها عند الكلام على حديث المعازف في كتاب الاشربة وقد حكى قوم الاحماع على تحريمها وحكى بعضهم عكسه وسنذكر بيان شبهة الفريقين ان شاء الله تعالى ولا يلزم من اباحة الضرب بالدف في العرس ونحوه اباحة غيره من الآلات كالعود ونحوه كما سنذكر ذلك في وليمة العرس ان شاء الله تعالى واما التفاهة صلى الله عليه وسلم بثوبه فقيه اعراض عن ذلك لكون مقامه يقتضي ان يرتفع عن الاصغاء الى ذلك لكن عدم انكاره دال على تسويغ مثل ذلك على الوجه الذي اقره اذ لا يقر على باطل والاصل التنزه عن اللعب واللهو فيقتصر على ما ورد فيه النص وقدنا و كيفية تقليلا لخالفه الاصل والله اعلم وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية التوسعة على العيال في ايام الاعياد بانواع ما يحصل لهم بسط النفس وترويح البدن من كلف العبادة وان الاعراض عن ذلك أولى وفيه ان اظهار السرور في الاعياد من شعار الدين وفيه

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ وَيَأْكُلُهُنَّ وَيَتَرَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * الْأَبْرَاءِ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا بُدِئَ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَتَنَحَّرَ فَنَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَعَ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ شَاةٌ لَحْمٍ

جواز دخول الرجل على ابنته وهي عند زوجها إذا كان له بذلك عادة وتأديب الأب بحضرة الزوج وإن تركه الزوج أدب التأديب وظيفة الآباء والعطف مشروع من الأزواج للنساء وفيه الرفق بالمرأة واستجلاب مودتها وإن مواضع أهل الخير تنزه عن اللهو واللغو وإن لم يكن أثم إلا نادهم وفيه إن التليذ إذا رأى عند شيخه ما يستكره مثله بادر إلى إسكاره ولا يكون في ذلك أفتيات على شيخه بل هو أدب منه ورعاية لحرمته واجلال لمنصبه وفيه فتوى التليذ بحضرة شيخه بما يعرف من طريقته ويحتمل أن يكون أبو بكر ظن أن النبي صلى الله عليه وسلم نام فخشي أن يستيقظ فيغضب على ابنته فبادر إلى سد هذه الدريعة وفي قول عائشة في آخر هذا الحديث فلما غفل غمزتها فخرجت دلالة على أنها مع ترخيص النبي صلى الله عليه وآله وسلم لها في ذلك راعت خاطر أيها وخشيت غضبه عليها فأخرجتها واقتاعها في ذلك بالإشارة فيما يظهر للحياة من الكلام بحضرة من هو أكبر وأعلم (كذا في فتح الباري) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى غناء الجاريتين لم يكن إلا في وصف الحرب والشجاعة وما يجري في القتال فذلك رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وأما الغناء المعتاد عن المشتهرين به الذي يحرك الساكن ويهيج السكامن الذي فيه وصف عاسن الصبيان والنساء ووصف الخمر ونحوها من الأمور المحرمة فلا يختلف في تحريمه ولا اعتبار لما أبدعته الجبهة من الصوفية في ذلك فانك إذا تحققت أقوالهم في ذلك ورأيت أفعالهم وقفت على آثار الزنادقة منهم وبالله المستعان (عمدة القاري) قوله حتى يأكل تمرات قال الأشرف لعله عليه الصلاة والسلام أسرع بالافطار يوم الفطر ليخالف ما قبله فإن الافطار في سلخ رمضان حرام وفي العيد واجب ولم يفطر في الأضحية قبل الصلاة لعدم وجود المعنى المذكور (ط) قوله خالف الطريق أي رجع في غير طريق الخروج والسبب فيه وجوه منها أن يشمل الطريقين بركته وبركة من معه من المؤمنين قال الإمام التوربشتي رح والحديث عندي محتمل لغير ذلك من الوجوه أحدها أنه صلى الله عليه وسلم كان يرجع في غير الطريق الذي ذهب فيه ليمتليء أهواء الطرق عن عباد الله المؤمنين فيكون فيه ترغيم أعداء الله وفل عزتهم والآخر أنه كان يصنع ذلك تفاؤلاً بمضيهم في سبيل الله من غير أن يرجعوا على أعقابهم وكأنه كان يكره أن يقال رجعوا من حيث جاؤا والثالث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا عرض له سيلان أخذ في ذات اليمين فقول أنه كان في خروجه يأخذ ذات اليمين وكذلك في رجوعه فيصير ذات الشمال في خروجه ذات اليمين في رجوعه (كذا في شرح المصاييح) ومنها أن يستفتي منه أهل الطريقين ومنها إشاعة ذكر الله ومنها أخذ طريق أطول في الذهاب إلى العبادة فيكثر خطاه فيزيد ثوابه وأخذ طريق أخصر ليسرع إلى مشيئه — كذا قاله الطيبي — ومنها أن يشهد له الطريقان والله أعلم (ق) قوله شاة لحم الإضافة للبيان كخاتم فضة

عَبْلَهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسْكِ فِي شَيْءٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ عَلَى أَسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَذْبَحُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلِّي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي

أي شاة هي لحم لان الشاة شاتان — شاة يأكل لحمها الامل — وشاة نسك يصدق بها لله تعالى ومعنى قوله ليس من النسك أي ليس من شعائر الله تعالى — وفي شرح السنة هذا الحديث يشتمل على بيان وقت الاضحية فاجمع العلماء على انه لا يجوز ذبحها قبل طلوع الفجر من يوم النحر ثم ذهب جماعة الى ان وقتها يدخل اذا ارتفعت الشمس قدر رمح ومضى بعده قدر ركعتين وخطبتين خفيفتين اعتباراً بفعل النبي صلى الله عليه وسلم فان ذبح بعده جاز سواء صلى الامام او لم يصل فان ذبح قبله لم يجز سواء كان في المصر او لم يكن وهو مذهب الشافعي ويمتد وقت الاضحية الى غروب الشمس من آخر ايام التشريق وبه قال الامام الشافعي — وذهب جماعة الى ان وقتها الى يومين من ايام التشريق اي وهو آخر ايام النحر واليه ذهب اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى (طبي اطاب الله ثراه) قوله قد ابدلكم الله بها خيراً منها قال الطبي نهى عن اللعب والسرور فيها اي في النيروز والمهرجان وفيه نهاية من اللطف وامر بالعبادة لان السرور الحقيقي فيها قال تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) قال المظهر فيه دليل على ان تعظيم النيروز والمهرجان وغيرهما من اعياد الكفار منهي عنه قال ابو حنص الكبير الحنفي من اهدى في البيروز بيضة الى مشرك تغظيا لليوم فقد كفر بالله واجبط اعماله وقال القاضي ابو المحاسن الحسن بن منصور الحنفي من اشترى فيه شيئاً — لم يكن يشترى في غيره او اهدى فيه هدية الى غيره فان اراد بذلك تعظيم اليوم كما يعظمه الكفرة فقد كفر وان اراد بالشراء التمتع والتزود وبالاهداء التحاب جرياً على العادة لم يكن كفراً لكنه مكروه كراهة التشبه بالكفرة حينئذ فيحتز عنه انتهى كلام الطبي

الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَبَرُوا فِي الْعِيدَيْنِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ سَبْعًا وَخَمْسًا وَصَلُّوا قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَجَهَرُوا بِالْقِرَاءَةِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ * وَعَنْ * سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحَذِيفَةَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يُكَبِّرُ

قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كبر في العيدين في الاولى سبعا اي غير تكبيرة الاحرام كما في رواية قبل القراءة وفي الآخرة خمساً اي غير تكبيرة القيام قبل القراءة قال المظهر السبع في الاولى غير تكبيرة الاحرام وتكبيرة الركوع والخمس في الثانية غير تكبيرة القيام وتكبيرة الركوع وكلوا حد من السبع والخمس قبل القراءة وبه قال الشافعي واحمد - وعند أبي حنيفة في الاولى اربع تكبيرات قبل القراءة مع تكبيرة الاحرام وفي الثانية اربع تكبيرات بعد القراءة مع تكبيرة الركوع - اهـ (كذا في المرقاة) وقال العلامة الزبيدي في شرح الاحياء الموالاة بين القرائتين والتكبير ثلاثا هو قول ابن مسعود وابي موسى الاشعري وحذيفة بن اليان وعقبة بن عامر وابن الزبير وابي مسعود البصري وابي سعيد الحدرى والبراء بن عازب وعمر بن الخطاب وابي هريرة رضي الله تعالى عنهم والحسن البصري وابن سيرين وسفيان الثوري وهو رواية عن احمد وحكاها البخاري في صحيحه منحا لابن عباس وذكر ابن الهمام في التحرير انه قول ابن عمر ايضا والله اعلم (كذا في الاتحاف) وقال الامام الطحاوي رحمه الله تعالى حدثنا علي بن عبد الرحمن ويحيى بن عثمان قالا حدثنا عبد الله بن يوسف عن يحيى بن حمزة قال حدثني الوضين بن عطاء ان القاسم ابا عبد الرحمن حدثه قال حدثني بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد فكبر اربعاً واربعاً ثم اقبل علينا بوجهه حين انصرف فقال لا تسوا كتكبير الجنائز - وأشار باصابعه وقبض ابهامه فهذا حديث حسن الاسناد وعبد الله بن يوسف ويحيى بن حمزة والوضين والقاسم كلهم اهل رواية معروفون بصحة الرواية اهـ كلامه في باب تكبيرات العيدين وقال في باب التكبير على الجنائز حدثنا فهد حدثنا علي بن معبد حدثنا عبد الله بن عمرو عن زيد يعني ابن ابي انيسة عن حماد عن ابراهيم قال قبض النبي ﷺ والناس يختلفون في التكبير على الجنائز لا تشاء ان تسمع رجلاً يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر سبعا وآخر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر خمساً وآخر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر اربعاً الا سمعته فاختلفوا في ذلك فكانوا على ذلك حتى قبض ابو بكر رضي الله تعالى عنه فلما ولي عمر رضي الله تعالى عنه ورأى اختلاف الناس في ذلك شق عليه ذلك جداً فارسل الى رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم معاشر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تختلفون على الناس يختلفون من بعدكم ومتى تجتمعون على امر يجتمع الناس عليه فانظروا امراً تجتمعون عليه فكلنا ما ايقظهم فقالوا نعم ما رأيت يا امير المؤمنين فاشر علينا فقال عمر رضي الله تعالى عنه بل اشيروا انتم علي فانما انا بشر مثلكم فراجعوا الامر بينهم فاجمعوا امرهم على ان يجعلوا التكبير على الجنائز مثل التكبير في الاضحى والفطر اربع تكبيرات

أربعاً تكبيراً على الجناز فقال حذيفة صدق رواه أبو داود * وعن * البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل يوم العيد قوساً فخطب عليه رواه أبو داود

* وعن * عطاء مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خطب يتمد على عثرته اعتماداً رواه الشافعي * وعن * جابر قال شهدت الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة فلما قضى الصلاة قام متكئاً على بلال فحمد الله وأثنى عليه ووعظ الناس وذكرهم وحشهم على طاعته ومضى إلى النساء ومعه بلال فأمرهن بتقوى الله ووعظهن وذكرهم رواه النسائي

* وعن * أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج يوم العيد في طريق رجع في غيره رواه الترمذي والدارمي * وعن * أنه أصابهم مطر في يوم عيد فصلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العيد في المسجد رواه أبو داود وابن ماجه * وعن * أبي الحويرث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران عجل الأضحية وأخر الفطر وذكر الناس رواه الشافعي

* وعن * أبي عمير بن أنس عن عمومة له من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن ركباً جاؤا إلى النبي صلى الله عليه وسلم يشهدون أنهم رأوا الهلال بالأمس فأمرهم أن يفطروا وإذا أصبحوا أن يغدوا إلى مصلاهم رواه أبو داود والنسائي

فاجمع امرم على ذلك - اهـ والله اعلم فوله كان يكبر أربعاً تكبيراً أي مثل عدد تكبيره على الجناز فقال حذيفة صدق أي أبو موسى رضي الله عنه رواه أبو داود زاد ابن الهمام فقال أبو موسى كذلك كنت أكبر في البصرة حين كنت عليهم قال وسكت عنه أبو داود ثم المنذري في مختصره وهو ملحق بحديثين اد تصديق حذيفة رواية لمثله وسكوت أبي داود والمنذري تصحيح أو تحسين منها والله اعلم (ق) فوله متكئاً فيه ان الخطيب عليه ان يعتمد على شيء كالقوس والسيف والعزة والعصى أو يتكى على انسان قوله وعظهن الوعظ زجر مقترن بتخويف وقال الحليل هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب (ط) قوله فامرهم ان يفطروا واذا أصبحوا ان يغدوا إلى مصلاهم قال المظهر يعني لم يروا الهلال في المدينة ليلة الاثنين من رمضان فصاموا ذلك اليوم فجاء قافلة في اثناء ذلك اليوم وشهدوا أنهم رأوا الهلال ليلة الاثنين - فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالافطار وناداه صلاة العيد في اليوم الحادي والثلاثين - وفي الفقه ان شهدوا بعد الزوال افطر الناس وصلوا صلاة العيد من الغد عند أبي حنيفة وفي قول للشافعي وظاهر قوله انه لا يقضي الصلاة من اليوم ولا من الغد وهو مذهب مالك كذا ذكره

الفصل الثالث * عن * ابن جريج قال أخبرني عطاء عن ابن عباس وجابر ابن عبد الله قال لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الأضحى ثم سأله يعني عطاء بعد حين عن ذلك فأخبرني قال أخبرني جابر بن عبد الله أن لا أذان للصلاة يوم الفطر حين يخرج الإمام ولا بعدما يخرج ولا إقامة ولا نداء ولا شيء لا نداء يومئذ ولا إقامة رواه مسلم * وعن * أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم الأضحى ويوم الفطر فيبدأ بالصلاة فإذا صلى صلاته قام فاقبل على الناس وهم جلوس في مصلاهم فإن كانت له حاجة يبعث ذكره للناس أو كانت له حاجة بغير ذلك أمرهم بها وكان يقول تصدقوا تصدقوا وكان أكثر من يتصدق النساء ثم ينصرف فلم يزل كذلك حتى كان مروان بن الحكم فخرجت مخاصراً مروان حتى أتينا المصلى فإذا كثير بن الصلت قد بنى منبراً من طين ولبن فإذا مروان ينار عني بده كأنه يجري نحو المنبر وأنا أجري نحو الصلاة فلما رأيت ذلك منه قلت أين الابتداء بالصلاة فقال لا يا أبا سعيد قد ترك ما تعلم قلت كلاً والذي نفسي بيده لا تأتون بخير مما أعلم ثلاث مرار ثم انصرف رواه مسلم

الطبي (ق) قوله ولا إقامة ولا نداء تأكيد - ولا شيء من ذلك قط وهو تأكيد كيدائي لا نداء بلا واو يومئذ ولا إقامة قال الطبي تأكيد على تأكيد ان كان من كلام جابر وان كان من كلام عطاء ذكره تفريعا لابن جريج يعني حدث لك انه لم يكن يؤذن ثم سألتني عن ذلك بعد حين (ق) قوله فان كانت له حاجة يبعث اي يبعث عسكر لموضع قوله حتى كان مروان بن الحكم قال الطبي كان تامة والمضاف محذوف اي حدث عهده او امارته - اه يعني على المدينة من قبل معاوية رضي الله تعالى عنه فخرجت اي لصلاة العيد - مخاصراً حال من المعامل - مروان مفعوله - وفي النهاية المخاصرة ان يأخذ رجل بيد رجل آخر وهما مشيان ويد كل واحد منهما عند خصر صاحبه والله اعلم (ق) قوله قلت اي له اين الابتداء بالصلاة فقال لا اي لا يبتدأ بالصلاة او لا يعتقد ان تقديم الصلاة هو السنة يا ابا سعيد قد ترك ما تعلم اي من تقديم الصلاة على الخطبة - وقد اتينا بما هو خير من ذلك ولذلك اجابه بقوله لا تأتون بخير مما أعلم لاني أعلم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة الخلفاء الراشدين بعده رضي الله تعالى عنا وعنهم اجمعين - قال ذلك ابو سعيد ثلاث مرار ثم انصرف ولم يحضر الجماعة -- والله اعلم (طبي طيب الله ثراه)

﴿ باب في الاضحية ﴾

الفصل الاول * عن * أنس قال ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر قال رأيتُه واضيعاً قدمه على صفاحهما ويقول بسم الله والله أكبر متفق عليه * وعن * عائشة أن رسول الله ﷺ أمر بكبش أقرن يطأ في سواد ويرك في سواد وينظر في سواد فأتي به ليضحى به قال يا عائشة هلمي المدية ثم قال أشعذ بها بحجر ففعلت ثم أخذها وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ثم قال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحى به رواه مسلم * وعن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن رواه مسلم * وعن * عتبة بن عامر أن النبي صلى

﴿ باب في الاضحية ﴾

قال الله تعالى (صل لربك واعمر) وقال تعالى (لكل امة جعلنا منسكاً مناسكهم فلا يذبحوا في الامم) وقال تعالى (قل ان صلاتي وسكوتي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت) الاضحية ما يذبح يوم النحر على وجه القرية وفي المغرب الاضحية حمها اضاح يقال ضحية وضحايا كهديّة وهدايا واضحاة واضحى كارتاة وارطى وبه سمي يوم الاضحية ويقال ضحى بكبش او عز اذا دبحه وقت الاضحية من ايام الاضحية ثم كثر حتى قيل ذلك ولو دبح آخر النهار — قوله ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين املحين الاملح الذي يابسه اكثر من سواده وقيل هي بقي الياض والاقرن العظيم القرن والاشي قرناء قوله صفاحها صفع كل شيء وجهه وناحيته قال المظهر فيه ان السنة ان يذبح كل احد اضحيته بيده لان الذبح عبادة والعبادة افضلها ان يباشر كل بنفسه ولو توكل غير جاز قوله يطأ في سواد قال الاشرف هو مجاز عن سواد القوائم ويرك في سواد عن سواد البطن وينظر في سواد عن سواد العين قيل يجوز ان يجعل من التجريد اي يطأ في الارض بسواد قوائمه جعل السواد ظرفاً وعلا لوطيه وهو صفة القوائم وكذلك جعل المنظور فيه سواد العين وهي الناظر نفسه قوله هلمي عند بني تميم يثقي ويجمع ويؤث واهل الحجاز يقولون هلم في الكل قوله اشعذها شحذت السيف والسكين اذا حددته بالسن وغيره قوله ثم قال ثم هبنا للتراخي في الرتبة وانها هي المقصودة الاولى والا فالتسمية مقدمة على الذبح ومن ثم كفي بها عن الذبح في قوله تعالى (والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فادكروا اسم الله عليها) قوله من امة محمد المراد الاشتراك في الثواب مع الامة لان الغنم الواحد لا يكفي عن اثنين فصاعداً قوله فتذبحوا جذعة في النهاية الجذعة من اسنان الدواب وهو ما كان منها شاباً فتياً فهو من الابل ما دخل في الخامسة ومن البقر ما دخل في الثانية وقيل في الثالثة ومن

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَاءً يَتَسَمَّيْهَا عَلَى صَحَابَتِهِ ضَعَايَا فَبَقِيَ عَتُودٌ فَذَكَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ضَحَّ بِهِنَّ أَنْتَ ، وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَنِي جَذَعٌ قَالَ ضَحَّ بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ **وعن** * **أَبْنِ عُمَرَ** قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالصُّلِيِّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ **وعن** * **جَابِرٍ** أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَاللَّفْظُ لَهُ * **وعن** * **أُمِّ سَلَمَةَ** قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يَمَسَّ مِنْ شَعْرِهِ

الضَّانُّ مَا تَمَّتْ لَهُ سَنَةٌ وَقِيلَ أَقَلُّ مِنْهَا وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْمَعَزِ إِلَّا الثَّانِي وَهُوَ مِنَ الْإِبِلِ مَا اسْتَكْمَلَ خَمْسَ سِنِينَ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْمَعَزِ مَا اسْتَكْمَلَ سَتِينَ وَطَعْنٌ فِي الثَّلَاثَةِ أَمَّا الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِّ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَذَهَبَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ بَدَأَ إِلَى جَوَازِهِ غَيْرَ أَنْ بَعْضُهُمْ يَشْتَرِطُ أَنْ يَكُونَ عَظِيمًا وَقَالَ الْإِزْهَرِيُّ لَا يَجُوزُ مِنَ الضَّانِّ إِلَّا الثَّانِي مُسَاعِدًا كَالْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ لِمَا وَرَدَتْ نَعْمَتُ الْأَضْحِيَةِ الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِّ قَوْلُهُ عَتُودٌ هُوَ الصَّغِيرُ مِنْ أَوْلَادِ الْمَعَزِ إِذَا قَوِيَ وَانَى عَلَيْهِ حَوْلُ قَوْلِهِ ضَحَّ بِهِ أَنْتَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ التَّضْحِيَةِ بِالْمَعَزِ إِذَا كَانَ سَنَةً وَهُوَ مَذْهَبُنَا (ق) قَوْلُهُ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ سَوَاءٌ وَجِبَ عَلَيْهِ الْأَضْحِيَةُ أَوْ أَرَادَ التَّضْحِيَةَ عَلَى جِهَةِ التَّطَوُّعِ فَلَا دَلَالَةَ فِيهِ عَلَى الْفَرْضِيَّةِ وَلَا عَلَى السَّنِيَّةِ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ فِي الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْأَضْحِيَةَ غَيْرُ وَاجِبَةٍ لِأَنَّهُ فُوضَ إِلَى إِرَادَتِهِ حَيْثُ قَالَ وَأَرَادَ وَلَوْ كَانَتْ وَاجِبَةً لَمْ يَفُوضَ إِيَّاهُ قُلْتُ يَرُدُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيُعْجَلْ وَقَوْلُهُ مِنْ أَرَادَ الْجُمُعَةَ فَلْيُفْضَلْ وَلِهَذَا اعْتَرَضَ جَمْعٌ مُتَأَخِّرُونَ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ ابْتِغَاءً عَلَى هَذَا الْقَوْلِ وَاطَّلَاوا الْكَلَامَ فِي إِبْطَالِهِ — ثُمَّ قَالَ الطَّبْرِيُّ وَلَئِنْ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَا لَا يُضْحِيَانِ كِرَاهِيَةً أَنْ تَرَى وَاجِبَةً بَلْ هِيَ مُسْتَحَبَّةٌ أَقُولُ عَلَى تَقْدِيرِ صَحَّةِ النُّقْلِ عَنْهَا يَحْمِلُ عَلَى أَنَّ الْأَضْحِيَةَ لَمْ تَكُنْ وَاجِبَةً عَلَيْهَا لِعَدَمِ وَجُودِ النَّصَابِ عِنْدَهُمَا — وَقَوْلُهُ كِرَاهِيَةً أَنْ يَرَى أَنَّهَا وَاجِبَةٌ هَذِهِ عِلَّةٌ لَا تَعْمَلُ إِلَّا مِنْ قَبْلِهَا لَوْ صَرَّحَ بِهَا لَكَانَ يَصْلَحُ لِلِاسْتِدْلَالِ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) وَلِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) أَيُّ صَلَاةِ الْعِبَادِ وَانْحَرْ النَّسْكَ كَمَا قَالَ جَمْعٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ وَلِنَامَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يُضْحِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَصَلَانَا — أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ (كَذَا قَالَ الْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ فِي بَابِ الْإِضَاحِي) وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ رَجَالَهُ ثِقَاتٌ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي الْعِيدَيْنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَعِدْ فَلَا أَمْرَ بِالْإِعَادَةِ يَدُلُّ عَلَى الْوُجُوبِ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي (بَابِ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ إِعَادَةً) عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ جَنْدَبَ بْنَ سَفْيَانَ الْبَجَلِيَّ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يَصِلِيَ فَلْيَعِدْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ أَتَى فِيهِ أَمْرٌ بِالْإِعَادَةِ مِنْ ذَبْحِ قَبْلِ الصَّلَاةِ وَأَمْرٌ بِالذَّبْحِ مِنْ لَمْ يَذْبَحْ فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى الْوُجُوبِ (كَذَا) قَالَ الْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ (رَح) وَفِي الْمُعْتَصِرِ عَنِ الْمُخْتَصَرِ — وَالْحُجَّةُ لِلْمَوْجِبِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِي بَرْدَةٌ لَنْ تَجْزِيَهُ جَذْعَةٌ عَنْ أَحَدٍ هَذَا (وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ) إِذَا الْأَجْزَاءُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَنْ وَاجِبٍ أَتَى قَوْلُهُ فَلَا يَمَسُّ مِنْ شَعْرِهِ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي مَعْنَى الْكَفِّ عَنِ الشَّعْرِ وَالظُّفْرِ لَنْ أَرَادَ الْأَضْحِيَةَ

وَبَشَرِهِ شَيْئًا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَأْخُذَنَّ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظُنْفَرًا، وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ رَأَى هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ
وَأَرَادَ أَنْ يَضَعِي فَلَا يَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهِنَّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ
هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبْشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ

أَمْلَحَيْنِ مَوْجُورَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِثْلَةِ
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّهِ بِسْمِ اللَّهِ
وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ
وَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ ذَبَحَ بِيَدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحَّ

انه للتشبه بحجاج بيت الله المحرمين وهذا قول اذا اطلق لم يستقم لان هذا الحكم لو شرع للتشبه بهم لشاع ذلك في سائر
محظورات الاجرام ولما خص بما يؤخذ من اجزاء البدن كالشعر والظفر والبشر ثم انا نظرنما في المعنى الذي شرع له
الاضحية وراينا ان المعنى يحمل على حية ودية يفتدي بها نفسه من عذاب يوم القيامة ويرتاد بها القرابة لوجه الله الكريم فكأن
كما اكتسب من السيئات واتي به من التفسير في حقوق الله رأي نفسه مستوجبة ان يعاقبه باعظم العقوبات وهو القتل غير
انه احجم عن الاقدام عليه اذ لم يؤذن له فيه فجعل قربانه فداء لنفسه فصار كل جزء منه فداء كل جزء منها وعمت
يركته اجزاء البدن فلم تغل منها درة ولم تحرم عنها شعرة واداك كانت هذه الفضيلة ملحقه بالاجراء المصلحة
بالمقرب دون المفصلة عنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يمس شيئا من شعره وبشره لئلا يفقد من ذلك
قسطا مما عند تنزل الرحمة وفيضان النور الالهي ليم له الفضائل ويتنزه عن النقائص (كذا في شرح المصاييح)
قوله وبشره — قال المظهر المراد بالبشرة ههنا الظفر واطله ذهب الى ان الروايتين دللتا عليه والا
فالبشرة ظاهر الجلد ويحتمل ان يراد انه لا يقشر من جلده شيئا اذا احتيج الى تقشير (كذا في شرح الطيبي
قوله من من ايام العمل الصالح فيهن احب الى الله من هذه الايام العشر قال الطيبي العمل مبتدأ وفيهن منعلق به والخبر احب
والجملة خبر ما واسمها ايام ومن الاولى زائدة والثانية متعلقة بالفعل وفيه حذف كانه قيل ليس العمل في ايام سوى العشر
احب الى الله تعالى من العمل في هذه العشر قال ابن الملك لانها ايام زيارة بيت الله والوقت اذا كان افضل كان العمل الصالح
فيه افضل (ق) قوله موجوئين في النهاية الوجاء ان ترض اي تدق اثيا الفحل يذهب معه شهوة الجماع وفي شرح السنة
كره بعض اهل العلم الموجوءة لنقصان العضو والاصح انه غير مكروه لان الحماء يزيد اللحم طيبا ولان ذلك العضو
لا يوكل وفيه استجاب ان يذبح الاضحية بنفسه قوله اللهم منك اي هذه منحة منك صادرة عن محمد ولك

مَنْ أُمِّي * وَعَنْ * حَتَّاشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أُضْحِيَ عَنْهُ فَأَنَا أُضْحِي عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَ نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأُذُنَ وَأَنْ لَا نُضْحِيَ بِمُقَابِلَةٍ وَلَا مَدَابِرَةٍ وَلَا شَرْقَاءَ وَلَا خَرْقَاءَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَأَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ إِلَى قَوْلِهِ وَالْأُذُنَ

* وَعَنْ * قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُضْحِيَ بِأَغْضَبِ الْقَرْنِ وَالْأُذُنِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ مَاذَا بَقِيَ مِنَ الصُّحَايَا فَأشارَ بِيدِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا الْعَرْجَاءُ الْبَيْنُ ظَلَمَهَا

أَيْ خَالِصَةٌ لَكَ قَوْلُهُ مَا هَذَا أَيُّ مَا الَّذِي بَعَثَكَ عَلَى فَعْلِكَ هَذَا فَاجَابَ وَصِيَّةَ أَوْصَانِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ فِي قَوْلِهِ اضْحِي عَنْهُ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَا عَلَّمَهُ عَنْ أَمْرِي) أَيُّ مَا صَدَرَ مَا فَعَلَهُ عَنْ اجْتِهَادِي وَرَأْيِي وَفِي شَرْحِ السُّنَّةِ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَوْ صَحِيَ عَنْهُ مَاتَ جَازٍ وَلَمْ يَرِ بِهِ أَهْلُ الْعِلْمِ التَّضْحِيَّةَ عَنِ الْمَيْتِ قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ أَحَبُّ أَنْ يَتَّصَلَ عَنْهُ وَلَا يَضْحِيَ وَإِنْ ضَحِيَ فَلَا يَأْكُلُ مِنْهَا شَيْئًا وَيَنْصَدُقُ بِهَا كُلُّهَا (كَذَا فِي شَرْحِ الطَّبْرِيِّ) وَفِي رِوَايَةِ صَحْحِهَا الْحَاكِمُ أَنَّهُ كَانَ يَضْحِي بِكَبْشَيْنِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَكْبِشَيْنِ عَنْ نَفْسِهِ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنِي أَنْ أُضْحِيَ عَنْهُ أَبَدًا فَأَنَا أُضْحِي عَنْهُ أَبَدًا (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) قَوْلُهُ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأُذُنَ أَيُّ نَنْظُرَ إِلَيْهَا وَنَسْأَلُ فِي سَلَامَتِهَا — مِنْ آفَةٍ تَكُونُ بِهَا كَالْعُورِ وَالْجُدَعِ قَبْلَ — وَالْإِسْتِشْرَافِ أَمَّا الْبُظْرُ وَالْأَصْلُ فِيهِ وَصَعٌ بِدَكَ عَلَى حَاجَتِكَ كَيْلًا تَمْلِكُ الشَّمْسُ مِنَ الْبُظْرِ مَا خُوذَ مِنَ الشَّرَفِ وَهُوَ الْمَسْكَنُ الْمُرْتَفِعُ فَإِنْ مِنْ أَرَادَ أَنْ يُطْلَعَ عَلَى شَيْءٍ أَشْرَفَ عَلَيْهِ — وَإِنْ لَا يَضْحِي بِمُقَابِلَةٍ يَفْتَحُ الْبَاءَ أَيُّ الَّتِي قَطَعَ مِنْ قَبْلِ ادْنِهَا شَيْءٌ ثُمَّ تَرَكَ مَعْلُفًا مِنْ مَقْدَمِهَا وَلَا مَدَابِرَةٍ وَهِيَ الَّتِي قَطَعَ مِنْ دُبُرِهَا وَتَرَكَ مَعْلُفًا مِنْ مَوْخَرِهَا وَلَا شَرْقَاءَ بِالْمَدَى أَيُّ مَشْقُوقَةِ الْإِدْنِ طَوْلًا مِنَ الشَّرْقِ وَهُوَ الشَّقْ وَهُوَ إِيَّامُ الدَّشْرِيقِ فَإِنْ فِيهَا تَشْرِيقٌ لِحُومِ الْقَرَايِينِ وَلَا خَرْقَاءَ بِالْمَدَى أَيُّ مَشْقُوبَةِ الْإِدْنِ ثَقًا مَسْدِيرًا وَقِيلَ الشَّرْقَاءُ مَا قَطَعَ ادْنِهَا طَوْلًا وَالْخَرْقَاءُ مَا قَطَعَ ادْنِهَا عَرْضًا — قَالَ الْمَطْهَرُ لَا تَجُوزُ الصَّحِيَّةُ بِشَاءٍ قَطَعَ مِنْ أَدْنِهَا عِنْدَ الشَّامِيِّ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ يَجُوزُ إِذَا قَطَعَ أَقْلَ مِنَ الصَّفِّ وَلَا بِأَسْفَلِ مَكْسُورِ الْقَرْنِ — قَالَ الْأَمَامُ الطَّحَاوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ إِمَامُ الشَّامِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ وَمَا قَالَهُ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الْوَجْهُ لِأَنَّهُ يَحْصُلُ بِهِ الْجَمْعُ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ وَحَدِيثِ قَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ كَلِيبٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَصَبَاءِ الْقَرْنِ وَالْإِدْنِ — قَالَ قَادَةُ قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ مَا عَصَاءُ الْإِدْنِ قَالَ إِذَا كَانَ الصَّفِّ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ مَقْطُوعًا — أَهْ فَالْهِيَ فِي الْحَدِيثِ مَحْمُولٌ عَلَى التَّنْزِيهِ (ق) قَوْلُهُ بِأَغْضَبِ الْقَرْنِ وَالْإِدْنِ أَيُّ مَكْسُورِ الْقَرْنِ مَقْطُوعِ الْإِدْنِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ (ق) قَوْلُهُ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا يَبْقَى أَيُّ يَحْتَرِزُ وَيَجْتَنِبُ مِنَ الصُّحَايَا مِنْ بَيَانَةٍ لِمَا — فَأشارَ بِيدِهِ أَيُّ بِأَصَابِعِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا أَيُّ اتَّقُوا أَرْبَعًا — الْعَرْجَاءُ بِالنَّصْبِ بَدَلًا مِنْ أَرْبَعًا — وَيَجُوزُ الِرْفَعُ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ كَذَا فِي الْأَزْهَارِ الْبَيْنُ بِالْوَجْهِينِ أَيُّ الظَّاهِرِ — ظَلَمَهَا بِسُكُونِ اللَّامِ وَيَفْتَحُ أَيُّ عَرَجَهَا وَهُوَ أَنْ يَنْعَمَهَا الْمَشْيُ

وَالْعَوْرَاءُ الْبَيْنُ عَوْرُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيْنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُنْقِي رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ
وَالْتِّرِمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُضْحِي بِكَبْشٍ أَقْرَنَ فَحِيلَ يَنْظُرُ فِي سَوَادٍ وَيَأْكُلُ فِي سَوَادٍ
وَيَمْشِي فِي سَوَادٍ رَوَاهُ التِّرِمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * مُجَاشِعٍ
مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْجَذْعَ يُوفِي مِمَّا يُوفِي مِنْهُ الثَّانِي رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نِعِمَّتِ الْأَضْحِيَّةُ الْجَذْعُ مِنَ الضَّأْنِ رَوَاهُ التِّرِمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ
قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَ الْأَضْحَى فَأَشْتَرَكْنَا فِي الْبَقَرَةِ
سَبْعَةً وَفِي الْبَعِيرِ عَشْرَةً رَوَاهُ التِّرِمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرِمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ
مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا
وَأَشْعَارِهَا وَأَظْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ

وَالْعَوْرَاءُ عطف على العرجاء البين عورها أي عمامها — والمريضة البين مرضها وهي التي لا تغتلف قال ابن الملك
والحدث بدل على أن العيب الحمي في الصحايا مغفوق عنه — والعجفاء أي المهرولة التي لا تنقي من الانقاء قال
التورشتي رحمه الله تعالى — هي المهرولة التي لا تنقي لعظامها يعني لا مخ لها من العجف (ق) قوله بكبش
أقرن فحيل أي كريم صبين عمار — الفحيل المذبح في ضرابه وقيل أراد به الدشيه بالفعل من العظم والقوة (ق)
قوله ينظر في سواد أي حوالي عييه — واد وياكل في سواد أي فيه أسود ويمشي في سواد أي قوائمه سود مع
بياض سائر (ق) قوله أن الجذع أي من الضأن — يوفي مما يوفي منه الثني أي الجذع يجرى مما يتقرب به
من الثني أي من المعز والمعني يحوز تضحية الجذع من الضأن كتضحية الثني من المعز (ق) قوله وفي البعير عشرة
قال المظهر عمل به اسحق بن راهويه وقال غيره أنه مسوخ بما مر من قوله البقرة عن سبعة والجزور عن
سبعة اه والظاهر أن يقال أنه معارض بالراوي الصريحة وأما ما ورد في البدنة سبعة أو عشرة فهو شك وغيره
جازم بالسبعة (ق) قوله أحب إلى الله من إهراق الدم قال المظهر يعني أفضل عبادات يوم العيد إهراق دم
القربان — واه يأتي يوم القيامة كما كان في الدنيا — من غير أن ينقص منه شيء ويعطي الرجل بكل عضو منه
ثواباً — وكل زمان مختص بعبادة — ويوم النحر مختص بعبادة فعلها إبراهيم عليه الصلاة والسلام من القربان
والتكبير ولو كان شيء أفضل من ذبح الغنم في فداء الإنسان لم يجعل الله تعالى الذبح المذكور في قوله تعالى
وفدياه بذبح عظيم — فداء لاصحبل عليه الصلاة والسلام (ط) قوله وإن الدم ليقع من الله أي من رضاه
بمكان أي بموضع قبول قبل أن يقع بالأرض أي يقبله تعالى عند قصد الذبح قبل أن يقع دمه على الأرض

فَطِيبُوا بِهَا نَفْسًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يُتَعَبَّدَ لَهُ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَدُلُّ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ سَنَةٍ وَقِيَامُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

الفصل الثالث * عن * جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ الْأَضْحَى يَوْمَ النَّحْرِ

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعُدْ أَنْ صَلَّى وَفَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ أَضَاحِيٍّ قَدْ ذُبِحَتْ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ وَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى رَوَاهُ مَالِكٌ وَقَالَ بَلَّغْنِي عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ مِثْلَهُ

* وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ يُضَحِّي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَضَاحِي قَالَ سَنَةٌ أَيْبِكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا

فَطِيبُوا بِهَا أَيُّ بِالْأَضْحَى نَفْسًا تَمَيِّزُ عَنِ النَّسَبِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ جَوَابُ شَرْطِ مُقَدَّرِ أَيُّ إِذَا عَلِمْتَ أَنَّهُ تَعَالَى يَقْبَلُهُ وَيُجْزِيكَ بِهَا ثَوَابًا كَثِيرًا فَلْتَكُنْ أَنْفُسُكُمْ بِالنَّصِيحَةِ طَيِّبَةً عِزًّا كَارِهَةً (ق) - قَوْلُهُ فَلَمْ يَعُدْ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَمِّ الدَّالِّ مَنْ عَدَا يَعْدُو أَيُّ لَمْ يَتَجَاوَرَ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَى الْحُطْبَةِ نَفَاجًا لَحْمِ الْأَضَاحِي وَقِيلَ بضم العين وسكون الدال اي لم يرجع بعد ان صلى الى بيته حتى رأى لحم اضاحي (ق) قَوْلُهُ الْأَضْحَى أَيُّ وَقْتُ الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى وَبِهِ اخَذَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَاحِدٌ وَقَالُوا يَنْتَهِي وَقْتُ الذَّبْحِ بِغُرُوبِ ثَانِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَمْتَدُّ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ آخِرَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ لِلْخَبَرِ الصَّحِيحِ عَرَفَهُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَأَيَّامٌ مِنْ كُلِّهَا مَنْحَرٌ وَلِخَبَرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ كُلِّهَا ذَبْحٌ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَخَبَرُ أَيَّامِ نَحْرِ وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَبِيرُ بْنُ مُطْعَمٍ وَثَقَلُ عَنْ عَلِيٍّ أَيْضًا وَبِهِ قَالَ كَثِيرٌ مِنَ التَّابِعِينَ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَضَاحِي بِاللَّحْمِ وَيُخَفَّفُ أَيُّ مِنْ خُصَائِصِ شَرِيعَتِنَا أَوْ سَبَقَتِنَا بِهَا بَعْضُ الشَّرَائِعِ - قَالَ سَنَةُ أَيْبِكُمْ أَيُّ طَرِيقَتِهِ الَّتِي أَمَرْنَا بِاتِّبَاعِهَا قَالَ تَعَالَى إِنْ اتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا - فِيهِ مِنَ الشَّرَائِعِ الْقَدِيمَةِ الَّتِي قَرَرْنَاهَا شَرِيعَتَنَا - إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا أَيُّ فِي الْأَضَاحِي مِنَ الثَّوَابِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٌ قَالُوا فَأَصُوفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنْ
الصُّوفِ حَسَنَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَه

﴿ باب العتيرة ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرْعَ
وَلَا عَتِيرَةَ قَالَ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ نِتَاجٍ كَانَ يُنْتَجُ لَهُمْ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لَطَوَاغِيَّتِهِمْ وَالْعَتِيرَةُ فِي
رَجَبٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ قَالَ كُنَّا وَقُوفًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٌ قَالَ الطَّبِيبُ الْبَاءُ فِي بَكْلِ شَعْرَةٍ بِمَعْنَى فِي لِيَطَابِقَ السُّؤَالُ أَيِ شَيْءٍ لَنَا مِنَ الثَّوَابِ فِي الْإِضَاحِيِّ فَاجَابَ
فِي كُلِّ شَعْرَةٍ مِنْهَا حَسَنَةٌ - وَلَمَّا كَانَ الشَّعْرُ كُنَايَةً عَنِ الْمَعْرِ كَدَوَا عَنِ الضَّانِّ بِالصُّوفِ قَالُوا فَالصُّوفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَيُّ فَالضَّانِّ مَا لَنَا فِيهِ فَإِنَّ الشَّعْرَ مَخْتَصٌ بِالْمَعْرِ كَمَا أَنَّ الْوَبْرَ مَخْتَصٌ بِالْأَبْلِ قَالَ تَعَالَى (وَمَنْ أَصَوَّافُهَا وَأَوْبَارُهَا
وَأَشْعَارُهَا إِنَّا ثَمَانِيَةَ أَشْهُارٍ) وَلَكِنْ قَدْ يَتَوَسَّعُ بِالشَّعْرِ فَيَعْمُ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ أَيُّ طَائِفَةٍ مِنَ الصُّوفِ حَسَنَةٌ
فَكَذًا بِكُلِّ وَبْرَةٍ حَسَنَةٌ (ق)

- باب العتيرة -

قوله لا فرع اي في الاسلام بفتحين اول - ولد تنتجه الباقة - قيل كان احدم اذا تمت ابله مائه قدم بكرة
فنحراها وهو الفرع وفي شرح السنة كانوا يذبحونه لآلهتهم في الجاهلية وقد كان المسلمون يفعلونه في بدء الاسلام
اي لله سبحانه ثم نسخ ونهى عنه لتشبهه ولا عتيرة هي شاة تذبح في رجب كان يتقرب بها اهل الجاهلية والمسلمون
في صدر الاسلام قال الخطابي وهذا هو الذي يشبه معنى الحديث ويليق بحكم الدين - واما العتيرة التي يعترها
اهل الجاهلية فهي الذبيحة التي كانت تذبح للاصنام ويصب دمها على رأسها - في النهاية العتيرة بالمعنى الاول
كانت في صدر الاسلام ثم نسخ (ق) قوله كانوا يذبحونه لطوغيته زَادَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ بَعْضِهِمْ ثُمَّ يَأْكُلُونَهُ
وَيُلْقِي جُلْدَهُ عَلَى الشَّجَرِ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى عِلَّةِ النَّهْيِ - وَاسْتَنْبَطَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ الْجَوَازَ إِذَا كَانَ الذَّبْحُ
لِلَّهِ جَمْعًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ حَدِيثِ الذَّرْعِ حَقٌّ - اهـ (كَذَا فِي الْفَتْحِ) وَقَالَ الْأَمَامُ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الصَّحِيحُ
عِنْدَ أَصْحَابِنَا وَهُوَ نَصُّ الشَّافِعِيِّ - اسْتِحْبَابُ الْفَرْعِ وَالْعَتِيرَةِ وَاجَابُوا عَنْ حَدِيثِ لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ بِثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ
(أَحَدُهَا) أَنَّ الْمُرَادَ نَهْيَ الْوُجُوبِ (وَالثَّانِي) أَنَّ الْمُرَادَ نَهْيَ مَا كَانُوا يَذْبَحُونَ لِأَصْنَامِهِمْ (وَالثَّلَاثُ) أَنَّهَا لَيْسَتْ
كَالْإِضْحِيَّةِ فِي اسْتِحْبَابِ أَوْ فِي ثَوَابِ أَرَاقَةِ الدَّمِ فَمَا تَفَرَّقَ الْأَحْمَدُ عَلَى الْمَسَاكِينِ فَبَرٌّ وَصَدَقَةٌ - وَادْعَى الْقَاضِي
عِيَّاضُ أَنَّ جَمَاهِيرَ الْعُلَمَاءِ عَلَى نَسْخِ الْأَمْرِ بِالْفَرْعِ وَالْعَتِيرَةِ - وَانَّهُ اعْلَمَ وَقَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَسُرَتْ
الْعَتِيرَةُ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ هَذَا الْبَابِ يَقَالُ عَتَرَ الرَّجُلُ يَسْتَرُ عَتْرًا بِالْفَتْحِ إِذَا ذَبَحَ الْعَتِيرَةَ وَكَانُوا
يَقُولُونَ هَذِهِ أَيَّامُ تَرْجِيبٍ وَتَعْتَارُ وَكَرِهَ الْعَتِيرَةَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَلَمْ يَرَهَا الْحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَرَهَا
بِأَسَاقٍ وَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَذْبَحُ الْعَتِيرَةَ فِي شَهْرِ رَجَبٍ وَوَجْهٌ ذَلِكَ أَنَّهُمْ رَأَوْا النَّهْيَ مُخْصِصًا بِصَنْعِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ

وَسَلَّمَ بِمَرْقَةٍ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلٍ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أَضْحِيَّةً
وَعَتِيرَةً هَلْ تَدْرُونَ مَا الْعَتِيرَةُ هِيَ الَّتِي تُسَمُّونَهَا الرَّجِيَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ضَعِيفُ الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَالْعَتِيرَةُ مَذْسُوخَةٌ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أُمِرْتُ يَوْمَ الْأَضْحَى عِيدًا جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ
أَجِدْ إِلَّا مَنِحَةً أَتْنِي أَفَأَضْحِي بِهَا قَالَ لَا وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ وَأُظْفَارِكَ وَتَقْصُ شَارِبَكَ
وَتَحْلِقُ عَانَتَكَ فَذَلِكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ عِنْدَ اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

﴿ باب صلاة الخسوف ﴾

فَانْهَمَ كَانُوا يَذْبَحُونَهَا لَا لَهُمْ فَمَا الْمُسْلِمُ الَّذِي يَذْبَحُهَا لله تَعَالَى فَهُوَ فِي سَعَةِ مِنْ أَمْرِهِ قُلْتُ وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ حَدِيثُ
نَبِيْشَةَ الْحَيْرِ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَدْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِهِ عَنْ مَسَدَدٍ عَنْ بَشْرِ بْنِ الْمُفَضَّلِ عَنْ حَالِدِ بْنِ الْحَذَاءِ
عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي مَلِيحٍ الْهَذَلِيِّ قَالَ قَالَ نَبِيْشَةُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا كُنَّا نَعْتَرُ عَتِيرَةً فِي الْجَاعِلِيَّةِ فِي رَجَبٍ
فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ اذْبَحُوا لله فِي أَيِّ شَهْرٍ كَانَ وَبَرُوا اللهَ وَاطْعَمُوا قُلْتُ وَإِنْ ادْعَى مَدْعَى الضَّعْفِ فِي إِسْنَادِ حَدِيثٍ
مُخْتَفٍ فَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى ادِّعَاءِ ذَلِكَ فِي حَدِيثٍ نَبِيْشَةَ فَإِنَّ رَجَالَ مَرْضِيَّوْنَ وَفِي كِتَابِ الْمَصَائِيحِ أَنَّ حَدِيثَ مُخْتَفٍ
مَنْسُوخٌ وَكَثُرَ الظَّنُّ أَنَّهُ تَزِيدٌ مِنْ مُتَصَرِّفٍ فِي الْحَدِيثِ بِرَأْيِهِ فَإِنَّ النُّسْخَ إِنَّمَا يَرُدُّ عَلَى الْأَحْكَامِ الْوَاجِبَةِ وَلَمْ يَقُلْ
أَحَدٌ بِوُجُوبِ الْعَتِيرَةِ لَا قَبْلَ وَلَا بَعْدَ وَإِنَّمَا حَمَلَ حَدِيثَهُ فِي الْعَتِيرَةِ عَلَى الِاسْتِحْبَابِ عَلَى مَا هُوَ فِي حَدِيثِ نَبِيْشَةَ وَالْعَجَبُ
مَنْ يَرْمِي حَدِيثَ مُخْتَفٍ بِالضَّعْفِ ثُمَّ يَزْعُمُ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ وَالْقَائِلُ بِالنُّسْخِ قَائِلٌ بِثَبُوتِ الْحَدِيثِ الْمَنْسُوخِ هَذَا وَقَدْ
ذَكَرْتُ فِي حَدِيثٍ مُخْتَفٍ أَنَّهُ شَهِدَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَسَمِعَهُ يَقُولُ ذَلِكَ وَلَا يَخْفَى عَلَى ذِي
عِلْمٍ بِالْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَخْطُبْ بِالْمَوْسَمِ إِلَّا فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ وَذَلِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِأَشْهُرٍ وَمَنْ لَنَا
أَنْ يَثْبُتَ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ فَالْصَّوَابُ أَنْ نَحْمَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَلَى مَا ذَكَرْنَا لِيَتَّفِقَ الْحَدِيثَانِ (شَرَحَ
الْمَصَائِيحِ قَوْلُهُ إِلَّا مَنِحَةً فِي النِّهَايَةِ الْمَنِحَةُ أَنْ يُعْطِيَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ نَاقَةً أَوْ شَاةً يَتَنَفَّعُ بِلَبْنِهَا وَيُعِيدُهَا وَكَذَا إِذَا
أُعْطِيَ لِيَتَنَفَّعَ بِصُوفِهَا وَوَبَرِّهَا زَمَانًا ثُمَّ يَرُدُّهَا أَفَاضَحِي بِهَا قَالَ لَا وَإِنَّمَا مَنَعَهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ شَيْءٌ سِوَاهَا
يَتَنَفَّعُ بِهِ فَذَلِكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ أَيُّ لَكَ بِذَلِكَ مِثْلُ ثَوَابِ الْأَضْحَى — ثُمَّ ظَاهَرَ الْحَدِيثُ وَجُوبَ الْأَضْحَى الْأَطْلَى
الْعَاجِزُ وَلِذَا قَالَ جَمَعَ مِنَ السَّلَفِ تَجِبَ عَلَى الْمَعْرِضِ وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثُ يَا رَسُولَ اللهِ اسْتَدِينْ وَأَضْحِي قَالَ نَعَمْ فَانْهَمَ دِينَ
مُقْضَى قَالَ ابْنُ حَجَرَ ضَعِيفٌ مَرْسَلٌ (ق)

﴿ باب صلاة الخسوف ﴾

الْأَصْلُ فِيهَا أَنَّ الْآيَاتِ إِذَا ظَهَرَتْ أَتَقَاتَتْ لَهَا النَّفُوسُ وَالتَّجَاتُ إِلَى اللهِ وَانْفَكَتْ عَنِ الدُّنْيَا نَوْعُ انْفِكَالِكَ
فَنَلِكُ الْحَالَةَ غَنِيمَةً الْمُؤْمِنِ يَنْبَغِي أَنْ يَتَهَيَّأَ فِي الدَّعَاءِ وَالصَّلَاةِ وَسَائِرِ أَعْمَالِ الْبِرِّ وَايْضًا فَانْهَمَ وَقْتُ قَضَاءِ اللهِ الْحَوَادِثَ

الفصل الاول * عن عائشة قالت ان الشمس خسفت على عهد رسول

في عالم المثال ولذلك يستشعر فيها العارفون الفزع وفزع رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها لاجل ذلك وهي اوقات سريان الروحانية في الارض فلما سب للمحسن ان يتقرب الى الله في تلك الاوقات وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الكسوف في حديث نعمان بن البشير فاذا تجلى الله لشيء من خلقه خشع له وايضا فالكفار يسجدون للشمس والقمر فكان من حق المؤمن اذا رأى آية عدم استحقاقها للعبادة ان يتضرع الى الله ويسجد له وهو قوله تعالى (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن) ليكون شعاراً للدين وجواباً بمسكتاً لمنكريه (كذا في حجة الله البالغة) قال الحافظ الصفي رحمه الله تعالى الكلام فيه على انواع (الاول) انه لا خلاف في مشروعية صلاة الكسوف والخسوف والاصل مشروعيتهما بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فقوله تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفاً) والكسوف آية من آيات الله المخوفة والله تعالى يخوف عباده ليركعوا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله التي فيها فوزهم — واما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم شيئاً من هذه الافزع فافزعوا الى الصلاة واما الاجماع فان الامة قد اجتمعت عليها من غير انكار احد (الثاني) ان سبب مشروعيتهما هو الكسوف فانها تضاف اليه ويتكرر بتكرره (الثالث) ان شرط جوازها هو ما يشترط لسائر الصلوات (الرابع) انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض مشائخنا انها واجبة للامر بها ونص في الاسرار على وجوبها ومصرح ابو عوانة ايضاً بوجوبها وعن مالك انه اجراها مجرى الجمعة وقيل انها فرض كفاية واستبعد ذلك (الخامس) انها تصلى في المسجد الجامع او في مصلى العيد (السادس) ان وقتها هو الوقت الذي يستحب فيه سائر الصلوات دون الاوقات المكروهة وبه قول مالك وقال الشافعي لا يكره في الاوقات المكروهة (السابع) في كمية عدد ركعاتها فعند الليث بن سعد ومالك والشافعي واحمد وابي ثور صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعان وسجودان فتكون الجملة اربع ركوعات واربع سجعات في ركعتين وعند طاوس وحبيب بن ابي ثابت وعبد الملك بن جريج ركعتان في كل ركعة اربع ركوعات وسجعات فتكون الجملة ثمان ركوعات واربع سجعات ويحكى هذا عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعند قتادة وعطاء بن ابي رباح واسحق وابن النضر ركعتان في كل ركعة ثلاث ركوعات وسجعات فتكون الجملة ست ركوعات واربع سجعات وعند سعيد بن حير واسحاق بن راهويه في رواية ومحمد بن جرير الطبري وبعض الشافعية لانوقت فيها بل يطيل ابداً ويسجد الى ان تنجلي الشمس وقال عياض قال بعض العلم انما ذلك بحسب مكث الكسوف فما طال مكثه زاد تكرير الركوع فيه وما قصر اقتصر فيه وما توسط اقتصد فيه قال والى هذا نحا الخطابي ويحيى وغيرهما وقد يعترض عليه بان طولها ودوامها لا يعلم من اول الحال ولا من الركعة الاولى وعند ابراهيم النخعي وسفيان الثوري وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد هي ركعتان كسائر صلاة التطوع في كل ركعة ركوع واحد وسجعاتان ويروى ذلك عن ابن عمر وابي بكرة ومرة بن جندب وعبد الله بن عمرو وقيصة الهلالي والنعمان بن بشير وعبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن الزبير ورواه ابن ابي شبة عن ابن عباس وفي المحيط عن ابي حنيفة ان شاؤا صلوا ركعتين وان شاؤا اربعاً وفي البدائع ان شاؤا اكثر من ذلك هكذا رواه الحسن عن ابي حنيفة (كذا في عمدة القاري) وقال العلامة السندي في شرح المسند قد وردت في كيفية صلاة الكسوف (انواع) متعددة (فمنها النوع الاول) انها تصلى كصلاة الفجر وانما تطال فيها القراءة

والركوع والسجود وذلك لما أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي في الشمائل عن عطاء بن السائب عن أبيه
عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فقام ﷺ فلم يكدر ركع ثم
ركع فلم يكدير رفع ثم رفع فلم يكدر يسجد ثم سجد فلم يكديسجد ثم سجد فلم يكدير رفع ثم رفع
وفعل في الركعة الاخرى مثل ذلك واخرجه الحاكم وقال صحيح ولم يخرجاه ولما أخرجه ابو داود النسائي عن
ثعلبة بن عباد عن سمرة بن جندب قال بينا انا و غلام من الانصار نرعى غرضين لنا حتى اذا كانت الشمس قدر
رمحين او ثلاثة في عين الناظر من الافق اسودت حتى آضت كأنها تنومة فقال احدهما لصاحبه انطلق بنا الى
المسجد فوالله ليحدثن شأن هذه الشمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم في امته حدثا قال فدفعنا فاذا هو بارز
فاستقسم فصلى قيام بنا كاطول ما قام بنا في صلاة قط لانسمع له صوتاً ثم ركع بنا كاطول ما ركع بنا في صلاة
قط لانسمع له صوتاً ثم سجد بنا كاطول ما سجد بنا في صلاة قط لانسمع له صوتاً ثم فعل في الركعة الاخرى مثل
ذلك فوافق تبلي الشمس جلوسه في الركعة ثم سلم فحمد الله واثنى عليه وشهد ان لا اله الا الله وشهد انه
عبد الله ورسوله هذا لفظ ابى داود وعنده من حديث النعمان بن بشير قال كسفت الشمس على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى انجلت الشمس وعند النسائي من حديثه فاذا
رأيتكم ذلك فصلوا كحدث صلاة صليتموها من المكتوبة وقد صحح ابن عبد البر حديث النعمان واما ما ذكره ابن
ابى حاتم من انه مرسل لرؤية ابى قلابة عن النعمان فانما نقل ذلك عن ابن معين ولذلك قال آخرأ ابو قلابة
ادرك النعمان بن بشير وقد روى قيصة بن مخارق المهلالي عند ابى داود واحمد والحاكم والبيهقي قوله صلى الله
عليه وسلم فاذا رأيتموها فصلوا كحدث صلاة صليتموها من المكتوبة وفي لفظ النسائي فصلى ركعتين اطالهما
فوافق انصرافه انجلاء الشمس وفي لفظ له فصلى ركعتين ركعتين حتى انجلت وحديث قيصة صححه ابن السكن
وقال الحاكم رواه صادقون واخرج البخاري والنسائي عن ابى بكرة قال خسفت الشمس على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فخرج يجر رداءه حتى انتهى الى المسجد وثاب الناس اليه فصلى بهم ركعتين فانجلت
الحديث وفي حديث عبد الرحمن بن سمرة عند النسائي فجعل يسبح ويكبر ويدعو حتى حمر عنها قال ثم قال
فصلى ركعتين واربع سجعات (ومنها النوع الثاني) ركوعات في كل ركعة وهو ظاهر حديث ابن عباس عند
الشيخين وحديث عائشة واسماء عندهما وحديث ابى هريرة عند النسائي (ومنها النوع الثالث) ثلاث ركوعات
في كل ركعة وهو ظاهر حديث جابر عند مسلم فان في حديثه فصلى بالناس ست ركعات بربع سجعات
ورواية من حديثه يوافق النوع الثاني وعند مسلم ايضاً من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى
ست ركعات في اربع سجعات وعند ابى داود من حديثها في كل ركعة ثلاث ركعات يركع الثالثة ثم يسجد
الحديث (ومنها النوع الرابع) اربع ركوعات في كل ركعة وهو الظاهر من حديث علي رضي الله تعالى
عنه عند ابن ابى شعبة والامام احمد والبيهقي وعند مسلم والنسائي من حديث ابن عباس قال صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين كسفت الشمس ثمان ركعات في اربع سجعات وعن علي رضي الله تعالى عنه مثل
ذلك (ومنها النوع الخامس) خمس ركوعات في كل ركعة وهو ظاهر حديث ابى بن كعب عند ابى داود
وعبد الله بن احمد وابى يعلى وابن جرير والدارقطني في الافراد والحاكم وسعيد بن منصور عن ابى بن
كعب رضي الله تعالى عنه قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم قرأ
بسورة من الطوال ثم ركع خمس ركعات وسجد سجدين ثم قام الى الثانية قرأ بسورة من

الطوال ثم ركع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم جلس الحديث فهذه خمسة انواع اختار منها الامام ابو حنيفة النوع الاول وذلك لانه لا اضطراب في رواية من روى الهيئة الاولى بخلاف الهيئات فهي مضطربة فان عائشة رضي الله تعالى عنها روى عنها هيثان كما قدمنا عنها وابن عباس كذلك فان كانت هناك مرات متعددة كان الواجب على الراوي تعيين كل هيئة بمرة حتى يؤخذ بالآخر منها ومهما لم يكن كذلك فاخذ ما لم يختلف فيه اولى والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قد روى الركعتين جماعة من الصحابة منهم ابن عمرو وممرة وابو بكرة والنعمان بن بشير قال الزبلي والاختار بها اولى لوجود الامر به من النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال — اذا رأيتوها فصلوا كاحد صلاة الحديث وهو مقدم على الفعل ولكثرة روايته — وصحة الاحاديث فيه وموافقته للاصول المعهودة ولا حجة للشافعي رح في حديث عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم لانه ثبت ان مذهبها خلاف ذلك وصلى ابن عباس بالبصرة حين كان اميراً عليها ركعتين والراوي اذا كان مذهبه خلاف ما روى لا يبقى فيما روى حجة ولانه روى انه صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث ركعات في ركعة واربع ركعات في ركعة وخمس ركعات في ركعة وست ركعات في ركعة وثمان ركعات في ركعة ولم يؤخذ به فكل جواب له عن الزيادة على الركوعين فهو جواب لنا عما زاد على ركوع واحد والله اعلم (كذا في الاتحاف) ونقل ابن القيم عن الشافعي واحمد والبخاري انهم كانوا يعدون الزيادة على الركوعين في كل ركعة غلطاً من بعض الرواة (كذا في فتح الباري) وقال ايضا ابن القيم — رح وهو اختيار شيخنا ابي العباس بن تيمية وكان يضمن كلما خالفه من الاحاديث ويقول هي غلط اهـ (كذا في الهدي) قال العسقلاني قال الشافعي قدوم رواية زيادة الركوعات على الاثنين — قال بحر العلوم رحمه الله تعالى في الاركان — اعجبني هذا القول لم لا يحكم لوم رواية الركوعين — ومن اين علم انهم وهموا ولم يهمل رواية الركوعين — وقد ظهر لك اضطراب الروايات ففي بعضها ركوع واحد وفي بعضها ركوعان وفي بعضها ثلاث وفي بعضها اربع وفي بعضها خمس في كل ركعة فلا تخلو الروايات عن الوم فلهذا در ايمتنا رحمهم الله تعالى — ما اذق نظرم وفهمهم حيث لم يعملوا بواحد منها — وانما عملوا بلرواية المطابقة للمعهود في الصلوات كلها والله اعلم انتهى كلامه وقال شيخ الاسلام الامام السرخسي رحمه الله تعالى الصحيح انها كسائر الصلوات ولو جاز الاخذ بما روت عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم لجاز الاخذ بما روى جابر رضي الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكسوف ركعتين بست ركوعات وست سجعات وقال علي رضي الله تعالى عنه صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكسوف ركعتين بثمان ركعات واربع سجعات وبالاجماع هذا غير مأخوذ به لانه مخالف للمعهود فكذلك ما روت عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم والله اعلم (مبسوط) ص ٢٣ ج ٣ وروى الشيخ ابو منصور عن ابي عبد الله البلخي انه قال ان الزيادة ثبتت في صلاة الكسوف لا للكسوف بل لاحوال اعترضت حتى روى انه صلى الله عليه وسلم تقدم في الركوع حتى كان كمن يأخذ شيئاً ثم تأخر كمن ينفر عن شيء فيجوز ان تكون الزيادة منه باعتراض تلك الاحوال فمن لا يعرفها لا يسعه التكلم فيها ويحتمل ان يكون فعل ذلك لانه سنة فلما اشكل الامر لم يعدل عن المعتمد عليه الا يقين (كذا في البدائع) وقال شيخنا سيد العلماء الانور رحمه الله تعالى — ثبت تعدد الركوع في الكسوف مرتين وهو التحقيق عند حذاق الفن ثم اخذه بعض الصحابة ان الامر مقتصر على مرتين فقط وان الاقتصار عليها مقصود ليس باتفاقي واخذه آخرون انه اتفاقي وان الامر في التعدد بيد المصلي عند وقوع الآيات يزيده ما لم تنجل

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ مُنَادِيًا الصَّلَاةَ جَامِعَةً فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا رَكَعْتُ رُكُوعًا قَطُّ وَلَا سَجَدْتُ سُجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ جَبْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْخُسُوفِ بِقِرَاءَتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ أَنْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

الشمس كم زاد - وكان ذلك عند الحفية لامر عارض - والاحاديث القولية فيه بطلاق الصلاة وبه اخذ اصحابنا فقي منتخب الكنز من ص ٣١٩ ج ٣ عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلواتكم في الخسوف كما تصلون في غير الخسوف ركعة وسجدتين (ابن جرير) - (كذا في كشف الستر) قوله فبعث مناديا الصلاة جامعة اي ينادي بهذه الجملة - قال ابن الهمام ليجمعوا ان لم يكونوا اجتمعوا قوله فتقدم اي هو صلى الله عليه وسلم فصلى اربع ركعات اي ركوعات في ركعتين واربع سجعات فائدة ذكره - ان الزيادة منحصرة في الركوع دون السجود والله اعلم (ق) قوله جبر النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الخسوف بقراءته استدلل به على الجهر فيها بالنهار وحمله جماعة ممن لم يرب ذلك على كسوف القمر وليس بجيد لان الاسماعيلي روى هذا الحديث من وجه آخر عن الوليد بلفظ كسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد ذكر الحديث وكذا رواية الاوزاعي التي بعده صريحة في الشمس وقد ورد الجهر فيها عن علي مرفوعا وموقوفا اخرج ابن خزيمة وغيره وقال به صاحب ابى حنيفة واحمد واسحق وابن خزيمة وابن المنذر وغيرهما - من محدثي الشافعية وابن العربي من المالكية وقال الاثمة الثلاثة يسر في الشمس ويحجر في القمر - واحتج الشافعي بقول ابن عباس قرأ نحواً من سورة البقرة لانه لو جهر لم يحتاج الى تقديره وتعقب باحتمال ان يكون بعيداً منه لكن ذكر الشافعي تعليقا عن ابن عباس انه صلى بحجب النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف فلم يسمع منه حرفا - ووصله البيهقي عن ثلاثة طرق - اسانيدھا واهية وعلى تقدير صحتها فثبت الجهر معه قدر زائد فلاخذ به اولى قال ابن العربي الجهر عندي اولى لانها صلاة جامعة ينادي لها ويخطب فاشبهت العبد والاستسقاء والله اعلم (فتح الباري) قوله ان الشمس والقمر في ايماء الى ان حكم صلاة الكسوف والخسوف واحد في الجملة (ق) قوله فاذا رأيتم ذلك فادكروا الله قال الطيبي امر بالفرع عند كسوفها الى ذكر الله تعالى والى الصلاة ابطالا

رَأَيْتُكَ تَنَاولْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْتُكَ تَكْمَمُكَتَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاولْتُ مِنْهَا عَنْقُودًا وَأَوْرَأَخَذْتُهُ لَا كَلْتُمُ مِنْهُ مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مَنَظَرًا قَطُّ أَفْظَعَ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ فَقَالُوا بِمَ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُفْرِهِنَّ قِيلَ بِكُفْرِنَ بِاللَّهِ قَالَ بِكُفْرِنَ الْعَشِيرِ وَبِكُفْرِنَ الْإِحْسَانِ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ

لقول الجاهل وقيل انما امر بالفرع الى الصلاة لانها آيتان شبيهتان بما سيقع يوم القيامة قال تعالى (فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر) وقيل آيتان يخوفان عباد الله ليفزعوا الى الله تعالى قال تعالى (وما نرسل بالآيات الا تحويفاً) اه كلامه (ق) قوله ثم رأيتك تكممكمت اي تأخرت يقال كعم الرجل اذا نكص على عقبيه - فقال اي رأيت الحة طاهره انها رؤية عين فمنهم من حملة على ان الحجب كشفت له دونها فراها على حقيقتها وطويت المسافة بينها حتى امكه ان يتناول منها وهذا اشبه بظاهر هذا الخبر ويؤيده حديث اسماء الماضي في اوائل صفة الصلاة بلفظ دنت من الجنة حتى لو اجترأت عليها لجتكم بقطف من قطافها - ومنهم من حملة على انها مثلت له في الحائط كما تطبع الصورة في المرآة فرأى جميع ما فيها ويؤيده حديث انس الا في التوحيد لقد عرست علي الجنة والنار آتفا في عرض هذا الحائط وانا اصلي وفي رواية لقد مثلت ولمسلم لقد صورت ولا يرد على هذا - الانطباع انما هو في الاجسام الصقيلة لانا نقول هو شرط عادي فيجوز ان تنخرق العادة خصوصاً للنبي صلى الله عليه وسلم لكن هذه قصة اخرى وقعت في صلاة الظهر ولا مانع ان يرى الجنة والبار مرتين بل مراراً على صور مختلفة وابعد من قال ان المراد بالرؤية رؤية العلم قال القرطبي لا احالة في ابقاء هذه الامور على ظواهرها لا سيما على مذهب اهل السنة في ان الجنة والنار خلقنا ووجدنا فيرجع الى ان الله تعالى خلق لنبيه صلى الله عليه وسلم ادراكاً خاصاً به ادراك الجنة والنار على حقيقتها والله اعلم (فتح الباري) قوله لا كلمت منه ما بقيت الدنيا قال الطيبي الخطاب عام في كل جماعة يتأني منهم السماع والا كل الى يوم القيامة بدليل قوله ما بقيت الدنيا - قال القاضي ووجه ذلك اما بان يخلق الله تعالى مكان كل حبة تقتطف حبة اخرى كما ورد في خواص ثمر الجنة او بان يتولد من حبه اذا غاص في الارض مثله في الزرع فيبقى نوعه ما بقيت الدنيا فيوكل منه انتهى كلام الطيبي - كذا في المرقاة - وتعقب بانه رأى فلسفي مبني على ان دار الآخرة لا حقائق لها وانما هي امثال - والحق - ان ثمار الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة واداً قطعت خلقت في الحال فلا مانع ان يخلق الله تعالى مثل ذلك في الدنيا - اذا شاء - والفرق بين الدارين في وجوب الدوام وجوازه (فائدة) بين سعيد بن منصور في روايته عن زيد بن اسلم ان تناول المذكور كان حين قيامه الثاني من الركعة الثانية - (كذا في فتح الباري) وقال الخطابي سبب تركه عليه الصلاة والسلام تناول العقود انه لو تناوله ورآه الناس لكان ايمانهم بالشهادة لا بالغيب فيرتفع التكليف قال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسك ايمانها (كذا ذكره الطيبي) قوله فلم ار كاليوم منظرًا قط افزع اي اشد واكره واخوف قال الطيبي اي لم ار منظرًا مثل المنظر الذي رأيت اليوم اي رأيت منظرًا مهولاً فظيماً والفظيع الشنيع اه (ق) قوله ورايت اكثر اهلها النساء هذا يفسر وقت الرؤية في قوله لمن في خطبة العيد فاني رأيتكم اكثر اهل النار (فتح الباري)

شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ نَحْوُ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ
وَقَالَتْ ثُمَّ سَجَدَ فَأُطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَتْ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهَ
وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا
لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَأَدْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ
أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزِيَنِي عَبْدُهُ أَوْ تَزِيَنِي أُمَّةٌ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ
قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ فَأَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأُطُولِ قِيَامٍ
وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتِ
أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ يَخُوفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَأَفْرَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ
وَدُعَائِهِ وَأَسْتَغْفَارِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى

قوله والله ما من احد اغير من الله الخ قال الطيبي ان يزني منعلق باغبر وحذف الجار من ان مسند ونسبة
الغيرة الى الله تعالى مجاز محمول على غاية اظهار غصبه على الرائي وانزال نكاله عليه ووجه اتصال هذا المعنى بما
قبله هو انه صلى الله عليه وسلم لما خوف امته من الحسوفين وحرصهم على الفرع والالتجاء الى الله تعالى بالتكبير
والثناء والصلاة والتصدق اراد ان يردعهم عن المعاصي كلها فخص منها الزنا وفخم شأنه في الفطاعة وندب
امته بقوله يا امة محمد ونسب الغيرة الى الله تعالى ولعل تخصيص العبد والامة بالذكر رعاية لحسن الادب لان
الغيرة اصلها ان تستعمل في الاهل والزوج والله تعالى منزّه عن ذلك ويجوز ان يكون نسبة هذه الغيرة الى
الله تعالى من باب الاستعارة المصروفة التبعية - شبه حال ما يفعل الله مع عبده الزاني من الانتقام وحلول العقاب
عليه بحال ما يفعل السيد بعبده الزاني من الزجر والتعزير - ثم كرر الندبة ليعلق به ما ينبه به على سبب الندبة
والفرع الى الله تعالى من علم بالله تعالى وغصبه - فقال يا امة محمد - الى اضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا - والقلّة
هنا بمعنى العدم والله اعلم (طيبي طيب الله ثراه - قوله يخشى ان تكون الساعة قال الطيبي - قالوا هذا تخيل
من الراوي وتمثيل - كأنه قال فزع فرعا كفرع من يخشى ان تكون الساعة - والا فكان النبي صلى الله عليه
عليه السلام بان الساعة لا تقوم وهو بين اظهرهم - وقد وعده الله تعالى النصر واعلاء دينه وانما كان فزعه عند ظهور
الآيات كالحسوف والزلازل والاصواعق شققا على اهل الارض ان يأتيهم عذاب الله كما اتى من قبلهم
من الامم لا عن قيام الساعة - (طيبي اطاب الله ثراه - قوله يوم مات ابراهيم في السنة العاشرة من الهجرة
وهو ابن ثمانية عشر شهرا او اكثر قال ابن حجر وكان ذلك يوم عاشر الشهر كما قال بعض الحفاظ (ق)

بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي بَرْزَاءٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَعَنْ عَلِيٍّ مِثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنْتُ أُرْتَبِي بِأَسْمِهِمْ لِي بِالْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَنْظُرَنَّ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يُسَبِّحُ وَيُهَلِّلُ وَيُكَبِّرُ وَيُحَمِّدُ وَيَدْعُو حَتَّى حَسِرَ عَنْهَا فَلَمَّا حَسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْهُ وَفِي نُسْخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ * وَعَنْ * أُمِّمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعَتَاةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * سَمُرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفٍ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَنُّ مَا جِهَ * وَعَنْ * عِكْرِمَةَ قَالَ قِيلَ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ مَآتُ فَلَانَةٍ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَّ سَاجِدًا فَقِيلَ لَهُ تَسْجُدُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا وَأَيُّ آيَةٍ أَعْظَمُ مِنْ ذَهَابِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

قوله صلى الناس ست ركعات بأربع سجعات قال الطبري أي صلى ركعتين كل ركعة بثلاث ركوعات وعد الشامي وأكثر أهل العلم أن الحسوف إذا تهادى حار أن يركع في كل ركعة ثلاث ركوعات وخمس ركوعات وأربع ركوعات كما في الحديث الآتي اه صلى الله عليه وسلم صلى ثمان ركعات في أربع سجعات يعني ركعتين في كل ركعة أربع ركوعات (ط) قوله بالساعة أي فك الرقاب من العبودية والاعتناق وسائر الخيرات مأثورها في خسوف الشمس والقمر لأن الخيرات تدفع العذاب (ط) — وقال تعالى وما أدراك ما العقبة فك رقة أو اطعام في يوم ذي مسعة قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم آية أي علامة محوفة قال الطبري قالوا المراد بها العلامات المدرة ببرول البلاء والحن التي يحوف الله بها عباده — ووفاء أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من تلك الآيات لأنهم صمموا إلى شرف الروحانية شرف الصفة وقد قال صلى الله عليه وسلم إنا أمة أصحائي فإذا ذهب أتى أصحائي ما يوعدون وأصحابي أمة أهل الأرض — الحديث — فكانت وفاتهم سألبة للامن — وزوال الامن موحى الخوف فاسجدوا أي صلوا — وقيل أراد السجود وحسب قال الطبري هذا مطلق فان أريد بالآية خسوف الشمس والقمر — فالمراد بالسجود الصلاة وإن كانت غيرها

الفصل الثالث * عن * أبي بن كعب قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلّى بهم فقرأ بسورة من الطول ور كع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم قام إلى الثانية فقرأ بسورة من الطول ثم ركع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم جلس كما هو مستقبل القبلة يدعو حتى انجلى كسوفها رواه أبو داود

* وعن * النعمان بن بشير قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى انجلى الشمس رواه أبو داود ، وفي رواية النسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى حين انكسفت الشمس مثل صلاتنا ير كع ويسجد وله في أخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً مستعجلاً إلى المسجد وقد انكسفت الشمس فصلّى حتى انجلى ثم قال إن أهل الجاهلية كانوا يقولون إن الشمس والقمر لا ينخسفان إلا ليموت عظيم من عظماء أهل الأرض وإن الشمس والقمر لا ينخسفان ليموت أحد ولا لحياته ولكنهما خليقتان من خلقه يحدث الله في خلقه ما شاء فأيهما انخسف فصلاوا حتى ينجلي أو يحدث الله أمراً

﴿ باب في سجود الشكر ﴾

وهذا الباب خالٍ عن الفصل الاول والثالث

الفصل الثاني * عن * أبي بكره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

كمجىء الريح الشديدة والزلزلة وغيرهما فالسجود هو المتعارف ويحوز الحمل على الصلاة ايضاً لما ورد كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة - اه وقال ابن الهمام في مبسوط شيخ الاسلام - في ظلمة او ربح شديدة الصلاة حسنة وعن ابن عباس انه صلى لزلزلة بالبصرة (ق) قوله فجعل يصلي ركعتين ركعتين هذا يدل على اطالته صلى الله عليه وسلم بعداد الركعات - فان قلت فعلى ما ذكرت فقد دل الحديث على انه يصلي للكسوف ركعتين بعد ركعتين ويزاد ايضاً الى وقت الانجلاء فانتم ما تقولون به قلت لا نسلم ذلك وقد روى الحسن عن ابي حنيفة ان شاءوا صلوا ركعتين وان شاءوا صلوا اربعا وان شاءوا صلوا اكثر من ذلك - فالتطويل يكون بتكرار الركعات دون الركوعات والله اعلم (كذا في عمدة القاري)

﴿ باب في سجود الشكر ﴾

قال الله عز وجل (ويخرون للادقان يكون ويزيدم خشوعاً) وقال تعالى (خروا سجداً وبكياً) وهو شامل

إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ مُرُورًا أَوْ يُسْرَ بِهِ خَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مِنَ النَّفَاسِينَ فَاخْرَجَهُ سَاجِدًا رَوَاهُ الدَّارِقُطِيُّ مُرْسَلًا وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْوَزَاءَ نَزَلَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَكَثَّ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَكَثَّ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا قَالَ إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

لِسُجُودِ الصَّلَاةِ وَسُجُودِ التَّلَاوَةِ - سُجُودُ الشُّكْرِ - (كَذَا ذَكَرَهُ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ) فِي (أَحْكَامِ الْقُرْآنِ) قَوْلُهُ خَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى قَالَ التُّورِبَشْتِيُّ دَهَبٌ جَمَعَ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِلَى ظَاهِرِ الْحَدِيثِ فَرَأَوْا السُّجُودَ مُشْرُوعًا فِي بَابِ شُكْرِ النِّعَةِ وَخَالَفَهُمْ آخَرُونَ فَقَالُوا الْمُرَادُ بِالسُّجُودِ الصَّلَاةُ وَحَتَّمَهُمْ فِي هَذَا الْبَأَوِيلِ مَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَتَى بِرَأْسِ أَبِي حَبِلٍ خَرَّ سَاجِدًا - وَقَدْ رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى رَأْيَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالضُّحَى رَكْعَتَيْنِ حِينَ بَشَرَ بِالْفَتْحِ أَوْ بِرَأْسِ أَبِي حَبِلٍ - وَنَصَرَ اللَّهُ وَجْهَ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَدْ بَلَغَا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ وَقَدْ لَقِيَ عَلَيْهِ هَذِهِ الْمَسْئَلَةَ لَوْ رَمِىَ الْعَبْدُ السُّجُودَ عِنْدَ كُلِّ نِعْمَةٍ مُتَجَدِّدَةٍ عَظِيمَةٍ الْمَوْقِعِ عِنْدَ صَاحِبِهَا لَكَانَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَعْمَلَ عَنِ السُّجُودِ طَرَفَةٌ عَيْنٌ لِأَنَّهُ لَا يَخْلُو عَنْهَا ادْنَى سَاعَةٍ فَإِنْ مِنْ أَعْظَمِ نِعْمَةٍ عِنْدَ الْعِبَادِ نِعْمَةُ الْحَيَاةِ وَدَلَّكَ يَتَحَدَّدُ عَلَيْهِ بِتَحَدُّدِ الْإِنْفَاسِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ رَأَى رَجُلًا مِنَ النَّفَاسِينَ بِضَمِّ النُّونِ وَتَحْمِيفِ الْبَاءِ وَفِي نَسْخَةٍ بِتَشْدِيدِهَا - وَهُوَ الْقَصِيرُ جَدًّا - الضَّعِيفُ الْحَرَكَةُ النَّاخِصُ الْحَلْقَةُ وَقِيلَ الْمُبْتَلَى وَقِيلَ الْخَلْطُ الْعَقْلُ فَخَرَّ سَاجِدًا قَالَ الْمُظْهَرُ السُّنَّةُ إِذَا رَأَى مُبْتَلَى أَنْ يَسْجُدَ شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى طَى أَنْ عَافَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ الْبَلَاءِ وَلِيَكْتُمَ السُّجُودَ وَإِذَا رَأَى فَاسَفًا فَلِيُظْهِرَ السُّجُودَ لِيَتَبَّهُ وَيَتُوبَ بِهِ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) قَوْلُهُ عَزْوَزَاءَ بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَسُكُونِ الزَّاءِ الْأَوَّلِيِّ وَفَتْحِ الْوَاوِ وَالْمَدْوُوقِ الْقَصْرِ ثَنِيَّةً بِالْجُحْفَةِ عَلَيْهَا الطَّرِيقُ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ سَمِيَ بِذَلِكَ لَصَلَابَةِ أَرْضِهِ مَأْخُودٌ مِنَ الْعَزَازِ بَفَتْحِ الْعَيْنِ الْأَرْضُ الصَّلْبَةُ أَوْ لِقْلَةٌ مَائَةٌ مِنَ الْعَزُوزِ وَهِيَ الْبَاقَةُ الضَّيْقَةُ الْأَحْيَالُ الَّتِي لَا يَنْزِلُ لِبَنَائِهَا إِلَّا بِجَهْدٍ وَفِي نَسْخَةٍ عَزْوَزَاءُ بِالرَّاءِ الْمَهْمَلَةِ - وَقِيلَ عَزْوَزَاءَ بَفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَالزَّائِنِ الْمَجْمَعَتَيْنِ بَيْنَهَا وَآوُ مَفْتُوحَةٌ وَبَعْدَ الزَّاءِ الثَّانِيَةِ الْفَ مَمْدُودَةٌ وَالْأَشْهُرُ حَذَفَ الْآلِفَ وَقَالُوا هِيَ مَوْضِعٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا أَيِ لِهَذِهِ النِّعَةِ وَطَلَبًا لِلزَّيْدِ قَالَ تَعَالَى (لَنْ شُكْرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ) قَوْلُهُ فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ قَالَ التُّورِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيِ فَأَعْطَانِيهِمْ فَلَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ

﴿ باب الاستسقاء ﴾

الفصل الاول ﴿ عن عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس إلى المصلى يستسقي فصلى بهم ركعتين جهر فيهما بالقراءة واستقبل القبلة

الخلود وتناهم شفاعتي فلا يكونون كالأمم السالفة فإن من عذب منهم وجب عليهم الخلود وكثير منهم لعنوا لعصيانهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلم تلهم الشفاعة والعصاة من هذه الأمة من عوقب منهم بقي وهذب ومن مات منهم على الشهادتين يخرج من النار وإن عذب بها — وتناله الشفاعة وإن اجترح الكبار ويتجاوز عنهم ما وسوست به صدورهم ما لم يعملوا أو يتكلموا إلى غير ذلك من الخصائص التي خص الله تعالى هذه الأمة كرامة لنبه صلى الله عليه وسلم — والله اعلم (ق)

﴿ باب الاستسقاء ﴾

قال تعالى (استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً) قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سرهما قد استسقى النبي صلى الله عليه وسلم لأمته مرات على أنحاء كثيرة لكن الوجه الذي سئله لأمته أن يخرج بالناس إلى المصلى متبذلاً متواضعاً متضرعاً فصلى بهم ركعتين جهر فيها بالقراءة ثم خطب واستقبل فيها القبلة يدعو ويرفع يديه وحول رداءه وذلك لأن اجتماع المسلمين في مكان واحد راغبين في شيء واحد باقضى همهم واستغفارهم وفعلهم الخيرات أثراً عظيماً في استجابة الدعاء والصلاة أقرب أحوال العبد من الله ورفع اليدين حكاية من التضرع التام والابتهاال العظيم تنبه النفس على التخشع وتحويل رداءه حكاية عن تقلب أحوالهم كما يفعل المستغيث بحضرة الملوك (حجة الله البالغة) قوله فصلى بهم ركعتين قال المظهر أبو حنيفة لا يرى في الاستسقاء صلاة بل يدعو له والشافعي يصلي كصلاة العيد ومالك يصلي ركعتين كسائر الصلوات وأما ما نقله ابن حجر من أن أبا حنيفة جعلها بدعة فخطأ فاحش لأنه لا يلزم من عدم جعلها سنة لكونه صلى الله عليه وسلم فعلها مرة وتركها أخرى أن تكون بدعة (كذا في المرقاة) فصلاة الاستسقاء سنة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لكنها غير مؤكدة لأن النبي صلى الله عليه وسلم فعلها مرة وتركها مرة واقتصر على الاستغفار فقط ولا يبيح حنيفة ما في الصحيحين من حديث أنس أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله يغثنا فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا الحديث بطوله وأخرج أبو داود والنسائي نحوه فقد استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يصل له وثبت أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استسقى ولم يصل ولو كانت سنة (أي مؤكدة) لما تركها لأنه كان أشد الناس اتباعاً لسنة رسول الله ﷺ وتأويل ما رواه أنه صلى الله عليه وسلم فعله مرة وتركها أخرى بدليل ما روينا عن عمر والسنة لا تثبت بمثله بل بالمواظبة كذا في التبيين وفي المصنف لأبي بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن عيسى بن حفص بن عاصم عن عطاء بن أبي مروان الأسلمي عن أبيه قال خرجنا مع عمر بن الخطاب نستسقي فما زاد على الاستغفار حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن مطرف عن الشعبي أن عمر بن

يَدْعُو وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَحَوْلَ رِدَائِهِ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطِيهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

* وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ أَصَابَنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَطَرَ قَالَ فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَوْبَهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا قَالَ لِأَنَّهُ حَدِيثُ عَهْدٍ بِرَبِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الخطاب خرج يستسقي فصعد المنبر فقال استغفروا ربكم انه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً واستغفروا ربكم انه كان غفاراً ثم نزل فقالوا يا امير المؤمنين لو استسقيت فقال لقد طلبته بمجاديع السماء التي يستنزل بها القطر (الاتحاف) قوله حول رداؤه قال المظهر الغرض من التحويل التفاؤل بتحويل الحال يعني حولنا احوالنا رجاء ان يحول الله علينا العسر باليسر والجذب بالحسب وكيفية التحويل ان يأخذ بيده اليمنى الطرف الاسفل من جانب يساره ويده اليسرى الطرف الاسفل ايضاً من جانب يمينه ويقطب يديه خلف ظهره بحيث يكون الطرف المقبوض بيده اليمنى على كتفه الاعلى من جانب اليمين والطرف المقبوض بيده اليسرى على كتفه الاعلى من جانب اليسار فاذا فعل ذلك فقد انقلب اليمين يساراً واليسار يميناً والا على اسفل وبالعكس وقال ابن الملك ان كان مرجعاً يجعل اعلاه اسفله وان كان مدوراً كالجبة يجعل جانبه الايمن على اليسر وقال في الهداية وما رواه كان تفاؤلاً قال ابن الهمام اعتراف بروايته ومنع استنائه لانه فعل الامر لا يرجع الى معنى العبادة والله اعلم قال واعلم ان كون التحويل كان تفاؤلاً جاء مصرحاً به في المستدرک من حديث جابر وصححه قال وحول رداؤه ليحول القحط وفي طوالات الطبراني من حديث انس وقلب رداؤه لكي ينقلب القحط الى الحسب وفي مسند اسحاق لتحول الدنة من الجذب الى الحسب ذكره من قول وكيع قال السهلي وطول رداؤه صلى الله عليه وسلم اربعة اذرع وعرضه ذراعان وشبر (كذا في المرقاة) قوله لا يرفع يديه الخ قال التوربشتي اي لم يكن يرفعها كل الرفع وهو ان يرفع يديه حتى يجاوز بهما رأسه وانما اولناه على هذا الوجه لان رفع اليدين في الدعاء سنة ثابتة ويدل على صحة هذا التأويل بقية الحديث وهي قوله فانه يرفع حتى يرى بياض ابطيه (شرح المصاييح) قوله اشار بظهر كفيه الى السماء قال التوربشتي المعنى انه كان يجعل بطن كفيه الى الارض وظهرهما الى السماء يشير بذلك الى قلب الحال ظهراً لبطن وذلك مثل صنيعه في تحويل الرداء ويحتمل وجهاً آخر وهو انه جعل بطن كفيه الى الارض اشارة الى مسئلته من الله تعالى بان يجعل بطن السحاب الى الارض لينصب ما فيه من المطر كما ان الكف اذا جعل وجهها الى الارض انصب ما فيها من الماء (شرح المصاييح) قوله صيباً بتشديد الباء كسيد اي مطراً - وروى ابن مساجه صيباً بفتح فسكون اي عطاء وهو منصوب بمقدر اي استقنا كما في رواية او اسألك او اجمله نافعاً اي لا مفرقاً كطوفان نوح عليه الصلاة والسلام فحسر اي كشف قوله حديث عهد بربه قال التوربشتي اراد انه قريب عهد بالفطرة

الفصل الثاني * عن * عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى فاستسقى وحول رداءه حين استقبل القبلة فجعل عطافه الأيمن على عاتقه الأيسر وجعل عطافه الأيسر على عاتقه الأيمن ثم دعا الله رواه أبو داود * وعن * أنه قال استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خمصة له سوداء فأراد أن يأخذ أسفلها فيجعلها أعلاها فلما ثقلت قلبها على عاتقه رواه أحمد وأبو داود * وعن * عمير مولى أبي اللحم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يستسقى عند أحجار الزيت قريبا من الزوراء قائما بدعو يستسقى رافعا يديه قبل وجهه لا يجاوز بهما رأسه رواه أبو داود وروى الترمذي والنسائي نحوه * وعن * ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني في الاستسقاء متبذلا متواضعا متخشعا متضرعا رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه * وعن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استسقى قال اللهم اسق عبادك وبهيمنتك وأنشر رحمتك وأحي بلدك الميت رواه مالك وأبو داود * وعن * جابر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يواكي فقال اللهم

وانه هو الماء المبارك الذي أنزله الله تعالى من المزن ساعتئذ فلم تمسه الايدي الحاطة ولم تذكره ملاقة ارض عبد عليها غير الله وانشد شيخنا شيخ الاسلام

* تضرع ارواح نجد من ثيابهم * عند القدوم لقرب العهد بالدار *

قال المظهر فيه تعليم لامته ان يتقربوا ويرغبوا فيها فيه خير وبركة اه ويسن الدعاء عند نزول المطر لانه يستجاب حينئذ كما في خبر رواه الشافعي وآخر رواه البيهقي وفي رواية ان رؤية الكعبة كذلك ويستحب ان يقول مطرنا بفضل الله ورحمته (ق) قوله عطافه الأيسر على عاتقه الأيمن في النهاية العطاف هو الرداء وانما اضاف العطاف الى الرداء لانه اراد احد شقي العطاف فالهاء ضمير الرداء ويجوز ان يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ويريد بالعطاف جانب الرداء - قال التوربشتي سمي الرداء عطافا لوقوعه على العطين وهما الجانبان (ق) قوله مولى أبي اللحم بالمد اسم رجل من قدماء الصحابة سمي بذلك لامتناعه من اكل اللحم او لحم ما ذبح على النصب في الجاهلية اسمه عبد الله بن عبد الملك استشهد يوم حنين قيل هو الذي يروي هذا الحديث ولا يعرف له حديث سواه وعمير يروي عنه وله ايضا حجة قوله احجار اليرت وهو موضع بالمدينة من الحرة سميت بذلك لسواد احجارها بها كانتا طليت بالزيت (ق) قوله متبذلا اي لابسا ثوب البذلة في النهاية - التبذل ترك التزين على جهة التواضع - اه والظاهر انه على جهة اظهار الافتقار واردة جبر الانكسار متواضعا في الظاهر متخشعا في الباطن - متضرعا باللسان في انواع الذكر قوله يواكي - المواكاة والتوكؤ

أَسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ قَالَ فَأُطِيعَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن عائشة قالت شكى الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قحوط المطر فأمر بمنبر فوضع له في المصلى ووعد الناس يوماً يخرجون فيه قالت عائشة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس فقف على المنبر فكبر وحمد الله ثم قال إنكم شكوتم جذب دياركم وأستبخر المطر عن إبان زمانه عنكم وقد أمركم الله أن تدعوه ووعدكم أن يستجيب لكم ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين لا إله إلا الله بفعل ما يريد اللهم أنت الله لا إله إلا أنت الغني ونحن الفقراء أنزل علينا الغيث وأجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاغاً إلى حين ثم رفع يديه فلم يترك الرفع حتى بدا بياض إبطيه ثم حوّل إلى الناس ظهره وقلب أو حوّل رداءه وهو رافع يديه ثم أقبل على الناس ونزل فصلى ركعتين فأنشأ الله سحابة فرعدت وبرقت ثم أمطرت بإذن الله فلم يأت مسجده حتى سالت السيول فلما رأى سرعتهم إلى الكن ضحك حتى بدت نواجذه فقال

والانسكاه الاعتماد والتحمل على الشيء - وفي النهاية اي يتحمل على يديه اي يرفعها ويمدّها في الدعاء هكذا قال الخطابي في معالم السنن (ق) قوله اللهم اسقنا غيثاً اي مطراً - مغيثاً بضم اوله اي معيها من الاغاثة بمعنى الاعانة وفي رواية قبله هنيئاً - مريئاً بفتح الميم والمد ويجوز ادغامه اي هنيئاً محمود العاقبة لا ضرر فيه من الفرق والمدم - مريئاً بفتح الميم ويضم اي كثيراً وفي شرح السنة دا مراعاة وخصب ويروي مريئاً - بالباء اي بضم الميم اي منبتا للرياح - ويروي مرتعاً - اي بفتح الميم والتاء اي ينبت به ما يرتع الابل - وكل خصب مرتع ومنه قوله تعالى يرتع ويلعب ذكره الطيبي (ق) قوله فاطمعت عليهم السماء على باء المعامل وقيل بالمفعول اي ملأت السماء اي السحاب اي عمهم المطر - والغيث المطبق هو العام الواسع (ق) قوله قحوط المطر - القحوط مصدر بمعنى القحط او جمع القحط واضيف الى المطر اشارة الى عمومته في بلدان شتى قوله جذب دياركم بفتح الجيم وسكون الهملة اي قحطها قوله واستبخر المطر السين للبالغة يقال استأخر الشيء اذا تأخر تأخراً بعيداً قوله عن ابان زمانه بكسر الهمزة وتشديد الباء اي وقته من اضافه الخاص الى العام يعني اول زمان المطر والا بان اول الشيء قيل نونه اصلية فتكون فعلاً وقيل زائدة فتكون فعلاً من آب ياوب اذا تهيأ للذهاب قوله قوة وبلاغاً البلاغ ما يتبلغ به الى المطلوب المعني اجعل الخير المنزل علينا سبباً لقوتنا ومدداً لنا مدداً طويلاً قوله الى الكن هو ما يرد به الحر والبرد من الالبية والمساكن - قوله ضحك جواب الشرط وكان ضحكاً

أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ
أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا قُطِعُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا
نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيُسْقَوْنَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَرَجَ نَبِيٌّ مِنَ
الْأَنْبِيَاءِ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي فَإِذَا هُوَ بِنَمْلَةٍ رَافِعَةٍ بَعْضَ قَوَائِمِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ ارْجِعُوا فَقَدْ
أَسْجَبَ لَكُمْ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ

﴿ باب في الرياح ﴾

الفصل الأول * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكَ عَادٌ بِالْذَّبُورِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ فَكَانَ
إِذَا رَأَى غَيْمًا أَوْ رِيحًا عُرِفَ فِي وَجْهِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ

عليه السلام تعجبا من طلبهم المطر اضطرابا ثم طلبهم الكن عنه فرارا ومن عظيم قدرة الله تعالى واظهار قرينة
رسوله وصدقه باجابة دعائه سريعا وصدقه اتي بالشهادتين قوله استسقى بالعباس بن عبد المطلب قال عميل بن ابي طالب

* بمعنى سقى الله البلاد واهلها * عشية يستسقى بشبته عمر *

* توجه بالعباس بالجذب داعيا * فما جاز حتى جاد بالديمة المطر *

﴿ باب في الرياح ﴾

قوله نصرت اي في وقعة الحندق قال تعالى (فارسلنا عليهم ريحا و جنودا لم تروها بالصبا مقصورة ريح
شرقيه تهب من مطلع الشمس وقال الطيبي الصبا الريح التي تهب من قبل ظهرك اذا استقبلت القبلة والذبور
هي التي تهب من قبل وجهك حال اذا استقبلت القبلة ايضا (ق) قوله لهواته جمع لهاة هي اللحمة المشرفة على الخلق
وقال الطيبي هي اللحمتان في سقف اقصى الفم (لمعات) قوله عرف في وجهه اي ظهر اثر الخوف في وجهه مخافة
ان يحصل من ذلك السحاب او الريح ما فيه ضرر للناس دل في الضحك البليغ على انه عليه الصلاة والسلام لم
يكن فرحا لاهيا بطرا ودل اثبات التبسم على طلاقة وجهه ودل اثر خوفه من رؤية الغيم او الريح على رأفته
ورحمته على الخلق وهذا هو الخلق العظيم (كذا في شرح الطيبي اطاب الله ثراه) وقوله خير ما ارسلت به
بصيغة المفعول وفي نسخة بالبناء للفاعل قال الطيبي يحتمل الفتح على الخطاب وشر ما ارسلت على بناء المفعول
ليكون من قبيل انعمت عليهم غير المغضوب عليهم - وقوله صلى الله عليه وسلم الخير كله بيدك والشر ليس اليك اه

وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَإِذَا تَغَيَّيَتِ السَّمَاءُ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ وَخَرَجَ وَدَخَلَ وَأَقْبَلَ وَأَدْبَرَ فَإِذَا مَطَرَتْ سُرِّي عَنْهُ فَعَرَفَتْ ذَلِكَ عَائِشَةُ فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ لَعَلَّهُ بِعَائِشَةَ كَمَا قَالَ قَوْمٌ عَادَ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا وَفِي رِوَايَةٍ وَيَقُولُ إِذَا رَأَى الْمَطَرُ رَحْمَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ الْآيَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنْ لَا تُمْطَرُوا وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تُمْطَرُوا وَتُمْطَرُوا وَلَا تَنْتَبِثُ الْأَرْضُ شَيْئًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَبِالْعَذَابِ فَلَا تَسُبُّوَهَا وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا وَعَوِذُوا بِهِ مِنْ شَرِّهَا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَمِنَ الرِّيحِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَلْعَنُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَا مَوَدَّةٌ وَإِنَّهُ مَنْ لَمِنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

وَإِذَا تَغَيَّيَتِ السَّمَاءُ هُنَا بِمَعْنَى السَّحَابِ وَتَغَيَّيَتِ السَّمَاءُ إِذَا طَهَّرَ فِي السَّحَابِ أَمْرَ الْمَطَرِ - كَذَا قَالَه الطَّبْرِيُّ
تَغَيَّرَ لَوْنُهُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَمِنْ رَحْمَتِهِ عَلَى أُمَّتِهِ وَخَرَجَ مِنَ الْبَيْتِ تَارَةً وَدَخَلَ أُخْرَى وَأَقْبَلَ وَادْبَرَ فَلَا يَسْتَقِرُّ فِي حَالٍ مِنَ الْخَوْفِ فَإِذَا مَطَرَتْ أَيِ السَّحَابِ سُرِّي عَنْهُ أَيْ كُشِفَ الْخَوْفُ وَازِيلَ عَنْهُ (ق) قَوْلُهُ وَيَقُولُ إِذَا رَأَى الْمَطَرُ رَحْمَةً بِالنَّصْبِ أَيِ أَجْعَلُهُ رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلُهُ عَذَابًا وَاقْعُدْ (ط) قَوْلُهُ لَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنْ لَا تُمْطَرُوا السَّنَةُ الْجَدْبُ وَالْقَحْطُ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْقَحْطَ الشَّدِيدَ لَيْسَ بِأَنْ لَا يُمْطَرُ بَلْ يُمْطَرُ وَلَا يَبْتَغِي وَدَلَّكَ لَانْ حُصُولُ الشَّدَةِ بَعْدَ تَوَقُّعِ الرِّخَاءِ وَظُهُورِ غَمَّالِهِ وَأَسْبَابِهِ أَفْطَحَ مِمَّا إِذَا كَانَ الْيَأْسُ حَاصِلًا مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ (ط) قَوْلُهُ الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ بَفَتْحِ الرَّاءِ أَيِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى يَرِيحُ بِهَا عِبَادَهُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (فُورِحَ وَرِيحَانٌ) قَالَ الْمَظْهَرُ فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ تَكُونُ مِنَ رَوْحِ اللَّهِ أَيِ رَحْمَتِهِ مَعَ أَنَّهَا تَجِبِيءُ بِالْعَذَابِ مُجَوَّابَةً مِنْ وَجْهَيْنِ (الْأَوَّلُ) أَنَّهُ عَذَابُ لِقَوْمٍ ظَالِمِينَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ مُؤْمِنِينَ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (قَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) فِيهِ إِيْذَانٌ بِوَجُوبِ الْحَمْدِ عِنْدَ هَلَاكِ الظُّلْمَةِ وَهُوَ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ (وَالثَّانِي) أَنَّ الرُّوحَ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْفَاعِلِ أَيِ الرَّائِحِ فَالْمَعْنَى أَنَّ الرِّيحَ مِنْ رَوَائِحِ اللَّهِ تَعَالَى أَيِ مِنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي تَجِبِيءُ مِنْ حَضَرَتِهِ فَتَارَةً تَجِبِيءُ بِالرَّحْمَةِ وَأُخْرَى بِالْعَذَابِ فَلَا يَجُوزُ سَبُّهَا بَلْ تَجِبُ التَّوْبَةُ عِنْدَ التَّضَرُّرِ بِهَا وَهُوَ تَأْدِيبٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَأْدِيبُهُ رَحْمَةٌ لِلْعِبَادِ

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَمَرْتُ بِهِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمَرْتُ بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا هَبَّتْ رِيحٌ قَطُّ إِلَّا جَنَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ أَجْمَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ أَجْمَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ، وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَافِحَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ مَبْشِرَاتٍ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَبْصَرَ نَاشِئًا مِنَ السَّمَاءِ تَغْنِي السَّحَابَ تَرَكَ عَمَلَهُ وَأَسْتَقْبَلَهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ فَإِنْ كَشَفَهُ اللَّهُ حَمْدَ اللَّهِ وَإِنْ مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ سَقِيَا نَافِعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرُّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرُّعْدَ تَرَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ

وَالله اعلم اه (ق) قوله قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه في كتاب الله تعالى قال الطيبي رحمه الله تعالى معنى كلام ابن عباس في كتاب الله — معناه ان هذا الحديث مطابق لما في كتاب الله تعالى — فان استعمال التنزيل دون اصحاب اللغة اذا حكم على الريح والرياح مطلقين كان اطلاق الريح غالباً في العذاب والرياح في الرحمة صلى هذا لا يرد على ابن عباس قوله تعالى (وجرين بهم بريح طيبة) لانها مقيدة بالوصف ولا تلك الاحاديث لانها ليست من كتاب الله وانما قيدت الآية بالوصف ووجدت لانها في حديث الفلك وجرياتها في البحر فلو جمعت لا وهدمت اختلاف الريح وهو موجب للعطب او الاحتباس ولو افردت ولم تقيد بالوصف لا دنت بالعذاب والسمار ولانها افردت وكررت ليناط به مرة طيبة واخرى عاصف ولو جمعت لم يستقم التعلق اه والله اعلم (ق) قوله اذا سمع صوت الرعد باضافة العام الى الخاص للبيان فالرعد هو الصوت الذي يسمع من السحاب -- كذا قاله ابن الملك والصحيح ان الرعد ملك موكل بالسحاب كما روي عن ابن عباس ونقله الشافعي عن مجاهد -- وقد نقل البغوي عن اكثر المفسرين ان الرعد ملك يسوق السحاب والمسموع تسميحه (ق) قوله والصواعق

كتاب الجنائز

باب عيادة المريض وثواب المرض

الفصل الاول * عن * أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أَطْعِمُوا الْجَائِعَ وَعُودُوا الْمَرِيضَ وَفُكُّوا الْعَانِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعبادة
المريض واتباع الجنائز وإجابة الدعوة وتشميت العطاس متفق عليه
* وعنه * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم ست قيل
ما هن يا رسول الله قال إذا لقيتك فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحك فانصح
له وإذا عطس فحمد الله فشمته وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه رَوَاهُ مُسْلِمٌ

جمع صاعقة وهو الصوت الشديد المسموع من الرعد معها نار فيصح عطفا على ما قبلها ومن فرها بنار تسقط
من السماء قدر لها فعلا مناسباً لها نحو يرى ويشاهد من باب - (علقتها تبنا وماء بارداً)

* بسم الله الرحمن الرحيم *

كتاب الجنائز

قال تعالى (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره) - ففيه دلالة على فعل الصلاة على موتى المسلمين
وحظرها على موتى الكفار (كذا في أحكام القرآن للإمام أبي بكر الرازي) قال النووي الجنائز بكسر
الجيم وفتحها والكسر أفصح ويقال بالفتح للبيت وبالكسر للنفس عليه ميت ويقال عكسه والجمع جناز بالفتح
لا غير (ق) قوله أطعموا الجائع أي المضطر والمساكين والفقير وعودوا المريض أمر من العبادة وفكوا العاني
أي الأسير وكل من ذل واستكان وخضع فقد عني (كذا في النهاية) وقال ابن الملك أي خلصوا الأسير من يد
العدو - وهذه الأوامر للوجوب على الكفاية فإذا امتثل بعض سقط عن الباقي (ق) قوله حق المسلم على
المسلم خمس في شرح السنة هذه كلها من حق الإسلام يستوي فيها جميع المسلمين برم وفاجر من غير أنه يخص
البر بالبشاشة والمصافحة دون الفاجر المظهر لفجوره قال المظهر - إذا دعا المسلم المسلم إلى الضيافة والمعاونة يجب
عليه طاعته - إذا لم يكن ثمة ما يضر به في دينه من الملاحية ومفارش الحرير - ورد السلام واتباع الجنائز فرض
على الكفاية وأما تشميت العطاس إذا حمد الله وعبادة المريض فسنة إذا كان له متعهد أو لا فواجب ويجوز أن يعطف
السنة على الواجب إن دل عليه القرينة كما يقال صم رمضان وستة من شوال (ط) قوله وعبادة المريض واتباع الجنائز
ويستثنى منهما أهل البدع قوله وإذا استنصحك أي طلب منك النصيحة فانصح له النصيحة إرادة الخير للنصح له
وقال الراغب النصع تحري فعل أو قول فيه إصلاح صاحبه - وإذا عطس بفتح الطاء ويكسر - فحمد الله فشمته

﴿ وعن ﴾ البراء بن عازب قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع. أمرنا بعبادة المريض وأتباع الجنائز وتشميت العاطس ورد السلام وإجابة الداعي وإبرار المقسم ونصر المظلوم ونهانا عن خاتم الذهب وعن الحرير واللبان والديباج والميثرة الحمراء والقسي وآنية الفضة ، وفي رواية وعن الشرب في الفضة فإنه من شرب فيها في الدنيا لم يشرب فيها في الآخرة متفق عليه ﴿ وعن ﴾ ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المسلم إذا عاد أخاه المسلم لم يزل في خرفة الجنة حتى يرجع رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أي قل له يرحمك الله (ق) قوله وأبرار المقسم الخالف يعني جعله باراً صادقاً في قسمه أو جعل يمينه صادقة والمعنى أنه لو حلف أحد على امر مستحيل وانت تقدر على تصديق يمينه ولم يكن فيه معصية كما لو أقسم أن لا يفارقك حتى تفعل كذا - وانت تستطيع فعله فافعل كيلا يحنث وقيل هو أبراره في قوله والله لتفعلن (كذا قاله الطيبي) (ق) - قوله ونصر المظلوم هو واجب بدخل فيه المسلم والذي وقد يكون ذلك بالقول وقد يكون بالفعل وبكفه عن الظلم - ونهانا عن خاتم الذهب الخ قال الخطابي هذه الخصال مختلفة المراتب في حكم العموم والخصوص والوجوب فيحرم خاتم الذهب ولبس الحرير والديباج خاصة للرجال دون النساء ويحرم آنية الفضة في حق الكل لانه من باب السرف والخيالة والميثرة الحمراء في النهاية الميثرة بكسر الميم مفعلة من الوثار يقال وثر وثارة فهو وثير أي وطيب لين واصلها موثرة قلبت الواو ياء لكسرة الميم وهي من مراكب العجم تعمل من حرير أو ديباج وتتخذ كالفرش الصغير - وتحمى بقطن أو صوف يجعلها الراكب تحته على الرحال والسروج - وفي شرح السنة ان كانت الميثرة من ديباج فحرام والا فالحمراء منهي عنها لما روي انه صلى الله عليه وسلم نهى عن ميثرة الارحوان - وقال القاضي توصيفها بالحرمة لانها كانت الاعلى في مراكب العجم يتخذونها رعوثة والقسي هو ضرب من ثياب كتان مخلوط بحرير يؤتى به من مصر نسب الى قرية على ساحل البحر يقال لها القس وقيل القس القز وهو رديء الحرير ابدات الزاء سيناً - لم يشرب فيها في الآخرة قال المظهر يعني من اعتقد حلها ومات عليه فهو كافر - وحكم من لم يعتقد ذلك خلاف ذلك فانه ذنب صغير غلط وشدد للردع والارتداع اقول قوله لم يشرب فيها الى آخره - كناية تلويحية عن كونه جهنمياً فان الشرب من أواني الفضة من دأب اهل الجنة لقوله تعالى (قوارير من فضة) فمن لم يكن دأبه لم يكن من اهل الجنة فيكون جهنمياً فهو كقوله انما يخرج في بطنه نار جهنم (ط) قوله ان المسلم اذا عاد اخاه المسلم لم يزل - من ابتداء شروع العبادة - في خرفة الجنة بضم الحاء وسكون الراء أي في روضتها أو في التقاط فواكه الجنة ومجتناها وفي النهاية خرف الثمرة جناها - والخرفة اسم ما يخرف من النخيل حين يدرك وفي حديث آخر عائد المريض على مخارف الجنة حتى يرجع - والمخارف جمع مخرف بالفتح وهو الحائط من النخيل يعني ان العائد فيما يحوز من الثواب كأنه على نخيل الجنة يخرف ثمارها قال القاضي الخرفة ما يجتنى من الثمار وقد تجوز بها للبستان من حيث

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا ابْنَ آدَمَ مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدَّنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَعُودُكَ
وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرِضَ فَلَمْ تَعُدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدَّتَهُ
لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ يَا ابْنَ آدَمَ أَسْتَطَعَمْتُكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ
الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ أَسْتَطَعَمَكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُطْعِمَهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ
لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي يَا ابْنَ آدَمَ أَسْتَسْقَيْتُكَ فَلَمْ تُسْقِنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَسْقِيكَ
وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تَسْقِهِ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ وَجَدْتَ
ذَلِكَ عِنْدِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَبْعُدُهُ
وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَبْعُدُهُ قَالَ لَا بَأْسَ طُهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ لَا بَأْسَ
طُهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ كَلَّا بَلْ حُمِيَ تَفُورٌ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ تُزِيرُهُ الْقُبُورَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ

انه عليها وهو المعنى بها بدليل ما روى على غلاف الحة او على تقدير المضاف اي في مواضع خرفتها والله اعلم
(كذا في شرح الطيبي والمرقاة) قوله كيف اعودك وانت رب العالمين حال مقررة لجهة الاشكال الذي
يتضمنه كيف اي المرض انما يكون للمريض العاجز وانت القاهر القوي المالك فان قيل الظاهر ان يقال كيف
تعرض مكان كيف اعودك قلنا عدل عنه معتذراً الى ما عوتب عليه وهو مستلزم لمعي المرض (قال اما علمت
ان عبدي فلانا مرض فلم تعده اما علمت انك لو عدته لوجدتني) اي لوجدت رضائي (عده) وفيه اشارة الى
ان للعجز والانكسار عنده تعالى مقدارا واعتبارا كما روي انا عند المنكسرة قلوبهم لاجلي — قال الطيبي وفي
العبارة اشارة الى ان العيادة اكثر ثوابا من الاطعام والاستقاء الا تبيين حيث خص الاول بقوله ووجدتني عنده
وقال في الاطعام والسقي لوجدت ذلك عندي فدل ذلك ان العيادة اكثر ثوابا فيها (فلم تسقني) بالفتح والضم
في اوله (قال يا رب كيف اسقيك) بالوجهين وانت رب العالمين اي مريهم غير محتاج الى شيء من الاشياء
(انك) بكسر الهمزة وفي نسخة اما علمت انك بفتح الهمزة (لو سقيته وجدت) بلام هنا اشارة الى جواز
حذفها (ذلك عندي) فان الله لا يضيع اجر المحسنين قوله لا بأس بالهمزة وابداله (طهور) اي لا مشقة ولا
تعيب عليك من هذا المرض بالحقيقة لانه مطهر لك من الذنوب (ان شاء الله) للتبرك او للتفويض او للتعليق فان
كونه طهوراً مبني على كونه صبوراً شكوراً (فقال) اي النبي صلى الله عليه وسلم له اي للاعرابي (لا بأس
طهورا ان شاء الله قال) اي الاعرابي من جنائوته وعدم فطائته (كلا) اي ليس الامر كما قلت او لا تقل
هذا لان قوله كلا محتمل للكفر وعدمه ويؤيده كونه اعرابياً جلفاً فلم يقصد حقيقة الرد والتكذيب ولا بلغ
حد اليأس والقنوط (بل حمى تفور) اي تغلي في يدي كغلي القدور (على شيخ كبير) اي بقل قصير آيس
من قدرة القدير (تزيه القبور) اي تحمله الحمى على زيارة القبور وتجعله من اصحاب القبور (فقال النبي صلى الله

فَنَعَمْ إِذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى مِنَّا إِنْسَانٌ مَسَحَهُ بِيَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبُّ النَّاسِ وَأَشْفِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وَعنها * قَالَتْ كَانَ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قُرْحَةٌ أَوْ جُرْحٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصْبَعِهِ بِسْمِ اللَّهِ تَرَبُّهُ أَرْضَنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى سَقِيمُنَا بِإِذْنِ رَبِّنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنها * قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ يَدَيْهِ فَلَمَّا اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي تُوفِّي فِيهِ كُنْتُ أَنْفُثُ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ الَّتِي كَانَ يَنْفُثُ وَأَمْسَحُ بِإِيدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَتْ كَانَ إِذَا مَرِضَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ * وَعَنْ * عَثْمَانَ ابْنِ أَبِي

عليه وسلم) اي غضبا عليه (فنعَمْ) بفتح العين وكسرهما (اذا) وفي نسخة اذن اي اذن هذا المرض ليس بمطهر كما قلت قال الطيبي الفاء مرتبة على محذوف ونعم تقرير لما قال يعني ارشدتك بقولي ولا بأس عليك الى ان الحمى تطهرك من ذنوبك فاصبر واشكر الله تعالى فايت الا اليأس والكفران فكان كما زعمت وما اكتفيت بذلك بل رددت نعمة الله وانت مسجع به قاله غضبا عليه (ق) قوله باصبعه اي اشار بها قائلا (بسم الله) اي ابرك به (تربة ارضا) اي هذه تربة ارضا ممزوجة (بريقة بعضنا) وهذا يدل على انه كان يتفل عند الرقية قال القرطبي فيه دلالة على جواز الرقي من كل الآلام وان ذلك كان امرا فاشيا معلوما بينهم قال ووضع النبي صلى الله عليه وسلم سبابته ووضعها عليه يدل على استحباب ذلك عند الرقي — قال النووي المراد بارضا جملة الارض وقيل ارض المدينة خاصة لبركتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ من ريق نفسه على اصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيعلق بها منه فيمسح بها على الموضع الجريح والعليل ويتلفظ بهذه الكلمات في حال المسح قال الاشرف هذا يدل على جواز الرقية ما لم تشتمل على شيء من المحرمات كالسحر وكلمة الكفر اه ومن المحذور ان تشتمل على كلام غير عربي او عربي لا يفهم معناه ولم يرد من طريق صحيح فانه يحرم كما صرح به جماعة من ائمة المذاهب الاربعة لاحتمال اشتماله على كفر قوله اذا اشتكى اي مرض وهو لازم وقد يأتي متعديا فيكون التقدير وجعا — (نفث على نفسه) في النهاية النفث بالفم وهو شبيه بالنفخ وهو اقل من التفل لان التفل لا يكون الا ومعه شيء من الريق (بالمعوذات) بكسر الواو وقيل بفتحها قال الطيبي اراد المعوذتين فيكون مبنيا على ان اقل الجمع اثنان او الجمع باعتبار الآيات وقال العسقلاني او هما والاخلاص على طريق التعليل وهو المعتمد وقيل الكافرون ايضا (ومسح) اي عليه وعلى اعضائه (يده) قال العسقلاني وقع عند البخاري قال معمر قلت للزهري كيف ينفث قال ينفث على يديه ثم يمسح بها وجهه وجسده وفيه ان النفث

الْعَاصِ أَنَّهُ شَكَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَازِرُ قَالَ فَفَعَلْتُ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ بِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ جِبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَشْتَكَيْتَ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْفِيكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ أُعِيدُ كَمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ

بكلام الله سه قوله شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعاً يجده في جسده اي بدنه ويؤخذ منه ندب شكاية ما بالانسان لمن يترك به رجاء لبركة دعائه (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع) امر من الوضع (يدك على الذي) أي على الموضع الذي يألم اي يوجع (من شر ما اجد) اي من الوجع (واحاذر) اي اخاف واحترز وهو مبالغة احذر - قال الطبري تعود من وجع هو فيه وما يتوقع حصوله في المستقبل من الحزن والحواف فان الحذر هو الاحتراز عن محوف قوله (اتى النبي صلى الله عليه وسلم) اي للزيارة او للعيادة (فقال يا محمد آشتكيت) بفتح الهمزة للاستفهام وحذف همزة الوصل وقيل بالمد على اثبات همزة الوصل وابدالها الفاء وقيل بحذف الاستفهام (فقال نعم قال) اي حبريل (بسم الله ارفيك) بفتح الهمزة وكسر القاف مأخوذ من الرقية (من كل شيء يؤذيكَ) بالهمزة ويبدل عنه (من شر كل نفس) اي خبيثة (او عين) بالتنوين فيها وقيل بالاضافة (حاسد) وأو تخمّل الشك والاطهر انها للتنويع قيل يحتمل ان يكون المراد بالنفس نفس الآدمي ويحتمل ان يراد بها العين فان النفس تطلق على العين يقال رجل مفوس اذا كان يصيبه الناس بعينه ويكون قوله او من عين حاسد من باب التوكيد بلفظ مختلف او شك من الراوي كذا نقله ميرك عن التصحيح (الله يشفيك بسم الله ارفيك) كرره للمبالغة وبدأ به وحتم به اشارة الى انه لا نافع الا هو قوله (بكلمات الله التامة) قال التوربشني الكلمة في لغة العرب تقع على كل جزء من الكلام اسماً كان او فعلاً او حرفاً وتقع على الالفاظ المدسوسة وعلى المعاني المجموعة ولهذا يقول العرب لكل قضية كلمة ومنه قوله تعالى (ونمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً) وتقول ايضاً للحجة كلمة قال الله تعالى (وتحقق الحق بكلماته) اي بحججه والكلمات هي محمولة على اسماء الله الحسنى وكتبه المنزلة لان الاستعادة انما تكون بها ووصفها بالنامة لحلوها عن النواقص والعوارض بخلاف كلمات الناس فانهم متفاوتون في كلامهم على حسب تفاوتهم في العلم واللغة واساليب القول فما منهم من احد الا وقد يوجد فوقه آخر اما في معنى او في معان كثيرة ثم ان احدم قلما يسلم من معارضة او خطأ او نسيان او العجز عن المعنى الذي يراد واعظم النقايس التي هي مقترنة بها انها كلمات مخلوقة تكلم بها مخلوق مفتقر الى الادوات والجوارح وهذه نقيصة لا ينفك عنها كلام مخلوق وكلمات الله تعالى متعالية عن هذه الفوايح فهي لا يسعها نقص ولا يعتريها اختلال واحتج الامام احمد بها على القائلين بحلق القرآن فقال لو كانت

مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَاكُمْ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ
وَإِسْحَاقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَفِي أَكْثَرِ نُسَخِ الْمَصَائِيحِ بِهَامَا عَلَى لَفْظِ التَّثْنِيَةِ
﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا
يُصِيبُ مِنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي شُعْبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا هَمٍّ وَلَا حُزْنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ

كلمات الله مخلوقة لم يعذب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا تجوز الاستعانة بمخلوق (من كل شيطان) اي
جن وانس (وهامة) اي من شرهما وهي بتشديد الميم كل دابة ذات سم يقتل والجمع الهوام واما ما له سم
ولا يقتل فهو السامة كالعقرب والزنبور وقد يقع الهوام على ما يدب على الارض مطلقاً كالخشرات ذكره الطيبي
عن النهاية (ومن كل عين لامة) بتشديد الميم اي جامعة للشر على المعيون من له اذا جمعه او تكون بمعنى ملة
اي منزلة قال الطيبي في الصحاح العين اللامة هي التي تصيب بسوء والهم طرف من الجنون ولامة اي ذات لم
واصلها من الممت بالشيء اذا نزلت به وقبل لامة لازدواج هامة والاصل ملة لانها فاعل الملت اه قيل وجه اصابة
العين ان الناظر اذا نظر الى شيء واستحسنه ولم يرجع الى الله والى رؤية صنعه قد يحدث الله في المنظور عليه
بجناية نظره على غفلة ابتلاء لعباده ليقول الحق انه من الله وعيره من عيره (وَيَقُولُ أَنَّ أَبَاكَ) اراد به الجد
الاعلى وهو ابراهيم عليه الصلاة والسلام (كان يعود بها) اي بهذه الكلمات (اسماعيل واسحاق) ولديه وفيه
اشارة الى ان الحسين رضي الله عنهما منبع ذريته عليه الصلاة والسلام كما ان اسماعيل واسحاق معدن ذرية
ابراهيم عليه الصلاة والسلام (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي أَكْثَرِ نُسَخِ الْمَصَائِيحِ بِهَامَا عَلَى لَفْظِ التَّثْنِيَةِ) قال الطيبي الظاهر
انه سهو من الناسخ اه الا ان يجعل كلمات الله مجازاً من معلومات الله ومما تكلم به سبحانه من الكتب المنزلة
او الاولى جملة المستعاد به والثانية جملة المستعاذ منه (ق) قوله يصيب منه — قال النووي ضبطوه بفتح الصاد
وكسرها قال الطيبي الفتح احسن للادب كما قال وادامرضت فهو يشفين وقال ميرك يصيب مجزوم لانه جواب الشرط
قال القاضي المعنى من يرد الله به خيراً اوصل اليه مصيبة ليظهره من الذنوب ويرفع درجته والمصيبة اسم لكل
مكروه يصيب احداً (ق) قوله وَلَا وَصَبٍ الخ قال التوربشقي الوصب السقم اللازم يقال وصب الرجل يوصب
فهو وصب واوصبه الله فهو موصب والموصب بالنشديد الكثير الاوجاع والحزن والحزن خشونة في النفس لما يحصل
فيها من الغم اخذ من حزنونة الارض وبهذا الاعتبار قيل خشنت صدره اي حزنته والهم الحزن الذي يذيب الانسان
من قولهم هممت الشحم فانهم وعلى هذا فالهم اخص وابلغ في المعنى من الحزن وقد ذكر بعضهم ان الهم مختص
بما هو آت والحزن بما مضى — وقد روى الترمذي في كتابه عن الجارود وقال سمعت وكيعاً يقول انه لم يجمع في الهم انه
يكون كفارة الا في هذا الحديث (كذا في شرح المصاييح) وقال المظهر — الوصب المرض الطويل والنصب الالم الذي
يصيب الاعضاء من جراحة وغيرها والغم ما يصيب القلب من الالم بغوت مال او موت ولد وغير ذلك الا ان الغم اشد وهو
الحزن ما يصيب القلب من الالم بغوت مال والغم هو الحزن الذي يغم الرجل اي يستره بحيث يقرب ان يغمى عليه والهم الحزن

حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُّهَا إِلَّا كَفَرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * (وعن * عبد الله بن مسعود قال دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُوعَكُ فَمَسِسْتُهُ بِيَدِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَجَلُ إِنِّي أُوْعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ قُلْ فَقُلْتُ ذَلِكَ لِأَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ فَقَالَ أَجَلٌ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ بِهِ سِتِّينَ كَمَا تَحْطُ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * (وعن * عائشة قالت مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَلْوَجَعُ عَلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* (وعنها * قالت مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ حَاقِنَتِي وَذَاقِنَتِي فَلَا أَكْرَهَ شِدَّةَ الْمَوْتِ لِأَحَدٍ أَبَدًا بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * (وعن * كعب بن مالك قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمَوْتِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الذَّرْعِ تُفِيئُهَا الرِّيحُ

الَّذِي يَهْمُ الرَّجُلَ أَيُّ يَذِيهِ وَالْحَزَنُ اسْهَلَ مِنْهَا وَهُوَ الَّذِي يَظْهَرُ مِنْهُ فِي الْقَلْبِ خَشَوَةٌ وَضِيقٌ وَهُوَ مِنْ قَوْلِهِمْ مَكَانَ حَزَنٍ أَيُّ خَشَنٍ وَالْأَذَى مَا يَتَأَذَى بِهِ الْإِنْسَانُ مِنْ غَيْرِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آوَتُْوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الَّذِينَ اشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا) قَوْلُهُ حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُّهَا يَجُوزُ بَرَفْعِ الشُّوْكَةِ عَلَى أَنَّهَا مُبْتَدَأٌ وَبِجَرِّهَا عَلَى أَنَّ حَتَّى بِمَعْنَى الْوَائِ وَالْعَاطِفَةِ أَوْ بِمَعْنَى إِلَى الَّتِي هِيَ لَانْتِهَاءِ الْغَايَةِ قَوْلُهُ يُشَاكُّهَا وَالضَّمِيرُ لِلْمَفْعُولِ الثَّانِي وَالْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ فِيهِ مُضْمَرٌ قَائِمٌ مَقَامَ الْفَاعِلِ وَالتَّعْدِيرِ حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُّهَا الْمُسْلِمُ تِلْكَ الشُّوْكَةُ أَيُّ يَجْرَحُ أَعْضَاؤُهُ بِشُوْكَةٍ (كَذَا فِي الْمَفَاتِيحِ) قَوْلُهُ وَهُوَ يُوعَكُ - الْوَعَكُ حَرَارَةُ الْحُمَى وَالْمَا وَقَدْ وَعَكَهُ الْمَرَضُ وَعَكَ وَوَعَكَ فَبُو مَوْعُوكُ قَوْلُهُ فَمَسِسْتُهُ مَسَسْتُ الشَّيْءَ بِالْكَسْرِ أَمْسَهُ هِيَ اللَّغَةُ الْفَصِيحَةُ وَحَكَّى أَبُو عُبَيْدَةَ مَسَسْتُ بِالْفَتْحِ أَمْسَهُ بِالضَّمِّ شَبَّهَ حَالَ الْمَرِيضِ وَاصَابَهُ الْمَرَضُ جَسَدُهُ ثُمَّ عَمَّ السِّتَاتُ عَنْهُ سَرِيعًا بِحَالَةِ الشَّجَرَةِ وَهَبُوبِ الرِّيَّاحِ الْحَرِيفِيَّةِ وَتَنَازُلِ الْأَوْرَاقِ مِنْهَا فَبُو تَشْبِيهُ تَمْثِيلِي وَوَجْهَ الشَّبَّهِ الْإِزَالَةُ السَّكْنِيَّةُ عَلَى سَبِيلِ السَّرْعَةِ قَوْلُهُ الْوَجَعُ عَلَيْهِ أَشَدُّ هَذِهِ الْجُمْلَةُ بِمَنْزِلَةِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي أَيُّ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَشَدُّ وَجَعًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهَا بَيْنَ حَاقِنَتِي أَيُّ تَوَفِّي مُسْتَعِدًّا إِلَى وَفِي النِّهَايَةِ الْحَاقِنَةُ الْوَهْدَةُ الْمُنْخَفِضَةُ بَيْنَ التَّرْقُوتَيْنِ مِنَ الْحَلْقِ وَالذَّاقِنَةُ الذَّقْنُ وَقِيلَ طَرَفُ الْحَلْقُومِ وَقِيلَ مَا يَنَالُهُ الذَّقْنُ مِنَ الصَّدْرِ قَوْلُهَا فَلَا أَكْرَهَ قَالَ الْمَظْهَرُ بِمَعْنَى ظَنَنْتُ شِدَّةَ الْمَوْتِ لَكَثْرَةِ الذَّنُوبِ وَظَنَنْتُهَا مِنْ عَلَامَةِ الشَّقَاوَةِ وَسُوءِ حَالِ الرَّجُلِ عِنْدَ اللَّهِ وَهَذَا قَبْلُ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَيْتُ شِدَّةَ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمْتُ أَنَّ شِدَّةَ الْمَوْتِ لَيْسَتْ بِعَلَامَةِ الشَّقَاوَةِ وَلَا بِعَلَامَةِ سُوءِ حَالِ الرَّجُلِ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شِدَّةُ الْمَوْتِ بَلْ شِدَّةُ الْمَوْتِ لَرَفْعِ الدَّرَجَةِ وَلِتَطْهِيرِ الرَّجُلِ مِنَ الذَّنُوبِ فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلَا أَكْرَهَ شِدَّةَ الْمَوْتِ لِأَحَدٍ بَعْدَ مَا عَلِمْتُ هَذَا (كَذَا فِي الْمَفَاتِيحِ) قَوْلُهُ كَمَثَلِ الْخَامَةِ أَيُّ الْغَصْنَةِ الَّتِي تَنْتَعِشُ مِنَ الزَّرْعِ تَفِيئُهَا الرِّيَّاحُ بِتَشْدِيدِ الْبَاءِ وَهَمْزَةٍ بَعْدَهَا أَيُّ تَمْيِلُهَا يَمِينًا وَشِمَالًا قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَذَلِكَ أَنَّ الرِّيَّاحَ إِذَا هَبَّتْ شِمَالًا أَمَالَتِ الْخَامَةَ إِلَى الْجَنُوبِ فَصَارَتْ يَمِينًا وَإِذَا هَبَّتْ جَنُوبًا صَارَتْ

تَصْرَعُهَا مَرَّةً وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى حَتَّى يَأْتِيَهُ أَجَلُهُ وَمِثْلُ الْمُنَافِقِ كَمِثْلِ الْأَرْضَةِ الْمُجَذِيَةِ
الَّتِي لَا يُصِيبُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ انْتِجَاعُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ الْمُؤْمِنِ كَمِثْلِ
الزَّرْعِ لَا تَزَالُ الرِّيحُ تُقِيلُهُ وَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ وَمِثْلُ الْمُنَافِقِ كَمِثْلِ شَجَرَةِ
الْأَرْضَةِ لَا تَهْتَزُّ حَتَّى تُسْتَحْصَدَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ السَّائِبِ فَقَالَ مَالِكُ تَرْفَزِينَ قَالَتْ الْحُمَى لَا بَارَكَ اللَّهُ فِيهَا فَقَالَ لَا تَنْسِي
الْحُمَى فَإِنَّهَا تَذْهَبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ كَمَا يَذْهَبُ الْكَبِيرُ خُبْتُ الْحَدِيدَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن ﴾ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرِضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ
كُتِبَ لَهُ بِمِثْلِ مَا كَانَ يَعْمَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وعن ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ شَهَادَةُ كُلِّ مُسْلِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّهَدَاءُ خَمْسَةٌ الْمَطْعُونُ

فيها في الجانب الشمالي (ط) قوله تصرعها بيان لما قبله أي تسقطها مرة في النهاية أي عليها وترميها من جانب إلى
جانب وتعديلها بفتح التاء وسكون العين وضم التاء وتشديد الدال أي تقيمها أخرى أي تارة أخرى يعني يصيب
المؤمن من أنواع المشقة من الخوف والجوع والمرض وغيرها حتى يأتيه أجله أي يموت والحاصل أن المؤمن لا
يخاو عن علة وقلة واذى وكل ذلك من علامة السعادة (ق) قوله كمثل الأرضة بفتح الهمزة وسكون الراء
بمدّها زاي هذا هو الصحيح وقيل يجوز فتح الراء وهو شجر معروف يشبه الصنوبر وليس به كذا نقله ميرك
وأكثر الشراح أنه بالسكون شجر الصنوبر والصنوبر ثمرته وهو شجر صلب شديد الثبات في الأرض -
المجذية بضم الميم واسكان الجيم وهي الثابتة القائمة من جذا يجذو واجذى إذا ثبت قائما التي لا يصيبها شيء
من الميلان باختلاف الرياح حتى يكون انجفافها أي انقطاعها وانقلاعها مرة واحدة فكذلك المنافق والفاسق
يقل لهم الأمراض والمصائب لثلاث يحصل لهم كفارة ولا ثواب (ق) قوله مالك ترفزين بالـ ائين بصيغة المعلوم
والجهول فانه لا رم ومتعد وفي نسخة صحيحة بالرائين المهملتين على بناء الفاعل قال الطيبي رفر الطائر بجناحيه
إذا بسطها عند السقوط على شيء والمعنى مالك ترتعين ويروي بالزاء من الزفزة وهي الارتعاد من البرد والمعنى
ما سبب هذا الارتعاد الشديد والله اعلم (ق) قوله كما يذهب الكير قال الطيبي كير الحداد هو المني من
الطين وقيل الزق الذي ينفخ فيه النار والمني الكور اهـ (ق) قوله بمثل ما كان يعمل الباء زائدة كما في قوله
تعالى (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به) (ط) قوله الطاعون شهادة كل مسلم في النهاية الطاعون هو المرض العام
والوباء الذي يفسد به الهواء فيفسد به الامزجه والابدان (ط) قوله الشهداء أي في الجملة خمسة المطعون أي

وَالْمَبْطُونُ وَالْفَرِيقُ وَصَاحِبُ الْهَدْمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الطَّاعُونَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ
 عَذَابُ يَبْعَثُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَأَنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقَعُ الطَّاعُونَ
 فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ
 شَهِيدٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الطَّاعُونَ رَجَزُ
 أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدِمُوا عَلَيْهِ

الذي ضربه الطاعون ومات به — والمبطون أي الذي يموت عرض البطن كالاستسقاء ونحوه — والفريق أي
 الذي يموت من العرق وصاحب الهدم أي الذي يموت تحت الهدم والشهيد أي المقتول في سبيل الله قال الراغب
 سمي شهيدا لحضور الملائكة عنده وإشارة إلى قوله تعالى (تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا) أو
 لأنهم يشهدون في هذه الحالة ما أعد لهم أو لأنهم تشهد ارواحهم عند الله قال ابن الملك وإنما أخره لأنه من
 باب الترقى من الشهيد الحكمي إلى الحقيقة (ق) قوله وإن الله جعله رحمة للمؤمنين أي الصابرين عليه ونظيره
 قوله تعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا حسارا — والله أعلم) (ق)
 قوله الطاعون رجز أرسل على طائفة من بني إسرائيل قال الطبري م الذين قيل لهم ادخلوا الباب سجدا فخالفوا
 قال تعالى (فارسلنا عليهم رجزا من السماء) قال ابن الملك فارسل الله عليهم الطاعون فمات منهم بساعة أربعة
 وعشرون ألفا من شيوخهم وكبرائهم وأراد بالباب باب القبة التي يصلي إليها موسى عليه السلام بيت المقدس
 أو على من كان قبلكم شك من الراوى قوله فلا تقدموا عليه قال التوربشقي فتح التاء بعض الرواة وضم
 الدال من قولهم قدم يقدم بفتح الدال في الماضي وضمها في الغار أي تقدم ومنهم من يفتح الدال من قولهم قدم
 من سفره يقدم قدوما ومقدما — والمحفوظ عند حفاظ الحديث ضم التاء من قولهم أقدم على الأمر أقداما — وفي
 الحديث اثبات التوقي عن التلف واثبات التوكل والتسليم وقوله لا تقدموا عليه لأن الله تعالى شرع لنا التوقي
 عن المحذور ثم إن الطاعون لما كان رجزا لم ير الاقدام عليه والتورط فيه وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه
 لما بلغ الحجر وهي ديار ثمود منع أصحابه أن يدخلوا ديار المعدين فبالحري أن يمنع أمته أن يدخلوا أرضا وقع
 بها الطاعون وهو عذاب — وأما نهيهم عن الخروج فرارا منه فإنه التسليم لما لم يسبق منه اختيار فيه ويحتمل أنه
 كره ذلك لما فيه من تضبيع المرضى إذا رخص للأصحاء في التحول عن جانبهم وترك الأموات بمضيعة فلا يحضرم
 من يقوم بأمرهم ويصلي عليهم (شرح المصاييح) وروى البخاري ومسلم والموطأ وأبو داود أن عمر بن الخطاب
 خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرع لقيه أمير الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن البواء
 قد وقع بالشام قال ابن عباس فقال عمر ادع لي المهاجرين الأولين فدعوتهم فاستشارهم فأخبرهم أن البواء قد
 وقع بالشام فاختلفوا فقال بعضهم قد خرجت لأمر ولا نرى أن ترجع عنه وقال بعضهم معك بقية الناس عن
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى أن تقدمهم على هذا البواء فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع الأنصار
 فدعوتهم فاستشارهم فسلوكوا سبيل المهاجرين واختلفوا كاختلافهم فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع لي من كان

وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
 * وعن أنس قال سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 إِذَا أَتَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتِهِ ثُمَّ صَبَرَ عَوَظْتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ يُرِيدُ عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن علي قال سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُودُ مُسْلِمًا غُدْوَةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُمِيسِي وَإِنْ عَادَهُ عَشِيَّةً
 إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصْبِحَ وَكَانَ لَهُ خَرِيفٌ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ * وعن زيد بن أرقم قال عَادَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجَعٍ كَانَ
 بَيْنِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن أنس قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ وَعَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ مُحْتَسِبًا بُوعِدَ مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ

هنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يختلف عليه منهم رجلان فقالوا نرى ان ترجع بالناس
 ولا تقدمهم على هذا الوباء فنادى عمر بالناس اني اصبح على ظهر فاصبحوا عليه فقال ابو عبيدة بن الجراح
 افراراً من قدر الله فقال عمر لو عيرك قالها يا ابا عبيدة وكان عمر يكره خلافه نعم نفر من قدر الله الى قدر الله
 رايت لو كان لك ابل فببطت واديا له عدوتان احديها خبة والاخرى جدبة اليس ان رعيت الخبة رعيتها
 بقدر الله وان رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله فجاء عبد الرحمن بن عوف وكان متغيباً في بعض حاجته فقال ان
 عندي من هذا علما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وادا وقع
 بارض وانتم بها فلا تخرجوا فراراً منه قال فحمد الله عمر بن الخطاب ثم انصرف (لمات) قوله فلا تخرجوا
 منه فراراً - قال ابن الملك فان العذاب لا يدفعه الفرار وانما يمنعه التوبة والاستغفار وقال الطيبي فيه انه لو
 خرج لحاجة فلا بأس بقوله بحبيبته يسمى العيان بالحبيبين لان العالم علما الغيب والشهادة وكل منها محبوب
 ومدرک الاولى البصيرة ومدرک الثاني البصر واشتق الحبيب من حبة القلب وهي سويداء نظير سويداء العين
 ولعل جل الجنة عوصاً منها لان فاودهما حبيس فالدنيا سجنه حتى يدخل الجنة على ما ورد الدنيا سجن المؤمن
 وجنة الكافر - وثم في قوله ثم صبر للتراخي في الرتبة لان ابتلاء الله تعالى العبد نعمة وصبره عليه مقتض
 لتضاعف تلك النعمة لقوله تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب ولما اصيب ابن عباس بكرمته انشد

* ان يذهب الله من عيني نورها * في لساني وقلبي للهدى نور *

* عقلي زكى وقولي غير ذي خطل * وفي في صاوم كالسيف مأثور * (ط)

قوله وان عاده عشية ما نافية بدلالة الا ولما بلتها ما والحريف البستان - قوله عادني النبي صلى الله عليه
 وسلم وهذا يدل على ان من به وجع يجلس لاجله في بيته ولم يقدر ان يخرج فبيادته سنة - قوله فاحسن الوضوء
 ولعل الحكمة في الوضوء ان العيادة عبادة واداء العبادة على الوضوء اكمل اذا كان عبادة ليس الوضوء فيها

إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ بِعُودٍ مَرِيضًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَشْفِ عَبْدَكَ يَنْكَأُ لَكَ عَدُوًّا أَوْ يَمْشِي لَكَ إِلَى جَنَازَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أُمِّهِ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ وَعَنْ قَوْلِهِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُعْزَ بِهِ فَقَالَ مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ مِنْذُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذِهِ مُعَابَةٌ لِلَّهِ الْعَبْدَ بِمَا يُصِيبُهُ مِنَ الْحُمَى وَالنَّكَبَةِ حَتَّى الْبِضَاعَةُ يَضَعُهَا فِي يَدِ قَمِيصِهِ فَيَفْقِدُهَا فَيَفْزَعُ لَهَا حَتَّى إِنْ الْعَبْدَ لَيَخْرُجُ مِنْ ذُنُوبِهِ كَمَا يَخْرُجُ النَّبَرُ الْأَحْمَرُ مِنَ الْكَبِيرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُصِيبُ عَبْدًا نَكْبَةٌ فَمَا فَوْقَهَا أَوْ دُونَهَا إِلَّا بِذَنْبٍ وَمَا يَعْفُو اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ وَفَرَأَوْ مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ عَلَى طَرِيقَةٍ حَسَنَةٍ مِنَ الْعِبَادَةِ ثُمَّ مَرِضَ قِيلَ لِلْمَلِكِ

ما هو (ق) قوله يَنْكَأُ لَكَ عَدُوًّا — في النهاية نكيت في العدو انكى نكاية فاما ماك اذا اكرت فيهم الجراح والقتل فوهنوا لذلك وقد يهمر — قال الطيبي يَنْكَأُ مجزوم على حواب الامر ويجوز الرفع اي فانه يَنْكَأُ — وقال ابن الملك بالرفع في موضع الحال اي يغزو في سبيلك (او يمشي) بالرفع اي او هو يمشي قال ميرك وكذا ورد بالياء وهو على تقدير يَنْكَأُ بالرفع ظاهر وعلى تقدير الجزم فهو وارد على قراءة من يتق ويصبر (لك) اي لامرك وابتغاء وجهك (الى جارة) بالفتح ويكسر اي اتباعها للصلاة لما جاء في رواية الى صلاة وهذا توسع شائع — قال الطيبي ولعله جمع بين النكاية وتشبيح الجبارة لان الاول كدح في ازال العقاب على عدو الله والثاني سعى في اصال الرحمة الى ولي الله اه مرعاة قوله هذه معاتبة الله — قال في المفاتيح العتاب ان يظهر احد الخليلين من نفسه الغضب على خليفه لسوء ادب ظهر منه مع ان في قلبه محبة يعني ليس معنى الآية ان يعذب الله المؤمنين بجميع ذنوبهم يوم القيامة بل معناها انه يلحقهم بالجوع والعطش والمرض والحزن وغير ذلك من المكروه حتى اد خرجوا من الدنيا صاروا مطهرين من الذنوب — قال الطيبي كأنها فهمت ان هذه مؤاخذه عقاب اخروي فاحلها بانها مؤاخذه عتاب في الدنيا عناية ورحمة (ق) قوله والنكبة بفتح الون اي الهنة وما يصيب الانسان من حوادث الدهر (حتى البضاعة) بالجر عطف على ما قبلها وبالرفع على الابتداء وهي بالكسر طائفة من مال الرجل (يضعها في يد قميصه) اي كمه سمي باسم ما يحمل فيه (يفقدها) اي يتفقدتها ويطلبها فلم يجدها لسقوطها او اخذ سارق لها منه (يفزع لها) اي يحزن لضاياع البضاعة فيكون كفارة كذا قاله ابن الملك — وقال الطيبي يعني اذا وضع بضاعة في كمه ووم انها غابت فطلبها وفزع كفرت عنه ذنوبه — وفيه من المبالغة ما لا يخفى (ق) قوله لا يصيب عبداً نكبة التنوين فيه للتقليل لا للجنس ليصح ترتب ما بعدها عليها بالناء وهو مما فوقها — وهو يحتمل وجهين فوقها في العظم — ودونها وعكس ذلك ونحوه قوله تعالى ان الله

أَلَمْ يَكُنْ لَهُ مِثْلُ عَمَلِهِ إِذَا كَانَ طَلِيقًا حَتَّى أَطْلَقَهُ أَوْ أَكْفَيْتَهُ إِلَى
 * وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُبْتُلِيَ الْمُسْلِمُ بِبَلَاءٍ فِي
 جَسَدِهِ قِيلَ لِلْمَلِكِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ صَالِحٌ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ فَإِنْ شَفَاهُ غَسَلَهُ وَطَهَرَهُ وَإِنْ
 قَبَضَهُ غَفَرَ لَهُ وَرَجَعَهُ رَوَاهُمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهَادَةُ سَبْعُ سُوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْغَرِيقُ
 شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ
 تَحْتَ الْهَذَمِ شَهِيدٌ وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدٌ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
 * وَعَنْ سَعْدٍ قَالَ سَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً قَالَ الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ
 الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ يُبْتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صُلْبًا أَشَدَّ بَلَاءً
 وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ هَوِّنَ عَلَيْهِ فَمَا زَالَ كَذَلِكَ حَتَّى يَمْشِيَ عَلَى الْأَرْضِ مَا لَهُ ذَنْبٌ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ عَائِشَةَ
 قَالَتْ مَا أَغْضَبُ أَحَدًا يَهْوَنُ مَوْتٌ بَعْدَ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ شِدَّةِ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْهَا * قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها (ط) قوله اذا كان طليقا اي مطلقا من المرض الذي عرض له
 غير مقيد به من اطلقه اذا روع عنه القيد اي اذا كان صحيحا لم يقيد به المرض عن العمل كذا ذكره ميرك
 (حتى اطلقه) بضم الهمز اي اكتب الى حين ارفع عنه قيد المرض او اكفته بفتح الهمزة وكسر الفاء اي
 اقبضه الى في النهاية اي اضمه الى القبر ومه قيل للارض كفات قال للظهر اي اميته قيل الكفت الضم والجمع
 وهنا مجاز عن الموت « ق » فوله عمله الذي كان يعمل — اقول الانسان اذا كان جامع الهمة على الفعل ولم يمنعه
 عنه الا مانع خارجي فقد آتى بوظيفة القلب وانما التقوى في القلب وانما الاعمال شروح ومؤكيدات بعض عند
 الاستطاعة وعمل عند العجز (حجة الله البالغة) قوله المرأة تموت بجمع — في النهاية اي تموت وفي بطنها ولد وقيل
 تموت بكرا والجمع بالضم بمعنى المجموع كالذخر بمعنى المذخور وكسر الكسائي الجحيم اي ماتت مع شيء
 مجموع فيها غير منفصل عنها من حمل او بكرة او غير مطمونة ذكره الطيبي « ق » قوله ثم الامثل الخ ثم فيه
 للتراخي في الرتبة والفاء للتعاقب على سبيل السؤال تنزلا من الاعلى الى الاسفل واللام في الانبياء والامثل للجنس
 وفي الرجل للاستغراق في الاجناس المتوالية قال الخطابي الامثل يعبر به عن الاشبه بالفضل والاقرب الى الخير
 وامائل القوم كناية عن خيارهم قوله ما اغبط اي لا اعنى ولا افرح لاحد يهون موت الهون بالفتح اللين

وَهُوَ بِالْمَوْتِ وَعِنْدَهُ قَدَحٌ فِيهِ مَاءٌ وَهُوَ يَدْخُلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى مُنْكَرَاتِ الْمَوْتِ أَوْ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
 * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُوَافِيَهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ * قُلُوبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ أَوْ الْمُؤْمِنَةِ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَيْهِ مِنْ خَطِيئَةٍ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ نَحْوَهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

* وَعَنْ * مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَنَزَلَةٌ لَمْ يَلْغُهَا بِعَمَلِهِ ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ أَوْ فِي مَالِهِ أَوْ فِي وَلَدِهِ ثُمَّ صَبْرُهُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يَلْغُهُ الْمَنَزَلَةُ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَخِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ ابْنِ آدَمَ وَإِلَى جَنْبِهِ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ مَنِيَّةً إِنْ أَخْطَأَتْهُ الْمَنَابِيا وَقَعَ فِي الْهَرَمِ حَتَّى يَمُوتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

والرفق أي بسهولة موت وهو بالموت أي متلبس بالموت أو سكرات الموت أي شدائده قوله حتى يوافيه أي يجازيه جزاء وإيفاء الضمير المرفوع راجع إلى الله تعالى والمصوب إلى العبد ويجوز أن يعكس والمعنى لا يجازيه بذنبه حتى يجيء في الآخرة مستوفى الذنوب وإيفاءها مستوفي حقه من العقاب (ط) قوله إذا أحب قوماً ابتلاهم لأن نزول البلاء علامة المحبة فمن رضي بالبلاء صار محبوباً حقيقياً له تعالى ومن سخط صار مسخوطاً عليه تأمل قوله إن العبد إذا سبقت له من الله منزلة — وفيه إشعار بأن للبلاء خاصية في نيل الثواب ليس للطاعة ولذا كان الأمثل فالأمثل أشد بلاء (ط) قوله مثل بضم الميم وتشديد المثناة أي صور وخلق (ابن آدم) وقيل مثل ابن آدم بفتحين وتخفيف المثناة ويريد به صفته وحاله العجيبة الشأن وهو مبتدأ خبره الجملة التي بعده أي الظرف وتسعة وتسعون مرتفع به أي حال ابن آدم أن تسعة وتسعين منية منوجهة إلى نحوه منتبهة إلى جانبه وقيل خبره محذوف والتقدير مثل ابن آدم الذي يكون إلى جنبه تسعة وتسعون منية ولعل الحذف من بعض الرواة (والى جنبه) الواو للحال أي بقربه (تسع) وفي المصاييح تسعة (وتسعون) أراد به الكثرة دون الحصر (منية) ففتح الميم أي بلية مهلكة وقال بعضهم أي سبب موت (ان أخطأته المنايا) قال الطبري المنايا جمع منية وهي الموت لأنها مقدرة بوقت مخصوص من المني وهو التقدير سمي كل بلية من البلايا منية لأنها

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
أَهْلِ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يُعْطَى أَهْلُ الْبَلَاءِ الثَّوَابَ لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتْ قُرِضَتْ فِي
الدُّنْيَا بِالْمَقَارِيطِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَامِرِ الرَّامِ قَالَ
ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ عَافَاهُ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ وَمَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ وَإِنْ الْمَنَاقِقَ إِذَا
مَرِضَ ثُمَّ أَعْفَى كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقَلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلَهُ فَلَمْ يَدْرِ لِمَ عَقَلُوهُ وَلِمَ أَرْسَلَهُ فَقَالَ رَجُلٌ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْأَسْقَامُ وَاللَّهِ مَا مَرِضْتُ قَطُّ فَقَالَ قُمْ عَنَّا فَلَسْتُ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ
فَنَفَسُوا لَهُ فِي أَجَلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَيُطَيِّبُ بِنَفْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ

لأنها طلائعها ومقدماتها اهـ اي ان حازته فرصا اسباب المية من الامراض والجوع والفرق والحرق وغير ذلك
مرة اخرى (وقع في الهرم) اي في جمع الملبا ومنع البلايا (حتى يموت) من جملة البرايا (ق) قوله وعظة له
فيما يستقبل — قال الطيبي — اي اذا مرض المؤمن ثم عوفي تبه وعلم ان مرضه كان مسببا عن الذنوب الماضية
فيندم ولا يقدم على ما مضى فيكون كفارة لها (وان المفاق) وفي معناه الفاسق المضر (اذا مرض ثم اعفي)
بمعنى عوفي والاسم منه العافية (كان) اي المفاق في غفلته (كالبعير عقله اهله) اي شدوه وقيدوه وهو
كناية عن المرض استشاف مابين لوجه الشبه (ثم ارسلوه) اي اطلقوه وهو كناية عن العافية (فلم يدري)
اي لم يعلم (لم) اي لاي سبب (عقلوه ولم ارسلوه) يعني ان المفاق لا يتعظ ولا يتوب فلا يفيد مرضه لا فيما
مضى ولا فيما يستقبل فاولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون (فقال رجل يا رسول الله وما الاسقام)
قال الطيبي عطف على مقدر اي عرفنا ما يترتب على الاسقام فما الاسقام (والله ما مرضت قط فقال قم) اسي
اي تنح (عنا فليست منا) اي لست من اهل طريقتنا حيث لم تبطل ببلينا وجاء في بعض الروايات انه عليه
الصلاة والسلام قال من سره ان ينظر الى رجل من اهل النار فلينظر الى هذا لو كان الله يريد به خيرا لطهر به
جسده وفي رواية ان الله يغض الغفريت النفريت الذي لا يرزأ في ولده ولا يصاب في ماله (ق) قوله
فليست منا في شرح الشيخ الظاهر انه كان منافقا (لمعات) قوله فنفسوا له اي اذهبوا حزنه فيما يتعلق باجله بان
تقولوا لا بأس طهور او يطول الله عمره ويشفيك ويعافيك او وسعوا له في اجله فينفس عنه الكرب والتفيس
التفريج وقال الطيبي اي طمعوه في طول عمره واللام للتأكيد (ق) قوله فان ذلك لا يرد شيئا يعني لا بأس
عليك بتفيسك المريض اذ ليس له اثر في طول عمره ولكن له اثر في تطيب نفسه (ط) قوله يطيب نفسه
اي فيخف ما يجده من الكرب — قال الطيبي الباء زائدة ويحتمل ان تجعل الباء للتعدي وفاعل يطيب ضمير
راجع الى اسم ان ويساعد الاول رواية المصاييح ويطيب نفسه وقيل لهارون الرشيد وهو عليل هون عليك

التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * سَلْيَانَ بْنِ مُرْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ لَمْ يُعَذَّبْ فِي قَبْرِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلَمَ فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ أَطِيعْ أَبَا الْقَاسِمِ فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا نَادَى مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ طُبْتَ وَطَابَ مَمْشَاكَ وَتَبَوَّاتٌ مِنَ الْجَنَّةِ مَنَزِلًا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ عَلِيًّا خَرَجَ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجَعِهِ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ فَقَالَ النَّاسُ يَا أَبَا الْحَسَنِ كَيْفَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصْبَحَ بِحَمْدِ اللَّهِ بَارِتًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

* وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَلَا أُرِيكَ أَمْرًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْتُ بَلَى قَالَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ السُّودَاءُ أَنْتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي

وطيب نفسك فان الصحة لا تمنع من الفناء والعلّة لا تمنع من البقاء فقال والله طيبت نفسي وروحت قلبي (ق) قوله من قتله بطنه اسناد مجازي اي من مات من وجع بطنه وهو يحتمل الاسهال والاستسقاء والنفاس وقيل من حفظ بطنه من الحرام والشبه فكانه قتل بطنه (لم يعذب في قبره) لانه لشدة كان كفارة لسيئته وصح في مسلم ان الشهيد يغفر له كل شيء الا الدين اي الاحقوق الا دميّين والله اعلم (ق) قوله غلام يهودي — قال في فتح الباري لم اقف على شيء من الطرق الموصولة على اسمه وقيل اسمه عبد القدوس وقوله يخدم فيه جواز استخدام المشرك وقوله يعود فيه عيادة المشرك اذا مرض اي ان كان فيه رجاء اسلام او قرابة او جوار وقوله اطع ابا القاسم كان اليهود يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي القاسم تحريزا عن تسميته باسم محمد لئلا يلزم عليهم متابعتهم بحكم التوراة كذا قيل (لمعات) قوله الحمد لله الذي انقذه من النار والله در القائل :

* ومريضا انت عائد * قد اتاه الله بالفرج *

* وجهك المأمول حجتنا * يوم يأتي الناس بالحجج *

* ما على من باع مهجته * في هوى عليك من حرج *

اوله * ان يتأنت ساكنه * غير محتاج الى السرج * (ط)

قوله طبت دعاءه بطيب العيش في الدنيا وطاب ممشاك كناية عن سيره وسلوكه طريق الآخرة بالتعري من رذائل الاخلاق والتحلي بكمارها وتبوات دعاه بطيب العيش في الآخرة وانما اخرجت الادعية في صورة

أَصْرَعُ وَإِنِّي أَتَكَشَّفُ فَأَدْعُ اللَّهَ لِي فَقَالَ إِنْ شِئْتَ صَبَرْتَ وَلَكَ الْجَنَّةُ وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يَهْفِيكَ فَقَالَتُ أَصْبِرُ فَنَالَتُ إِنِّي أَتَكَشَّفُ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتَكَشَّفَ فَدَعَا لَهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * يحيى بن سعيد قال إِنْ رَجُلًا جَاءَهُ الْمَوْتُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَجُلٌ هَنِيئًا لَهُ مَاتَ وَلَمْ يُبْتَلْ بِمَرَضٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْحَكَ مَا يَدْرِيكَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ ابْتَلَاهُ بِمَرَضٍ فَكَفَرَ عَنْهُ مِنْ سَيِّئَاتِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا * وعن * شداد بن أوسٍ وَالصَّنَابِغِيُّ أَنَّهُمَا دَخَلَا عَلَى رَجُلٍ مَرِيضٍ يَعُودَانِهِ فَقَالَا لَهُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ قَالَ أَصْبَحْتُ بِنِعْمَةٍ قَالَ شَدَادُ ابْشِرْ بِكُفَّارَاتِ السَّيِّئَاتِ وَحَطَّ الْخَطَايَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِذَا أَنَا ابْتَلَيْتُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنًا فَحَمِدَنِي عَلَى مَا ابْتَلَيْتُهُ فَإِنَّهُ يَقُومُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ كَيَوْمٍ وَلَدَنَّهُ أُمُّهُ مِنَ الْخَطَايَا وَيَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا قَبِدْتُ عَبْدِي وَابْتَلَيْتُهُ فَأَجْرُوا لَهُ مَا كُنْتُمْ تُجْرُونَ لَهُ وَهُوَ صَاحِبُ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إِذَا كَثُرَتْ ذُنُوبُ الْعَبْدِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَا يُكْفِرُهَا مِنَ الْعَمَلِ ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِالْحَزَنِ لِيُكْفِرَهَا عَنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ يَخُوضُ الرَّحْمَةَ حَتَّى يَجْلِسَ فَإِذَا جَلَسَ اغْتَمَسَ فِيهَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ * وعن * ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قَالَ إِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ الْحُمَّى فَإِنَّ الْحُمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيُطْفِئْهَا عَنْهُ بِالْمَاءِ فَلْيَسْتَنْقِعْ فِي نَهْرٍ جَارٍ وَلْيَسْتَقْبِلْ جَرِيَّتَهُ فَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ أَشْفِ عَبْدَكَ وَصَدِّقِ رَسُولَكَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلْيَتَغَمَّسْ

الآخِارَ أَظْهَارًا لِلْحَرَمِ عَلَى وَقْعِهَا كَمَا تَقُولُ رَحِمَكَ اللَّهُ وَعَصَمَكَ اللَّهُ عَنِ الْآفَاتِ (ط) قوله فقالت اصبراي على الصرع قوله لو ان الله لو للنمى لان الامتاعية لا يجاب بالفاء اي لا تقل هنيئاله ليت ان الله ابتلاه فيكفر به سيئاته ويجوز ان يقدر لو ابتلاه الله لكان خيرا له فكفر (ط) قوله يخوض الرحمة شبه الرحمة بالماء اما في الطهارة او في الشروع والشمول ثم نسب اليها ما هو منسوب الى المشبه به من الخوض ثم عقب الاستعارة بالانفاس ترشيعا (ط) قوله فان الحمى جواب اذا اي فليعلم انها كذلك فليطفيئها ويحتمل ان يكون الجواب فليطفيئها وقوله فان الحمى معترضة قوله فليستقبل جريته يقال ما اشد جرية هذا الماء بالكسر قوله وصدق اي اجعل قوله هذا صادقا بان يشفي قوله ثلث يان لقوله فليستقع جيء به لتعلق المرات

فِيهِ ثَلَاثَ غَمَسَاتٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي ثَلَاثٍ فَخَمْسٌ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي خَمْسٍ فَسَبْعٌ
 فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي سَبْعٍ فَتِسْعٌ فَإِنَّهَا لَا تَكَادُ تُجَاوِزُ تِسْعًا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ذُكِرَتِ الْحُمَى عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبَّهَا رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُهَا فَإِنَّهَا تَنْفِي الذُّنُوبَ كَمَا تَنْفِي
 النَّارُ خَبَثَ الْحَدِيدِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَادَ مَرِيضًا فَقَالَ أَبَشِرْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ هِيَ نَارِي أُسَلِّطُهَا عَلَى عَبْدِي الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا
 لَتَكُونَ حَظَّةً مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ *
 * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَلَرَّبَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ
 وَعَزَّتِي وَجَلَالِي لَا أُخْرِجُ أَحَدًا مِنَ الدُّنْيَا أُرِيدُ أَغْفِرُ لَهُ حَتَّى أَسْتَوْفِيَ كُلَّ خَطِيئَةٍ فِي عُنُقِهِ
 بِسَقَمٍ فِي بَدَنِهِ وَإِقْتَارٍ فِي رِزْقِهِ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * شَقِيقٍ قَالَ مَرَضَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
 فَعَدَّنَاهُ فَجَعَلَ يَبْكِي فَمَوْتِبَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَبْكِي لِأَجْلِ الْمَرَضِ لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَرَضُ كَفَّارَةٌ وَإِنَّمَا أَبْكِي أَنَّهُ أَصَابَنِي عَلَى إِحْسَالِ قِتْرَةٍ وَلَمْ يُصِبنِي فِي
 حَالِ اجْتِهَادٍ لِأَنَّهُ يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنَ الْأَجْرِ إِذَا مَرَضَ مَا كَانَ يُكْتَبُ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْرَضَ
 فَفَتَنَهُ مِنَ الْمَرَضِ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعُودُ

ولعل هذا خاص ببعض انواع الحمى الصفراوية التي يألفها اهل الحجاز فان من الحمى ما يكاد معها ان يكون الماء
 قاتلا فينبغي للمريض ان يشاور طبيباً حادقاً ثقة (ق) قوله هي اي الحمى ناري في اضافة النار اشارة الى انها
 لطف ورحمة منه ولذلك صرح بقوله عبدي ووصفه بالمؤمن وقوله اسلطها خبر مد خبر او استشاف قوله حظه
 اي نصيبه مما اقترف من الذنوب ويحتمل انها نصيب من الحتم المقضي في قوله تعالى وان منكم الا واربدها والاول
 هو الظاهر (ط) قوله اريد اغفر له بالرفع وفي نسخة بالنصب قال الطيبي اي اريد ان اغفر فحذف ان والجملة
 اما حال من فاعل اخرج او صفة للمفعول (حتي استوفى كل خطيئة) اي جزاء كل سيئة اقترفها وكنى عنه
 بقوله (في عنقه) بضمين في ذمته حيث لم يتب عنها اي كل خطيئة باقية (بسقم) بفتحين وضم وسكون
 متعلق باستوفى والباء سببية فلا تحتاج الى تضمين معنى اسبيل كما اختاره ابن حجر (في بدنه) اشارة الى
 سلامة دينه (واقتار) اي تضيق (رزقه) اي نفقته ولعل هذا هو السر في كون الفقراء يدخلون الجنة قبل
 الاغنياء بخمسةائة عام (ق) قوله فجعل اي شرع (يبكي فعوتب) اي في البكاء فانه مشعر بالجزع من المرض وهو
 ليس من اخلاق الاكابر (على حال قرة) اي فتور وضعف للجسم لا اقدر على العمل الكثير ولم يصبني على قوة

مَرِيضًا إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ فَمَرُّهُ يَدْعُوكَ فَإِنْ دُعَاةُ كَدُّعَاءِ الْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مِنَ السَّنَةِ تَخْفِيفُ الْجُلُوسِ وَقِلَّةُ الصَّخَبِ فِي الْعِيَادَةِ عِنْدَ الْمَرِيضِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَثُرَ لَفْظُهُمْ وَأَخْتَلَفَهُمْ قَوْمُوا عَنِّي رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيَادَةُ فَوَاقٍ نَاقَةٌ وَفِي رِوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مَرْسَلًا أَفْضَلُ الْعِيَادَةِ سُرْعَةُ الْقِيَامِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ مَا تَشْتَعِي قَالَ أَشْتَعِي خَبْرَ بَرٍّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ

واجتهاد في العمل الكثير حتى يكتب لي العمل الكثير بسبب المرض (ط) قوله الا بعد ثلاث — اي مضي ثلاث ليال وعليه البغوي والغزالي وغيرهما وقال الجمهور العيادة لا تنقيد بزمان لاطلاق قوله عليه الصلاة والسلام عودوا المريض — واما حديث انس يعني هذا الحديث فضيف جداً تفرد به مسلمة بن علي وهو متروك وقد سئل عنه ابو حاتم فقال هو حديث باطل ووجدت له شاهداً من حديث ابي هريرة عند الطبراني وفيه ايضاً راو متروك كذا ذكره المستقلاني واما ما نقله ابن حجر من ان الحديث موضوع كما قاله الذهبي وغيره فغير صحيح او مختص بسند خاص له فان كثرة الطرق تدل على ان الحديث له اصل وقد ذكره السيوطي في جامعه الصغير وفي المقاصد عيادة المريض بعد ثلاث له طرق ضعاف يتقوى بعضها ببعض ولهذا اخذ بمضمونها جماعة ويمكن حمل الحديث على انه ما كان يسأل عن احوال من يغيب عنه الا بعد ثلاث فبعد العلم بها كان يعودهم ويمكن انهم كانوا لم يظهروا المريض الى ثلاثة ايام فقد ذكر في شرعة الاسلام ان في الحديث القدسي قال الله تعالى اذا اشتكى عبيدي واظهر ذلك قبل ثلاثة ايام فقد شكاني فيجب على كل مريض ان يصبر على مرضه ثلاثة ايام بحيث لا يظهره قبلها اه او يحمل الحديث على زمان الاستجاب او جواز التأخير الى ثلاثة ايام رجاء ان يتعافى واما المخصوصون والمتمرضون فلم يحكم آخر ولذا تستحب العيادة عابداً اذا كان صحيح العقل فاذا غلب وخيف عليه يتعده كل يوم (ق) قوله فمره يدعوك — قال الطيبي اي مره يدعوك لانه خرج عن الذنوب فان دعاه كدعاء الملائكة — وانما يومر بالدعاء حينئذ لانه تقى من الذنوب كيوم ولدهته وصار معصوماً كالملائكة ودعاء المعصوم مقبول (ط) قوله كثر لفظهم — في النهاية اللفظ صوت وضجة لا يفهم معناه (قوموا عني) قال الطيبي وكان ذلك عند وفاته روى ابن عباس انه لما احتضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال النبي صلى الله عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده فقال عمر وفي رواية فقال بعضهم رسول الله قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبكم كتاب الله فاختلف اهل البيت واحتصموا فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من يقول غير ذلك فلما اكثر اللفظ والاختلاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا عني متفق عليه (ق) قوله العيادة فواق ناقة

خَبَرُ بَرٍّ فَلْيَبْتَثْ إِلَى أَخِيهِ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُمْتُعِيَ مَرِيضٌ أَحَدُكُمْ شَيْئًا فَلْيُطْعِمَهُ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تُوِّفِي رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ مِنْ وَلَدِهَا فَصَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَالَيْتَهُ مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلَدِهِ قَالُوا وَلِمَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلَدِهِ قِيسَ لَهُ مِنْ مَوْلَدِهِ إِلَى مَنْقَطَعِ أَثَرِهِ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُ غُرْبَةٍ شَهَادَةٌ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ مَرِيضًا مَاتَ شَهِيدًا أَوْ وَفِي فِتْنَةٍ الْقَبْرِ وَغَدِي وَرَبِحَ عَلَيْهِ بِرِزْقِهِ مِنَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * الْعَرَبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْتَصِمُ الشُّهَدَاءُ وَالْمُتَوَفَّوْنَ عَلَى فُرُشِهِمْ إِلَى رَبِّنَا عَزَّ وَجَلَّ فِي الَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنَ الطَّاعُونَ فَيَقُولُ الشُّهَدَاءُ إِخْوَانُنَا قَتَلُوا كَمَا قَتَلْنَا وَيَقُولُ الْمُتَوَفَّوْنَ إِخْوَانُنَا مَاتُوا عَلَى فُرُشِهِمْ كَمَا مِتْنَا فَيَقُولُ رَبِّنَا أَنْظِرُوا إِلَى جِرَاحَتِهِمْ فَإِنْ أَشْبَهَتْ جِرَاحَهُمْ جِرَاحَ

بفتح الفاء وضمها وبالرفع وفي نسخة بالنصب خبر المبتدأ أي أفضل زمان العيادة مقدار فواقها وهو قدر ما بين الحلبتين لأنها تحلب ثم تترك سريعة يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب يقال ما اقام عده الا فواقاً قوله فليطعمه أي فانه قد يكون شفاه كما شوهد في كثير حيث صدقت شهوة المريض له لا سيما ان كان من مألوفه الذي انقطع عنه — قال الطيبي هذا اما بناء على التوكل وانه هو الشافي او ان المريض قد شارف الموت (ق) قوله الى منقطع اثره — قال الطيبي أي الى موضع قطع اجله وسمي الاثر اجلا لانه ينبع العمر — قال رهبر — * والمرء ما عاش ممدود له اجل * لا ينتهي العمر حتى ينتهي الاثر *

واصله من اثر مشيته فان من مات لا يبقى له اثر فلا يري لاقدامه اثر قال مبرك ويحتمل ان يكون المراد بمنقطع اثره عمل قطع خطواته انتهى وقال بعضهم منقطع اثره هو قبره وفيه نظر (في الجنة) منعلق بقرين يعني من مات في الغربة يفسح في قبره ويفتح له ما بين قبره ومولده ويفتح له باب الى الجنة قاله الطيبي وقال مبرك ولعل المراد انه قيس ما بين مولده وعمل غربته واعطى بمقداره موضعاً من الجنة (ق) قوله غدي بمعجمة ثم مهملة على بناء المفعول من الغدوة (وربح) من الرواح (عليه) حال (برزقه) نائب الفاعل أي جيء له برزقه حال كونه نازلاً عليه (من الجنة) اشارة الى قوله تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون وقوله عز وجل ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً فان الغدوة والبكرة اول النهار والرواح والعشى آخره والمراد بها الدوام كما قال الله تعالى اكلفها دائم ويمكن ان يكون للوقتين الخصوصين رزق خاص لهم ثم المراد بالرزق هنا حقيقته لعدم استحالة (فيقول ربنا) وفي نسخة تبارك وتعالى (انظروا) أي تأملوا ليتبين لكم الحكم وابصروا (الى جراحته) بكسر الجيم ويفتح والخطاب للملائكة او للفريقين المختصين (فان اشبهت جراحهم) جمع

الْمَقْتُولِينَ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ وَمَعَهُمْ فَإِذَا جَرَّاحَهُمْ قَدْ أَشْبَهَتْ جِرَاحَهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ
 * وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِّ مِنَ
 الزَّحْفِ وَالصَّابِرُ فِيهِ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب تمنى الموت وذكره ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّادَ خَيْرًا وَإِمَامًا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتِبَ
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ
 وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ إِنَّهُ إِذَا مَاتَ انْقَطَعَ أَمَلُهُ وَإِنَّهُ لَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنَ عُمُرَهُ إِلَّا
 خَيْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ
 الْمَوْتَ مِنْ ضَرٍّ أَصَابَهُ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَأَعْلًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي
 وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ

حِرَاحَةً بِالْكَسْرِ (قد اسبب جراحهم) أي جراح المقتولين — وفيه إشارة بقوة القياس والاعتبار حتى في دار
 القرار قوله (الفار من الطاعون كالفار من الرحف) قال شبه به في إبطال أجر الشهادة لا في أنه كبير
 الطيبي شبه به في ارتكاب الكبيرة والرحف الحيش الدم الذي لكثرة كانه يرحف أي يدب ديباً من رحف
 الصبي إذا دب على استه قليلاً قليلاً سمي بالمصدر (ق)

﴿ باب تمنى الموت وذكره ﴾

قوله لا يتمنى الخ قال القاضي أخرج السبي في صورة النفي مبالغة اه قال النوربشتي رحمه الله تعالى النهي
 عن تمنى الموت وإن أطلق في هذا الحديث فإنه في معنى المقيد وبين ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث
 أنس رضي الله عنه لا يتمنين أحدكم الموت من ضراصة به وقوله صلى الله عليه وسلم وتوفي إذا كانت الوفاة خيرًا لي
 فعلى هذا يكره تمنى الموت من ضراصة به في نفسه أو ماله لأنه في معنى التبرم عن قضاء الله في أمر يضره في
 دنياه وينفعه في آخرته ولا يكره للخوف في ديه من فساد (كذا في شرح المصاييح) ثم من ادب الإنسان
 في جنب ربه أن لا يجترى على طلب سلب نعمته والحياة نعمة كبيرة لأنها وسيلة إلى كسب الإحسان فإنه إذا
 مات انقطع أكثر عمله ولا يترقى إلا ترقياً طبعياً وإيضاً فذلك تهور وتضجر وهما من أقبح الأخلاق (حجة
 الله البالغة) قوله فلعله أن يستعيب أي يطلب العتبي وهو الارضاء وكذا الاعتاب والمراد منه أن يطلب رضى الله
 تعالى بالتوبة ورد المظالم وتدارك الفائت (ط) قوله انقطع أمله أي رجاءه من زيادة الخير وأنه لا يزيد المؤمن
 عمره إلا خيراً لصبره على البلاء وشكره على النعماء قوله من أحب لقاء الله الخ — قال التوربشتي قال أبو عبيد

كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ
الْمُؤْمِنِينَ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَأَحَبُّ
لِقَاءِ اللَّهِ وَأَحَبُّ لِقَاءِهِ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حَضَرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ
إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَكَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَائِشَةُ وَالْمَوْتُ
قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ
عَلَيْهِ بِجِنَازَةٍ فَقَالَ مُسْتَرِيحٌ أَوْ مُسْتَرَاخٌ مِنْهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْمُسْتَرِيحُ وَالْمُسْتَرَاخُ
مِنْهُ فَقَالَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ يَسْتَرِيحُ مِنْ نَصَبِ الدُّنْيَا وَأَذَاهَا إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ

لَيْسَ وَجْهُ قَوْلِهِ مِنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ أَنْ يَكْرَهُ شِدَّةَ الْمَوْتِ فَانْهَذَا الْأَمْرُ لَا يَكَادُ يَخْلُو عَنْهُ أَحَدٌ وَبَلَّغْنَا عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ
مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَنَّهُ كَرِهَ حِينَ نَزَلَ بِهِ وَلَكِنْ الْمَكْرُوهُ مِنْ ذَلِكَ مَا كَانَ آيْثَارًا لِلدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَرَكُونًا إِلَى
الْحُظُوظِ الْعَاجِلَةِ وَقَدْ عَابَ اللَّهُ قَوْمًا حَرَصُوا عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ (وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ) قُلْتُ
وَقَدْ اسْتَبَانَ مَعْنَى الْحَدِيثِ مِنْ سَوَالِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَجَوَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْحَبُّ هُنَا هُوَ الَّذِي
يَقْتَضِيهِ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالثِّقَةُ بِوَعْدِهِ دُونَ مَا يَقْتَضِيهِ حُكْمُ الْجَبَلَةِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَائِيحِ) قَالَ الطَّبْطَبِيُّ نَاقِلًا عَنْ
النِّهَايَةِ لَيْسَ الْغَرَضُ بِلِقَاءِ اللَّهِ الْمَوْتَ لِأَنَّ كَلَامَهُ يَكْرَهُهُ فَمَنْ تَرَكَ الدُّنْيَا وَابْتَضَّهَا أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَمَنْ آثَرَهَا وَرَكَّنَ
إِلَيْهَا كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ لِأَنَّهُ يَصِلُ إِلَيْهِ بِالْمَوْتِ وَالْمَوْتُ دُونَ لِقَاءِ اللَّهِ وَبِهِ تَبَيَّنَ أَنَّ الْمَوْتَ غَيْرَ اللَّقَاءِ لَكِنَّهُ مَعْتَرِضٌ دُونَ
الْغَرَضِ الْمَطْلُوبِ فَيَجِبُ أَنْ يَصْبِرَ عَلَيْهِ وَيَحْتَمِلَ مُشَاقَّةَ لَيْسَ بِهِ بِالْفُوزِ إِلَى اللَّقَاءِ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) وَقَدْ سَبَقَ
ابْنُ الْأَثِيرِ إِلَى تَأْوِيلِ لِقَاءِ اللَّهِ بِخَيْرِ الْمَوْتِ الْأَمَامِ أَبُو عُبَيْدٍ الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ فَقَالَ لَيْسَ وَجْهُهُ عِنْدِي كِرَاهَةُ الْمَوْتِ
وَشِدَّتُهُ لِأَنَّ هَذَا لَا يَكَادُ يَخْلُو عَنْهُ أَحَدٌ لَكِنْ الْمَذْمُومُ مِنْ ذَلِكَ آيْثَارُ الدُّنْيَا وَالرَّكُونُ إِلَيْهَا وَكَرَاهِيَةُ أَنْ يَصِيرَ
إِلَى اللَّهِ وَالْدارِ الْآخِرَةِ قَالَ وَمَا يَبِينُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَابَ قَوْمًا بِحُبِّ الْحَيَاةِ فَقَالَ (أَنْ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا
وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا) (كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي ص ٣١٠ ج ١١) وَقَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ الشَّهِيرِ
بُولِيٍّ لِلَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ أَقُولُ مَعْنَى لِقَاءِ اللَّهِ أَنْ يَنْتَقِلَ مِنَ الْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ إِلَى الْإِيمَانِ عِيَانًا وَشَهَادَةً وَذَلِكَ أَنْ
تَنْقَشَ عَنْهُ الْحُجُبُ الْغَلِيظَةُ مِنَ الْبَهِيمِيَّةِ فَيُظْهِرَ نُورَ الْمَلَكِيَّةِ فَيُتَرَشَّحَ عَلَيْهِ الْيَقِينُ مِنْ حَظِيرَةِ الْقُدُسِ فَيَصِيرَ مَا وَعَدَ
عَلَى السَّنَةِ التَّرَاجِمَةِ بِعَرْنَى مِنْهُ وَمَسْمُوعٍ وَالْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ يَسْعَى فِي رَدْعِ بَهِيمِيَّتِهِ وَتَقْوِيَةِ مَلَكِيَّتِهِ يَشْتَأِقُ
إِلَى هَذِهِ الْحَالَةِ اشْتِيَاقٌ كُلُّ عُنْصُرٍ إِلَى حِرْزِهِ وَكُلُّ ذِي حَسٍّ إِلَى مَا هُوَ لَدُنْ ذَلِكَ الْحَسِّ وَإِنْ كَانَ بِحَسَبِ نِظَامِ
جَسَدِهِ يَتَأَلَّمُ وَيَتَنَفَّرُ مِنَ الْمَوْتِ وَأَسْبَابِهِ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ يَسْعَى فِي تَغْلِيظِ الْبَهِيمِيَّةِ يَشْتَأِقُ إِلَى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَيَعْمِلُ إِلَيْهَا كَذَلِكَ وَحُبُّ اللَّهِ وَكَرَاهِيَتُهُ وَرَدَا عَلَى الْمَشَاكِلَةِ وَالْمَرَادُ أَعْدَادُ مَا يَفْعُهُ أَوْ يُؤْذِيهِ وَتَهَيُّتُهُ وَكُونُهُ
بِمِرْصَادٍ مِنْ ذَلِكَ وَلَمَّا اشْتَبَهَ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَحَدُ الشَّيْثَيْنِ بِالْآخِرِ نَبِيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
الْمَعْنَى الْمَرَادِ بِذِكْرِ أَصْرَحَ حَالَاتِ الْحُبِّ الْمُرْتَشَّحِ مِنْ فَوْقِهِ الَّتِي لَا يَشْتَبَهُ بِالْآخِرِ وَهِيَ حَالَةُ ظُهُورِ الْمَلَائِكَةِ
(حُجَّةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ) وَرَوَى الْأَمَامُ فِي تَفْسِيرِهِ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِمَلِكِ الْمَوْتِ وَقَدْ جَاءَهُ لِقَبْضِ رُوحِهِ هَلْ
رَأَيْتَ خَلِيلًا يَمِيتُ خَلِيلًا فَأَوْحَى إِلَيْهِ عَنْ رَأْيَتِ خَلِيلًا يَكْرَهُ لِقَاءَ خَلِيلِهِ فَقَالَ يَا مَلِكُ الْمَوْتِ أَمَا الْآنَ فَأَقْبِضْ (ط)

يَسْتَرِيحُ مِنْهُ الْعِبَادُ وَالْبِلَادُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
 قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكِبِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ
 وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ
 مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرْضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَقُولُ لَا يَمُوتُنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ
 الظَّنَّ بِاللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قوله يستريح منه العباد الخ قال الطير — استراح البلاد والأشجار لأن الله تعالى يفقده يرسل السماء مدراراً
 ويحيي به الأرض بعد ما حبس لنشوئهم الأمطار وفي حديث أنس الجباري ليموت هزلاً بذنوب ابن آدم وخص
 الجباري لأنه أبعد الطير بجمعة أي طلباً للرزق وإنما تذبح بالبصرة وتوجد في حوصلتها الحبة الخضراء وبين
 البصرة وبين منابتها مسيرة أيام وقال أبو الدرداء أحب الموت اشتياقاً إلى ربي وأحب المرض تكفيراً لخطيئتي
 وأحب الفقر تواضعاً لربي (ط) قوله كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل أو يجوز أن يكون للتخير
 والاباحة — والاحسن أن يكون بمعنى بل كما في قول الشاعر

* بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى * وصورتها أو أنت في العين أملح *
 قال الجوهري يريد بل أنت في العين أملح شبه النبي صلى الله عليه وسلم الناسك السالك
 أولاً بالغريب الذي ليس له مسكن يأويه ولا سكن يسليه ثم ترقى واضرب عنه بقوله أو عابر سبيل — لأن
 الغريب قد يسكن في بلاد الغربة ويقع فيها بخلاف عابر السبيل القاصد للبلد الشاسع وبينه وبينها أودية مرديّة
 ومفاوز مهلكة وهو معرض من قطاع طريق فهل له أن يقيم لحظة أو يسكن لحظة — كلا — ومن ثم عقبه ابن
 عمر في باب الأمل بقوله وعد نفسك في أهل القبور وقال هنا إذا أمست فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت فلا
 تنتظر المساء أي سر دائماً ولا تفتر من السير ساعة فأنك إن قصرت في السير انقطعت عن المقصود وهلك
 في تلك الأودية هذا معنى المشبه به والمشبه هو قوله وخذ من صحتك لمرضك يعني عمرك لا يخلو من الصحة
 والمرض فإذا كنت صحيحاً سر سيرك القصد بل لا تقنع به وزد عليه ما عسى أن يحصل لك الفتور بسبب المرض
 وفي قوله من حياتك لموتك إشارة إلى أخذ نصيب الموت وما يحصل فيه من الفتور من السقم يعني لا تقعد بسبب
 المرض من السير كل القعود بل ما أمكنك منه فاجتهد فيه حتى ينتهي إلى لقاء الله وما عنده من الفلاح والنجاح
 والاخت وخسرت — انظر أيها المتأمل في هذا الكلام الجامع واتهرز الفرصة كيلا تندم ولنعم ما قال من قال

* إذا هبت رياحك فاغتنمها * فان لكل خافقة سكون *
 * ولا تنفل عن الإحسان فيها * فما تدري السكون متى يكون *
 * وإن ظفرت يداك فلا تقصر * فان الدهر عادته تخون *
 وقال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت إيمانها خيراً (ط)
 قوله إلا وهو يحسن الظن بالله — قال الطيبي أي احسنوا أعمالكم الآن حتى يحسن ظنكم بالله عند الموت فان

الفصل الثاني * عن * معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ **إِنْ شِئْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ مَا أَوَّلُ مَا يَقُولُ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا أَوَّلُ مَا يَقُولُونَ لَهُ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنْ اللَّهُ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ يَا رَبَّنَا فَيَقُولُ لِمَ فَيَقُولُونَ رَجَوْنَا عَفْوَكَ وَمَغْفِرَتَكَ فَيَقُولُ قَدْ وَجَبَتْ لَكُمْ مَغْفِرَتِي رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحِلْيَةِ** * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ **أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ الْمَوْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ** * وعن * ابن مسعود أن نبي الله ﷺ قال ذات يوم لِأَصْحَابِهِ اسْتَعِيضُوا مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ قَالُوا إِنَّا نَسْتَحْيِي مِنْ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ مَنْ اسْتَحْيَى مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ فَلْيَحْذَرِ

من ساء عمله قبل الموت يسوء ظنه عند الموت -- قال الاشرف الخواف والرجاء كالجناحين للسايرين الى الله سبحانه وعالي لكن في الصحة ينبغي ان يغلب الخوف ليجهد في الاعمال الصالحة واداء حياء الموت وانقطع العمل ينبغي ان يغلب الرجاء وحسن الظن بالله لان الوفاة حيثنذ الى ملك كريم رؤف رحيم وهذا جواب المؤمنين في الحديث الاتي رجونا عفوك ومغفرتك الخ اه وقيل معناه ليكن الرجل عند الموت رجاءه غالباً على خونه وليعلم ان الله تعالى كريم رحيم سيغفر له ذنبه وان كان كثيراً والله تعالى اعلم (كذا في خلاصة المفاتيح) قوله اكثر واذكرها ذم اللذات بالذات المعجمة اي قاطعها وفي نسخة بالمهمل اي كاسرها وصحح الشارح الطيبي بالذات المهمل حيث قال - شبه اللذات الفانية والشهوات العاجلة ثم زوالها ببناء مرتفع يهده بصدمات هائلة ثم امر المنهمك فيها بذكر الهادم لئلا يستمر على الركون اليها ويشغل عما يجب عليه النزود الى دار القرار وانشد رين العابدين رضي الله تعالى عنه :

* فيا عامر الدنيا ويا ساعياً لها * ويا آمناً من ان تدور الدوائر *
 * على خطر تمسي وتصبح لاهايا * اتدري بماذا لوعقلت تخاطر *
 * تخرب ما يبقى وتعمر فانها * فلا ذاك موفور ولا داك عامر *

قوله ليس ذلك قال الطيبي اي ليس حق الحياء من الله تعالى ما تحسبونه بل ان يحفظ نفسه بجميع جوارحه وقوله عما لا يرضاه فليحفظ رأسه وما وعاه من الخواص الظاهرة والباطنة من السمع والبصر واللسان حتى لا يستعملها الا في ما يغل والبطن وما حوى اي لا يجمع فيها الا الحلال ولا يأكل الا الطيب - وقوله صلى الله عليه وسلم لبس ذلك رد لملهم الحياء على ما تعورف مطلقاً لما ضم اليه من التقييد بقوله حق الحياء ولذلك اعادها في الجواب يعني حق الحياء ان لا يترك شيئاً منها وما يتصل بها وما يتفرع عليها الا ان يتحرى ويقام به كما قال الله تعالى (واتقوا الله حق تقاته) قال صاحب الكشف اي واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالمواجب واجتناب المحارم ونحوه (فاتقوا الله ما استطعتم) يريد بالغوا بالتقوى حتى لا تتركوا في المستطاع منها

الرَّأْسَ وَمَا وَعَىٰ وَلِيَحْفَظَ الْبَطْنَ وَمَا حَوَىٰ وَلِيَذَّكُرَ الْمَوْتَ وَالْبَلِيَّ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَعْيَىٰ مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شيئاً أه قال التوربشتي الوعي الحفظ يريد ما يعيه الرأس من السمع والبصر واللسان حتى لا يستعملها الا في ما محل — وفيه والبطن وما حوى اي ما جمع يريد لا يجمع فيه الا الحلال ولا يأكل الا الطيب ويحتمل ان يكون المراد مما حواه البطن القلب اي يحفظه مما يعقب القسوة ويورث الغفلة ويردى ولا تسوا الجوف وما وعى والرأس وما احتوى قيل اراد بالجوف البطن والفرج وفي الحديث اكثر ما يدخل الناس النار الا جوفان (كذا في شرح المصاييح) ثم قال الطيبي رحمه الله تعالى كلامه صلوات الله وسلامه عليه جامع لمعان لا تكاد تدخل تحت الاحصاء وينبغي للشارح المتقن ان يراعي هذا فيما فسر صلوات الله عليه فتقول وبالله التوفيق وذلك انه صلى الله عليه وسلم جعل الرأس وعاء وظرفاً لسكل ما ينبغي من ردائل الاخلاق كالقلم والعين والادن وما يتصل بها وامران يصونها كأنه قيل كف عنك لسانك فلا تنطق به الا خيراً ولعمري انه شطر الانسان :

* لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم * ولذا ورد من صمت نحاً — وانما لم يصرح بذكر اللسان ليشمل ما يتعلق بالقلم من اكل الحرام والشبهات وكأنه قيل سد سمعك ايضاً عن الاصغاء الى ما لا يعينك من الاباطيل والشواغل — واعمض عينيك من المحرمات والمشتبهات ولا تمدن عينيك الى ما متع به الكفار من زهرة الدنيا فكيف لا وهو رائد القلب الذي هو سلطان الجسد ومضغة ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله وهناك نكتة وهي عطف ما وعى على الرأس فحفظ الرأس محله عبارة عن التنزه عن الشرك فلا يضع رأسه لغير الله ساجداً وعن الاستكبار فلا يرفعه متكبراً على عباد الله تعالى وجعل البطن قطباً يدور على سائر الاعضاء من القلب والفرج واليدنين والرجلين ولهذا ورد من وكل لي ما بين فكيه ورجليه وكنت له بالجنة وفي عطف وما حوى على البطن اشارة الى حفظه من الحرام والاختراز من ان يملأ من المباح وفذا كة ذلك كله قوله وليذكر الموت والبلى لقوله صلى الله عليه وسلم اكثروا ذكر هادم اللذات لان من ذكر ان عطامه ستصير بالية واعضائه متمزقة هان عليه ما فاتته من اللذات العاجلة واهمه ما يجب عليه من طلب الآجلة وهذا معنى قوله ومن اراد الآخرة ترك زينة الدنيا فيكون كالنذيل للكلام السابق وذلك ان من احسن الادب بين يدي مولاه ويتحرى رضاه احب قربه وكره بعده — ومن اساء يكره قربه ويحب بعده والبعد من الله تعالى الركون الى الدنيا وزخارفها والقرب الى الله تعالى طلب الآخرة بالاجتهاد في طاعته قوله فمن فعل ذلك المشار اليه جميع ما سبق فمن اهل من ذلك شيئاً لم يخرج من عهدة الاستحياء فظهر من هذا ان جيلة الانسان وخلقه من رأسه الى قدمه ظاهره وباطنه معدن العيب ومكان الخمازي وان الله سبحانه وتعالى هو العالم والواقف على ما ينشأ منها من القبايح فعلى الحياء ان يستحي منه ويصونها عما يعاب فيها وربما وقعت على هذا المعنى في اول الكتاب عند قوله صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان فلا ينكر التكرار فانه مقبول اذا ورد فيما يهتم بشأنه ايقاظاً على ايقاظ وتنبيهاً على تنبيه والله اعلم

نَحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ
 * وَعَنْ * بَرِيدَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَوْتُ بِعَرْقِ الْجَبِينِ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ مَوْتُ الْفُجَاءَةِ أَخْذَةُ الْأَسَفِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَزَيْنُ

(طبي طيب الله ثراه) قوله نَحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ اعلم ان الموت ذريعة الى وصول السعادة الكبرى ووسيلة الى
 نيل الدرجات العلى وهو احد الاسباب الموصلة الى النعيم المقيم وهو انتقال من دار الى دار فهو وان كان في
 الظاهر فناء واضمحلالا ولكنه في الحقيقة ولادة ثانية وهو باب من ابواب الجنة منه يتوصل اليها ولو لم يكن
 الموت لم يكن الجنة وفي النهاية التحفة طرفة الفا كبة وقد تفتح الحاء ثم تستعمل في غير الفا كبة من اللطاف قال
 الازهري اصلها وحفة فابدلت الواو تاء — يريد به ما له عند الله من الخير الذي لا يصل اليه الا بالموت ذكره
 الطبي رحمه الله تعالى وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى — المراد ان الموت لطف من الله للمؤمنين وبرمه
 ونعمة هنيئة له يوصله الى جنته وقربه وينهب عنه مشقة الدنيا وشدتها قال بعض العارفين لو يعلم الناس ما في
 الموت لاهلكوا انفسهم بايديهم والموت جسر يوصل الحبيب الى الحبيب (لمحات) قوله المؤمن يموت بعرق الجبين
 اراد بعرق الجبين ما يكابده من شدة السباق التي يعرق دونها الجبين وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنها
 موت المؤمن بعرق الجبين يبقى عليه البقية من الذنوب فيحارف بها عند الموت اي يشدد ليمحس عنه ذنوبه
 من قولهم حورف كسب فلان اذا شدد عليه في معاشه كأنه ميل برزقه عنه — وقال الهروي يحارف اي يقايس
 فيكون كفارة لذنوبه والمخارفة المقايسة بالمخاراف وهل الميل الذي يسر به الحراحات والاول اقبس وروي عن
 ابن سيرين انه قال علم بين من المؤمن الجبين وقد ذهب بعض اهل الفهم الى ان المراد من عرق الجبين كد
 المؤمن في طلب الحلال وتضييقه على النفس بالصوم والصلاة حتى يلتقى الله وهذا ان كان وجهاً لا بأس به فان
 التأويل هو الاول ومنه حديث عبيد الله بن خالد السلمي البهري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم موت
 الفجأة اخذة الأسف فجئة الامر فجأة بالضم والمد اذا اتاه بخته وكذلك فجأة الامر مفاجأة وفجاء والأسف
 الغضب وعلى هذا فالسين منه مفتوحة وقد رواه الخطابي بكسر السين وفسره بالصيان قلت وفي كتاب الله
 غضبان اسفا اي شديد الغضب متلفاً على ما اصابه وذهب الخطابي الى ما ذهب بناء على ما بلغه من الرواية
 ووجدنا الاعلام من اصحاب الغريب فسروه بالغضب وعلى هذا فلا خفاء ان الرواية عند بفتح السين ثم ان
 السيل في صفات الله سبحانه ان لا يتجاوز بها عن النص الصحيح الموجب للعلم وازافة الغضب الى الله تعالى
 ورد بها السمع في كتاب الله وسنة رسوله ومعناه الانتقام واما تسميته بالغضبان على الاطلاق من غير ضمنية
 فانه شيء لم يرد به القل المتواتر ثم ان الرواية المعتد بها بفتح السين فالعدل عن الرواية الاخرى الى هذه هو
 الصواب — والمعنى ان موت الفجأة من آثار غضب الرب لانه اخذ بخته فلم يتفرغ ان يستعد لمعادته على سنة من
 درج من عصاة الاولين قال الله تعالى (اخذنا من بخته) وقد ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن
 موت الفجأة فقال رحمة للمؤمن واخذة لاسف للكافر فان صح هذا جعلنا الامر به مخصوصاً بالكفار والظاهر

في كتابه أَخَذَهُ الْأَسِيفُ لِلْكَافِرِ وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَابٍ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ فَقَالَ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَرْجُو اللَّهَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنِّي أَخَافُ ذُنُوبِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبِ عَبْدٍ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا يَرْجُو وَآمَنَهُ بِمَا يَخَافُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنُوا الْمَوْتَ فَإِنَّ هَوْلَ الْمَطْلَعِ شَدِيدٌ وَإِنَّ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ يَطُولَ عُمُرُ الْعَبْدِ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ الْإِنَابَةَ

ان موت الفجأة مما لا يحمد ويستعاد منه بالله (كذا في شرح المصاييح للتوربشقي) قوله كيف تجدك اي اطيا ام مغموما قاله الزين وقال ابن الملك اي كيف تجد قلبك او نفسك في الانتقال من الدنيا الى الآخرة اراجيا رحمة الله او خائفا من عصب الله (قال ارحو الله) اي اجدني ارجو رحمته (يا رسول الله واني) اي مع هذا (اخاف ذنوبي) قال الطيبي علق الرجاء بالله والخوف بالذنب و اشار بالفعلية الى ان الرجاء حدث عند السياق والاسمية والتأكيد بان الى ان خوفه كان مستمرا محققا ورجاء حدث عند سياق الموت وايضا راعى نسبة الرجاء الى الله والخوف الى الذنب ادبا حسنا وكذلك ينبغي للمؤمن ان يحسن الظن بالله فيرجع جانب الرحاء على الخوف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان) بالتذكير اي الرجاء والخوف على ما في المفاتيح وغيره وبالتأنيث على ما ذكره الطيبي اي هاتان الخصلتان لا يجتمعان (في قلب عبد) اي من عباد الله (في مثل هذا الموطن) اي في هذا الوقت وهو زمان سكرات ومثله كل زمان يشرف على الموت حقيقة او حكما والموطن اما مكان او زمان كمقتل الحسين رضي الله عنه والثاني هو الظاهر (ق) قوله فان هول المطلع بتشديد الطاء وفتح اللام اسم مكان الاطلاع او زمانه او مصدر ميمي وحاصله انما يلقاه المريض عند النزاع ويشرف حينئذ (شديد وان من السعادة) اي العظمى (ان يطول عمر العبد) بضم الميم ويسكن (ويرزقه الله عز وجل الانابة اي الرجوع الى طاعة الله تعالى ودوام الحضور بالعصمة اولا او بالتوبة آخرأ في النهاية المطلع مكان الاطلاع من موضع عال يقال مطلع هذا الجبل من موضع كذا اي مآتاه ومصدره يريد به ما يشرف عليه من سكرات الموت وشدائده فشبهه بالمطلع الذي يشرف عليه من موضع عال اقول علل النبي عن تمنى الموت اولا بشدة المطلع لانه انما يتمناه قلة صبر وضجر فاذا جاء متمناه زداده ضجرا على ضجر فيستحق مزيد سخط وثانيا بحصول السعادة في طول العمر لان الانسان انما خلق لاكتساب السعادة السرمدية ورأس ماله العمر وهل رأيت تاجرا يضيع رأس ماله فاذا لم يربح اذا ضيعه اولئك اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين قاله الطيبي وقال ميرك يجوز ان يكون المراد من المطلع زمان اطلاع ملك الموت او المنكر والنكير او زمان اطلاع الله تعالى بصفة الغضب في القيامة او زمان الاطلاع على امور ترتب على الموت ولعله اوجه

رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَبِي أَمَامَةَ تَالِ جَلَسْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَدَكَّرْنَا وَرَقَقْنَا فَبَكَى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَأَكْثَرَ الْبُكَاءَ فَقَالَ يَا لَيْتَنِي مِتُّ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا سَعْدُ أَعِنْدِي تَتَمَنَّى الْمَوْتَ فَرَدَّدَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ
إِنْ كُنْتَ خُلِفْتَ لِلْجَنَّةِ فَمَا طَالَ عَمْرُكَ وَحَسُنَ مِنْ عَمَلِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ
* وَعَنْ * حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى خَبَّابٍ وَقَدْ أَكْتَوَى سَبْعًا فَقَالَ لَوْ لَا أَنِّي
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَمَنَّأ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَتَمَنَّيْتُهُ وَلَقَدْ رَأَيْتُنِي
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمْلِكُ دِرْهَمًا وَإِنْ فِي جَانِبِ بَيْتِي الْآنَ لَأَرْبَعِينَ

واقرب وبالمقام السب (ق) قوله جلسنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اي متوجهين اليه (قد كرنا)
بالتشديد اي العواقب او وعظما (ورققنا) اي زهدنا في الدنيا ورغبنا في الاخرى وقال الطيبي اي رقق اودتنا
بالتذكير (فبكى سعد بن ابي وقاص فاكثر البكاء فقال يا ليتني مت) بضم الميم وكسرهما اي في الصغر او قبل
ذلك مطلقا حتى استريح مما اقترفت (فقال النبي) وفي نسخة صحيحة رسول الله (صلى الله عليه وسلم يا سعد
اعندي بهمة الاستفهام للانكار) (تمنى الموت) يعني لتمنيه بعدي وجه في الجملة واما مع وجودي فكيف
يطلب العدم وقال ابن حجر تمنى الموت وقد نهيت عن تمنيه لما فيه من النقص وعدم الرضا وفيه ان تمنيه لم
يكن مبنيا على عدم الرضا منه رضي الله عنه بل خوفا على نفسه من نقصان في دينه وهو مستشئ كما صرح به
العلماء (فردد) اي النبي صلى الله عليه وسلم (ذلك) اي ياسعد الخ (ثلاث مرات) لتأكيد الانكار او لجملة
على الاستفهام (ثم قال يا سعد ان كنت) اي لا وجه لتمني الموت فامك ان كنت (خلقت للجنة فما طال عمرك)
قال الطيبي ما مصدرية والوقت مقدر ويجوز ان تكون موصولة والمضاف محذوف اي الزمان الذي طال فيه
عمرك اه ويحتمل ان تكون شرطية (وحسن من عملك) وفي نسخة محذوف من ومن زائدة او تبعية
(خير لك) وحذف الشق الآخر من التريد وهو وان كنت خلقت للنار فلا خير في موتك ولا يحسن
الاسراع اليه ولا يخفى ما في الحذف من اللطف والجملة جزاء لقوله ان كنت خلقت - قال الطيبي فان قيل هو
من العشرة المبشرة فكيف قال ان كنت احبب بان المقصود العليل لا الشك اي كيف تمنى الموت عندي
وانا بشرتك بالجنة اي لا تمن لانك من اهل الجنة وكما طال عمرك زادت درجتك ونظيره في التعليل قوله تعالى
ولا تهزوا ولا تحزنوا واتم الاعلون ان كنتم مؤمنين فقيل له الشهاده خير لك مما طلبت وهي انما تحصل بالجهاد
وبعضه ما ورد في المتفق عليه عن سعد انه قال اخلف بعد اصحابي قال صلى الله عليه وسلم انك لن تخلف
فتعمل عملا تبغى به وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك ان تخلف حتى ينتفع بك اقوام ويضر بك
آخرون اه (ق) قوله وقد اکتوى سبعا اي في سبع مواضع من بدنه قال الطيبي الكي علاج معروف في
كثير من الامراض وقد ورد النهي عن الكي فقيل النهي لاجل انهم كانوا يرون ان الشفاء منه واما اذا اعتقد
انه سبب وان الشافي هو الله فلا بأس به ويجوز ان يكون النهي من قبل التوكل وهو درجة اخرى غير الجواز اه

أَلْفَ دِرْهَمٍ قَالَ ثُمَّ أَتَى بِكَفَنِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ بَكَى وَقَالَ لَكِنْ حَمْزَةٌ لَمْ يُوجَدْ لَهُ كَفَنٌ إِلَّا بِرُدَّةٍ مَلْحَاءٍ إِذَا جُعِلَتْ عَلَى رَأْسِهِ قَلَصَتْ عَنْ قَدَمَيْهِ وَإِذَا جُعِلَتْ عَلَى قَدَمَيْهِ قَلَصَتْ عَنْ رَأْسِهِ حَتَّى مَدَّتْ عَلَى رَأْسِهِ وَجُعِلَ عَلَى قَدَمَيْهِ الْإِذْخَرُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ أَتَى بِكَفَنِهِ إِلَى آخِرِهِ

باب ما يقال عند من حضره الموت

الفصل الاول * عن * أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرْتُمْ الْمَرِيضَ أَوْ الْمَيِّتَ فَقُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ نَصِيبُهُ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ إِنَّا لِلَّهِ وَإِلَيْهِ رَاجِعُونَ

ويؤيده خبر لا يسترقون ولا يكتوون وعلى ربهم يتوكلون (ق) قوله ثم أتى على بناء المفعول (بكفنه فلما رآه) أي ما هو عليه من الحسن والبهاء (بكى) قال الطبيب كأنه اضطر إلى تمحي الموت أما من ضر أصابه فاكثوي بسببه أو غنى خاف منه والظاهر الثاني ولذلك عقبه بالجملة القسمية وبين فيها تغير حالته حالة صحبته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحالته يومئذ ثم قاس حاله في جودة الكفن على حال عم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكفينه (وقال لكن) وفي نسخة ولكن (حمزة لم يوجد له كفن الا بردة) بالرفع على البدلية (ملحاء) أي فيها خطوط بيض وسود (إذا جعلت) أي البردة (على رأسه قلصت) بفتحين أي قصرت وانكشفت وهذا يدل على أن الفقير الصابر أفضل من الغني الشاكر حيث تأسف سعد مع كمال سعادته على ما كان عليه الاولون من الصحابة رضي الله عنهم من الفقر والاكتفاء بالقوت اليسير (ق) - باب ما يقال عند من حضره الموت -

قوله لقنوا موتاكم - قال الطبيب أي من قرب منكم من الموت سماه باعتبار ما يؤل إليه مجازاً وعليه يحمل قوله عليه الصلاة والسلام اقرؤا على موتاكم يس وسيجيء ذكر فائدة التخصيص بكلمة التوحيد وسورة يس بعيد هذا (ق) قوله فقولوا خيراً ادعوا للمريض بالشفاء وقولوا اللهم اشفه وللييت بالرحمة والمغفرة وقولوا اللهم اغفره وارحمه فان الدعاء مستجاب لان الملائكة يؤمنون (شرح المصاييح المظهر) قوله فيقول ما أمره الله به قال الطبيب فان قلت أين الأمر في الآية قلت لما أمره بالبشارة واطلقها ليعلم كل مبشر به واخرجه مخرج الخطاب ليعلم كل أحد به على تفخيم الأمر وتعظيم شأن هذا القول فبه بذلك على كون القول مطلوباً وليس الأمر الا طلب الفعل وذلك ان قوله انا لله تسليم واقراراً به وما يملكه وما ينسب إليه عارية مستردة ومنه البدء

اللهم أجزني في مصيبتى وأخلف لي خيراً منها إلا أخلف الله له خيراً منها فلما مات أبو سلمة قلت أي المسلمين خيراً من أبي سلمة أول بيت هاجر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم إنني قلتها فأخلف الله لي رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم

وعنها * قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شق بصره فأغمضه ثم قال إن الروح إذا قبض تبعه البصر فضج ناس من أهله فقال لا تدعوا على أنفسكم إلا بخبر فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون ثم قال اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين وأخلفه في عقبه في الغابرين وأغفر لنا وله يا رب العالمين وأفسح له في

واله الرجوع والمنتى وإذا وطن نفسه على ذلك وصبر على ما أصابه سهلت عليه المصيبة وأما التلطف بذلك مع الجزع قبيح وسخط للقضاء اه قوله اللهم اجزني بسكون المحز وضم الجيم وبالمد وكسر الجيم قال الطيبي آجره يؤجره إذا أثابه وأعطاه الأجر وكذلك آجره يا جره اه قوله أخلف لي خيراً منها أي اجعل لي خلفاً مما فات عني في هذه المصيبة (ألا أخلف الله خيراً منها) قاله الطيبي قال النووي وهو بقطع الهمة وكسر اللام يقال لمن ذهب ما لا يتوقع حصول مثله بأن ذهب والده خلف الله عليك منه بغير ألف أي كان الله خليفة منه عليك ويقال لمن ذهب له مال أو ولد أو ما يتوقع حصول مثله أخلف الله عليك أي رد الله عليك مثله قوله قد شق بصره بفتح الشين وفتح الراء إذا نظر إلى شيء لا يرتد إليه طرفه وضم الشين منه غير مختار نقله السيد عن الطيبي — وقال النووي شق بصره بفتح الشين وضم الراء أي بقي بصره مفتوحاً هكذا ضبطناه وهو المشهور وضبطه بعضهم بفتح الراء وهو صحيح أيضاً والشين مفتوحة بلا خلاف نقله ميرك (ق) قوله إن الروح إذا قبض — قال التوربشتي يحتمل ذلك وحين أحدها إن الروح إذا قبض تبعه البصر في الذهاب فلماذا اغمضته لأن فائدة الانفتاح ذهبت بذهاب البصر عند ذهاب الروح والوجه الآخر إن روح الإنسان إذا قبضها الملائكة نظر إليها الذي حضره الموت نظراً شزراً لا يرتد إليه طرفه حتى يضمحل بقية القوة الباصرة الباقية بعد مفارقة الروح الإنساني التي يقع لها الأداك والتعيز دون الحيواني الذي به الحس والحركة وغير مستنكر من قدرة الله سبحانه أن يكشف عنه الغطاء ساعة حتى يبصر ما لم يكن يبصره — وهذا الوجه في حديث أبي هريرة أظهر وهو حديث صحيح أخرجه مسلم في كتابه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تروا إن الإنسان إذا مات شخص بصره قالوا بلى قال فذلك حين ينبع بصره نفسه (كذا في شرح المصاييح قوله فضج بالجيم المشددة أي رفع الصوت بالبكاء وصاح) (ناس من أهله فقال لا تدعوا على أنفسكم إلا بخبر) وفي رواية نسكتهم بالنون والتاء فقال الخ قال المظهر أي لا تقولوا شراً وواثلاً أو الويل إلى ما أشبه ذلك قال الطيبي ويحتمل أن يقال إنهم إذا تكلموا في حق الميت بما لا يرضاه الله تعالى حتى يرجع تبعته إليهم فكأنهم دعوا على أنفسهم بشرو ويكون المعنى كما في قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم أي بعصاً اه ويؤيد الأول قوله فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون أي في دعائكم من خير أو شر

قَبْرِهِ وَنَوَّرَ لَهُ فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ تَوُفِّيَ سَجَّيَ بِرِدِّ حَبْرَةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأُوا سُورَةَ يُسَ عَلَى
مَوْتَاكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ

ﷺ قَبْلَ عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ يَسْكِي حَتَّى سَالَ دُمُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ عُثْمَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْهَا * قَالَتْ إِنَّ

أَبَا بَكْرٍ قَبْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مَيِّتٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

* وَعَنْ * حُصَيْنِ بْنِ وَحُوحٍ أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ الْبَرَاءِ مَرِضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قوله سحى اى عطى وستر (برود حبرة) بالاضافه وتركها والحبرة بوزن العنبة برديمان كذا د كره الجوهري
وفي العربيين الخبر من البرود ما كان موسى عظطا (ق) قوله من كان آخر كلامه لا اله الا الله فان
قلت كثير من المخالفين كاليهود يتكلمون بكلمة التوحيد فلا بد فيه من ذكر قرينتها محمد رسول الله — قلت
قرينتها صدورها من صدر الرسالة كقوله تعالى (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) قال صاحب
الكشاف فان قلت هلا ذكر الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لما علم ان الايمان بالله قرينة الايمان
بالرسول لاشتغال كلمة الشهادة والاذان والاقامة وغيرها مقترنين من زوجين كائنها شيء واحد غير مفك
احدهما عن صاحبه انطوى تحت الايمان بالله الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم (ط) وقد روى ابن ابي حاتم
في ترجمة ابي زرعة انه لما احتضر ارادوا تلقيه فتذاكره وا حديث معاذ فحدثهم به ابو زرعة باسناده وخرجت
روحه في آخر قول لا اله الا الله — (فتح الباري) قوله اقرأوا سورة يس على موتاكم قال التوربشتى رحمه الله
تعالى يحتمل ان يكون المراد بالميت الذي حضره الموت فكأنه صار في حكم الاموات وان يراد من قضى نجبته
وهو في بيته او دون مدفنه قال الامام في التفسير الكبير الامر بقراءة يس على من شارف الموت مع ورود
قوله عليه الصلاة والسلام لكل شيء قاب — وقلب القرآن يس ايدان بان اللسان حينئذ ضعيف القوة وساقط
الملة لكن القلب اقبل على الله بكلمته يقرأ عليه ما يزداد قوة قلبه ويستمد تصديقه بالاصول فهو ادن عمله ومهمه
قال الطيبي والسري في ذلك والعلم عند الله تعالى ان السورة الكريمة الى خاتمتها مشحونة بتقرير امهات الاصول
وجميع المسائل المعبرة التي اوردها العلماء في مصنفاتهم من اثبوت وكيفية الدعوة واحوال الامم واثبات القدر
وان افعال العباد مستندة الى الله تعالى واثبات التوحيد ونفي الضد والند وامارات الساعة وبيان الاعادة والحشر

يَعُودُهُ فَقَالَ إِنِّي لَا أَرَى طَلْحَةَ إِلَّا قَدْ حَدَثَ بِهِ الْمَوْتُ فَأَذْنُونِي بِهِ وَعَجِّلُوا فَإِنَّهُ لَا يَذْنِي
أَجِيفَةً مُسْلِمٍ أَنْ تُحْبَسَ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَهْلِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن عبد الله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وَسَلِّمْ لِقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِلأَحْيَاءِ قَالَ أَجُودُ وَأَجُودُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه
* وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَلَيْتُ تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ
فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَالِحًا قَالُوا أَخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَخْرِجِي
حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانٍ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يَمْرُجُ
بِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَيُفْتَحُ لَهَا فَيُقَالُ مَنْ هَذَا فَيَقُولُونَ فُلَانٌ فَيُقَالُ مَرَحِبًا بِالنَّفْسِ الطَّيِّبَةِ كَانَتْ فِي
الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَدْخُلِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانٍ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا
ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي فِيهَا اللَّهُ فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ السُّوءِ قَالَ أَخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ
الْخَبِيثَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ أَخْرِجِي ذَمِيمَةً وَأَبْشِرِي بِمَجِيمٍ وَغَسَاقٍ وَآخِرَةٍ

وحضور العرصات والحساب والجراء والمرجع والمآب فحقها ان تقرأ عليه في تلك الساعة ويذكر بها وينبه
على امهات اصول الدين اه كلامه (ق) قوله لا ينبغي لحيفة مسلم اي جشه ان تحبس اي تقام وتوقف — قال
الطبي — وصف مناسب للحكم بعدم الحس وذلك ان المؤمن عزيز مكرم فاذا استحال حيفة وبننا استقنره
الفوس وتنبو عنه الطباع فيبغى ان يسرع فيما يواريه فيستمر على عزته فذكر الحيفة ههنا كذكر السوء في
قوله تعالى (كيف يوارى سوءة اخيه) — السوءة الفضيحة لقبها — اه (ق) قوله بين ظهراي اهله اي بين
اهله والظهر مقحم — والعرب تضع الاثنين مقام الجمع اي لا تتركوا الميت زمانا طويلا لئلا ينن ويزيد حزن اهله
عليه (ف) قوله اخرجي ايتها النفس اي الروح الطيبة فيه دلالة على ان الروح جسم لطيف يوصف بالدخول
والخروج والصعود والنزول (ق) قوله وابشري بروح بفتح الراء اي راحة وريحان اي رزق او مشموم
والثوين فيها للتعظيم والتكثير — ورب اي علاقة رب غير غضبان بدم الانصراف وفي نسخة بالانصراف (ق)
قوله اخرجي ذميمة وابشري قال الطبي استعارة تهكمية كقوله تعالى (فبشرهم بعذاب اليم) او على المشاكلة
والازدواج وحميم وغساق مقابل لروح وريحان بحميم اي ماء حار في غاية الحرارة وغساق بتخفيف وتشديد
ما يفسق اي يسيل من صديد اهل النار وقيل البارد المتن وقيل ولو قطرت في المشرق لانت اهل المغرب وعن
الحسن الفساق عذاب لا يعلمه الا الله تعالى وآخر اي وبهذاب آخر وفي نسخة بضم الهمزة اي وبانواع اخر

مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٍ فَمَا تَزَالُ يُتَمَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يُعْرَجُ إِلَى السَّمَاءِ فَيُفْتَحُ لَهَا فَيُقَالُ
مَنْ هَذَا فَيُقَالُ فَلَانٌ فَيَقَالُ لَأَمْرٍ حَبَابًا بِالنَّفْسِ الْخَيْثَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَيْثُ أَرْجِي ذَمِيمَةً
فَإِنَّهَا لَا تَفْتَحُ لَكَ أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَتُرْسَلُ مِنَ السَّمَاءِ ثُمَّ تُصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْهُ * أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكَانِ
يُصْعِدَانِهَا قَالَ حَمَادٌ فَذَكَرَ مِنْ طِيبٍ رِيحًا وَذَكَرَ الْمِسْكَ قَالَ وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحٌ
طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدٍ كُنْتَ تُعْمِرُ بِهِ فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ
ثُمَّ يَقُولُ أَنْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ قَالَ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ قَالَ حَمَادٌ وَذَكَرَ
مِنْ نَتْنٍ وَذَكَرَ لَعْنًا وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحٌ خَبِيثَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ فَيُقَالُ أَنْطَلِقُوا
بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِبْطَةً كَانَتْ

من العذاب من شكله أي مثله أزواج بالجراي اصناف قوله فاما لا تفتح لك كما قال تعالى لا يفتح لهم ابواب السماء
قوله فترسل من السماء أي نرد وسيأتي انها تطرح ثم تصير أي ترجع إلى القبر وتكون دائمة محبوسة في أسفل
الساقلين بخلاف روح المؤمن فاما تسير في ملكوت السماء والارض وتسرح في الجنة حيث تشاء وتأوي إلى
إلى قاديل تحت العرس ولها تعلق بحسده أيضا تعلقا كلياً بحيث يقرأ القرآن في قبره ويصلي ويتنعم وينام كنوم العروس
وينظر إلى مآثره في الجنة بحسب مقامه ومرتبته فامر الروح واحوال البرزخ والآخره كلها على خوارق العادات
فلا يشك شيء منها على المؤمن بالآيات والله اعلم (ق) قوله قل حماد وهو ابن زيد أحد رواة هذا الحديث
قال الطبري والظاهر ان يقال انه رواية عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فذكر أي رسول الله صلى الله عليه
وسلم أو الصحابي وهو أبو هريرة من طيب ريحها أي اوصافا عظيمة من طيب ريحها وذكر المسك لكن لم يعلم
ان ذلك كان على طريقة التشبيه أو الاستعارة أو غير ذلك وقال الأبهري الاظهر ان يقال وذكر ان طيب ريحها
اطيب من ربح المسك قال أي النبي صلى الله عليه وسلم ويقول أهل السماء اراد به الجسد أي كل سماء
روح طيبة مبتدأ أو خبر لمخدوف هو هي — وقوله جاءت من قبل الارض بكسر القاف وفتح الموحدة أي من
جهتها صفة ثانية — صلى الله أي أنزل الله الرحمة عليك قال الطبري في عليك المقات من الغيبة إلى الخطاب وفائدته
مزيد اختصاص لها بالصلاة عليها — قلت ولمزيد التلذذ بحطابهم اياها وعلى جسد كنت تعمريه بضم الميم استعارة
شبه تدبيرها الجسد بالعمل الصالح بعارة من يتولى مديرة ويعمرها بالعدل والاحسان فينتلق على بناء المفعول
وفي رواية فينتلقون به إلى ربه وفي الحديث الآتي إلى السماء السابعة ثم يقول الرب سبحانه انطلقوا به إلى
آخر الاجل والمراد هنا بالاجل مدة البرزخ — قال الطبري يعلم من هذا ان لكل أحد اجلين أولا وآخر
ويشهد له قوله تعالى (ثم قضى اجلا واجلا مسمى عنه) أي اجل الموت واجل القيامة قال أي النبي صلى الله عليه
عليه وسلم وان الكافر اذا خرجت روحه قال حماد وذكر أي النبي صلى الله عليه وسلم أو الصحابي من
نتنها وذكر لنا أي مع التثنية فان البعد من لوازم التثنية (ق) قوله ربطة بفتح الراء وسكون التحتانية كل

عَلَيْهِ عَلَى أَنَّهُ هَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا حُضِرَ الْمُؤْمِنُ أَنْتَ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بِحَرِيرَةٍ بَيْضَاءَ فَيَقُولُونَ أَخْرِجِي رَاضِيَةً مَرْضِيًّا
عَنْكَ إِلَى رَوْحِ اللَّهِ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانَ فَتَخْرُجُ كَأَطْيَبِ رِيحِ الْمِسْكِ حَتَّى إِذَا لَبَّاهُ
بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى يَأْتُوا بِهِ أَبْوَابَ السَّمَاءِ فَيَقُولُونَ مَا أَطْيَبَ هَذَا الرِّيحِ الَّتِي جَاءَتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
فَيَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمْ أَشَدُّ فَرَحًا بِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِغَائِبِهِ يَقْدَمُ عَلَيْهِ فَيَسْأَلُونَهُ
مَاذَا فَعَلَ فُلَانٌ مَاذَا فَعَلَ فُلَانٌ فَيَقُولُونَ دَعُوهُ فَإِنَّهُ كَانَ فِي غَمِّ الدُّنْيَا فَيَقُولُ قَدْ مَاتَ أَمَا أَنَا كُمْ
فَيَقُولُونَ قَدْ ذَهَبَ بِهِ إِلَى أُمِّهِ الْهَآوِيَةِ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا أُحْضِرَ أَنَّهُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ
بِمَسْحٍ فَيَقُولُونَ أَخْرِجِي سَاحِطَةً مَسْخُوطًا عَلَيْكَ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَتَخْرُجُ كَأَنَّ
رِيحَ جَبْفَةٍ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ إِلَى بَابِ الْأَرْضِ فَيَقُولُونَ مَا أَنْتَ هَذِهِ الرِّيحِ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ
الْكَافِرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْحَدُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ كَأَنَّهُ عَلَى رُؤُسِنَا الطَّيْرَ وَفِي يَدِهِ عُودٌ يَنْكُتُ بِهِ فِي الْأَرْضِ

ملاءة على طاقة واحدة ليست ذات لفتتين وقيل كل ثوب رقيق - والجمع ريطوريات - رد رسول الله ﷺ
الريطة على الانف لما كوشف بروح الكافر وشم من ريحه كما أنه صلى الله عليه وسلم غطى رأسه حين
مر بالحجر لما شاهد من عذاب أهلها - هكذا أي كفعلي هذا وكان أبو هريرة وضع ثوبه على انفه بكيفية
خاصة صدرت منه عليه الصلاة والسلام والله اعلم (كذا في شرح الطبري والمرقاة) قوله ماذا فعل فلان ويقولون
أي بعض آخر من الأرواح وفي نسخة صحيحة فيقول أي بعضهم أو أحدهم دعوه أي اتركوه - الآن
وفي رواية حتى يستريح قال الطبري أي يقول بعضهم بعض دعوا القادم فإنه حديث عهد بتعب الدنيا -
فإنه أي القادم في غم الدنيا أي القادم في غم الدنيا إلى الآن ما استراح من همها - ويقول أي القادم في جواب
السؤال قد مات أي فلان المسؤول أما أنا كم أي أما جاءكم فيقولون أي أرواح المؤمنين قد ذهب به على بناء
المجهول - أي إذا كان الأمر كما قلت أنه مات ولم يلحق بنا فقد ذهب به - إلى أمه الهاوية أي النار مأخوذ
من قوله تعالى (ناله هاوية) لأنها مأوى المجرم ومقره كما أن الأم للولد كذلك (مرقاة وطبري) قوله
بمسح قال الجوهرى المسح بالكسر البلاس وقوله باب الأرض أي باب سماء الأرض ويدل عليه الحديث السابق
ثم عرج بها إلى السماء - ويحتمل أن يراد بالباب باب الأرض فيرد إلى أسفل السافلين كذا قاله الطبري - قلت
الآخر هو الأصوب لما سيأتي صريحاً في هذا الباب (ق) قوله ولما يلحد بصيغة المفعول ولما بمعنى لم وفيه توقع
فدل على نفي اللحد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل - وقوله كان على رؤسنا الطير - كناية عن اطراقهم رؤسهم
وسكونهم وعدم التفاتهم علينا وشمالاً وقوله ينكت به أي يؤثر بطرف العود الأرض فعل المتفكر المهموم -

فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ اسْتَعِيدُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ مِنَ السَّمَاءِ يَبْضُ الْوُجُوهَ كَانَ وَجُوهُهُمْ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنٌ مِنْ أَكْفَانِ الْجَنَّةِ وَحَنُوطٌ مِنْ حَنُوطِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْلِسُوا مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجِيئُ مَلِكُ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ أَيَّتُهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ أَخْرِجِي إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ قُلْ فَتَخْرُجُ تَسِيلُ كَمَا تَسِيلُ الْقَطْرَةُ مِنَ السَّمَاءِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرَفَةً عَيْنٍ حَتَّى يَأْخُذُوهَا فَيَجْعَلُوهَا فِي ذَلِكَ الْكَفَنِ وَفِي ذَلِكَ الْحَنُوطِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَاطِيبٍ نَفْعَةٍ مِسْكٍ وَجِدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ قَالَ فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمْرُونَ يَعْنِي بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الطَّيِّبُ فَيَقُولُونَ فَلَانُ ابْنُ فَلَانٍ بِأَحْسَنِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانُوا يُسَمُّونَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهَوْا بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتِحُونَ لَهُ فَتُفْتَحُ لَهُمْ فَيُشَبِّعُهُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ مُقَرَّبُوهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي نَلِيهَا حَتَّى يَنْتَهَى بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اكْتُبُوا كِتَابَ عَبْدِي فِي عَلِيِّينَ وَأَعِيدُوهُ إِلَى الْأَرْضِ فَإِنِّي مِنْهَا خَلَقْتُهُمْ وَفِيهَا أَعِيدُهُمْ وَمِنْهَا أَخْرَجْتُهُمْ تَارَةً أُخْرَى قَالَ فَتَعَادَرُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

والحنوط ما يخلط من الطيب لا كفان الموتى واجسامهم خاصة (ط) قوله فاذا اخذوها لم يدعوها بفتح الدال اي لم يتركوها في يده طرفة عين ادبا معه او اشتياقا اليها قال الطيبي فيه اشارة الى ان ملك الموت اذا قبض روح العبد سلمها الى اعوانه الذين معهم كفن من اكفان الجنة — اه كلامه رحمه الله تعالى (ق) قوله اكثروا اي اثبتوا كتاب عبدني الاضافة للبشريف ولذا قال في الكافر اكثروا كتابه — في عليين اي في دفتر المؤمنين وديوان المقرين وقيل هو موضع فيه كتاب الابرار فالمراد بكتاب العبد صحيفة اعماله قال العسقلاني في فتاواه ارواح المؤمنين في عليين وارواح الكافرين في سجين ولكل روح بجسدها اتصال مغنوي لا يشبه الاتصال في الحياة الدنيا — بل اشبه شيء به حال النائم وان كان هو اشد من حال النائم اتصلا وبهذا يجمع بين ما ورد ان مقرها في عليين او سجين وبين ما نقله ابن عبد البر عن الجمهور انها عند افنية قبورها قال ومع ذلك فهي مأذون لها في التصرف وتأوي الى عليها من عليين او سجين قال واذا نقل الميت من قبر الى قبر فالاتصال المذكور مستمر وكذا لو تفرقت الاجزاء اه وقال ابن القيم رح للروح من سرعة الحركة والاتقال الذي كلح البصر ما يقتضي عروجها من القبر الى السماء في ادنى لحظة — وشاهد ذلك روح النائم قد ثبت ان روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله تعالى بين يدي العرش ثم ترد الى جسده

وَسَلَّمَ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا عَلِمَكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَقْتُ فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ
السَّمَاءِ أَنْ صَدَقَ عَبْدِي فَأَفْرِشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْبِسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَأَفْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ
قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ رَوْحِهَا وَطَيِّبِهَا فَيَنْفَسِحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدَّةَ بَصَرِهِ قَالَ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ حَسَنُ الْوَجْهِ
حَسَنُ الثِّيَابِ طَيِّبُ الرَّيْحِ فَيَقُولُ أَبْشِرْ بِالَّذِي يَسُرُّكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعِدُ فَيَقُولُ
لَهُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ يُجِيبُ بِالْخَيْرِ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ فَيَقُولُ رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ
رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي قَالَ وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ
مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَائِكَةٌ سَوْدُ الْوُجُوهِ مَعَهُمُ الْمَسُوحُ
فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدَّةَ الْبَصَرِ ثُمَّ يُجِيبُ مُلْكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ أَيَّتَهَا النَّفْسُ
الْخَبِيثَةُ أَخْرَجِي إِلَى سَخَطٍ مِنَ اللَّهِ قَالَ فَتَفَرَّقُ فِي جَسَدِهِ فَيَنْتَزِعُهَا كَمَا يَنْزَعُ السَّفُودُ مِنَ
الصُّوفِ الْمَبْلُولِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرَفَةً عَيْنٍ حَتَّى يَجْعَلُوهَا فِي تِلْكَ
الْمَسُوحِ وَيَخْرِجُ مِنْهَا كَأَنَّ رِبْعَ جِيفَةٍ وَجِدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمُرُّونَ

في ايسر زمان انتهى والله اعلم (ق) قوله فوجهك الوجه اي وجهك هو الكامل في الحسن والجمال والهاية
في الكمال وحق لئله هذا الوجه ان يجيء بالخير وييسر بمثل هذه البشارة فيقول اي المصور بصورة الرجل
انا عملك الصالح فيقول رب اقم الساعة رب اقم الساعة التكرار للحاح في الدعاء حتى ارجع الى اهلي اي
من الحور العين والخدم ومالي يحتمل ان تكون ما موصولة اي مالي من القصور والبساتين وغيرها من
حسن المال وما يطلق عليه اسم المال او المراد بالاهل اقاربه من المؤمنين وبمالي ما يشتمل الحور والقصور
وقال الطيبي لعله عبارة عن طلب احياءه لكي يرجع الى الدنيا ويزيد في العمل الصالح والانفاق في سبيل الله
حتى يزيد ثوابا ويرفع في درجاته اه وفيه ان حمل الساعة على غير القيامة في غاية من الغرابة وقال ميرك الا صوب
ان يقال طلب اقامة القيامة لكي يصل الى ما اعد له من الثواب والدرجات ويؤيده ما ذكر في الكافر حكاية
عنه رب لا تقم الساعة لكي يهرب به عما يعد له من العقاب والله اعلم (ق) قوله فتفرق بحذف احدي التائين
اي الروح في جسده قال الطيبي اي كراهة الخروج الى ما يسخن عينه من العذاب الاليم كما ان روح المؤمن
تخرج وتسبل كما تسبل القطرة من السقاء فرحا الى ما تقربه عينه من الكرامة اه وتسخين العين كناية عن
الخوف كما ان قرة العين عبارة عن السرور ولذا قالوا دمع الحزن حار ودمع الفرح بارد فينتزعها اي ملك الموت
يستخرج روحه بعنف وشدة ومعالجة كما ينزع البناء للمجهول السفود كتور اي الشوك او الحديد التي يشوى
بها اللحم من الصوف المبلول قال الطيبي شبه نزع روح الكافر من اقصى عروقه بحيث يصحبه العروق كما قال
في الرواية الاخرى وتنزع نفسه مع العروق بنزع السفود وهو الحديد التي يشوى بها اللحم فيبقى معاوية من
من المحروق فيستصحب عند الجذب شيئا من ذلك الصوف — مع قوة وشدة وبكسه شبه خروج روح المؤمن

بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الْخَبِيثُ فَيَقُولُونَ فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ بِاقْبَحِ
 أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانَ يُسَمِّي بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهَى بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتَحُ لَهُ فَلَا يَفْتَحُ
 لَهُ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُمْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
 حَتَّى يَبْلُغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَكْتُبُوا كِتَابَهُ فِي سَجِينٍ فِي الْأَرْضِ
 السُّفْلَى فَتُطْرَحُ رُوحُهُ طَرَحًا ثُمَّ قَرَأَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ
 أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ فَتَعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيُجْلِسَانِهِ
 فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي
 فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ
 أَنْ كَذَبَ فَأَفْرِشُوهُ مِنَ النَّارِ وَأَفْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسَمُومِهَا وَيُضَيِّقُ
 عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ قَبِيحُ الْوَجْهِ قَبِيحُ الثِّيَابِ مَنَّانُ الرِّيحِ
 فَيَقُولُ أَبَشِرْ بِالَّذِي يَسُوءُكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ فَيَقُولُ مَنْ أَنْتَ فَوْجُوكَ الْوَجْهُ
 يَجِيءُ بِالْشَّرِّ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الْخَبِيثُ فَيَقُولُ رَبِّ لَا تَقُمْ السَّاعَةَ ، وَفِي رِوَايَةٍ نَحْوُهُ وَزَادَ
 فِيهِ إِذَا خَرَجَ رُوحُهُ صَلَّى عَلَيْهِ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ
 وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يُعْرِجَ بِرُوحِهِ مِنْ
 قَبْلِهِمْ وَتَنْزَعُ نَفْسُهُ بَعْنِي الْكَافِرَ مَعَ الْعُرُوقِ فَيُلْعَنُ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ
 مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ لَا يُعْرِجَ

من جسده بترشح الماء وسيلانه من القربة المملوءة ماء مع سهولة ولطف (ق) قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج
 أي يدخل الجمل في سم الخياط أي خرقه وثقبه — قال الطيبي سم الابرة مثل في ضيق المسلك والجمل مثل في
 عظم الجرم وهو تعليق بالحال اهـ (ق) قوله ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أي اعتصاما للمبالغة
 ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي أو للتوزيع أو للتخيير في التمثيل أي ترمي
 به الريح في مكان سحيق أي بعيد أو عميق قال الطيبي أي عصفت به الريح أي هوت به في بعض المطارج
 البعيدة وهذا استشهاد مجرد لقوله صلى الله عليه وسلم في سجين في الأرض السفلى فتطرح روحه طرحا لا أنه
 بيان لحال الكافر حينئذ لأنه شبه في الآية من يشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء التي توزع أفكاره بالطير
 الخنظفة والشیطان الذي يغويه ويطرح به في واد الضلالة بالريح الذي هو يهوي بما عصفت به في بعض المهاوي

رُوحَهُ مِنْ قِبَلِهِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ
كَعْبًا الْوَفَاةُ أَتَتْهُ أُمُّ يَسْرِ بْنِ الْبَرَاءِ بْنِ مَرْوَرٍ فَقَالَتْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنْ لَقِيتْ فَلَانًا
فَاقْرَأْ عَلَيْهِ مِنِّي السَّلَامَ فَقَالَ عَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أُمُّ يَسْرِ نَحْنُ أَشْغَلُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ يَا أَبَا
عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي طَيْرٍ خُضِرَ
تَعْلُقُ بِشَجَرِ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى قَالَتْ فَهُوَ ذَاكَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَهٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي كِتَابِ الْبَيْهَقِيِّ فِي كِتَابِ النَّشُورِ
* وَعَنْ * أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُعَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ

الْمَلْعَةِ وَاللَّهِ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ لَمَّا حَضَرَتْ كَعْبًا الْوَفَاةُ أَيِ كَعْبًا — أُمُّ يَسْرِ بْنِ الْبَرَاءِ بْنِ مَرْوَرٍ فَهِيَ
يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَعْبَةُ كَعْبِ بْنِ لَقِيتٍ بَعْدَ مَوْتِكَ فَلَمَّا أَتَتْهُ الطَّاهِرَاتُ أَيِ رُوحِهِ — الطَّاهِرَاتُ أَيِ رُوحِهِ لَمَّا رَأَتْ مَا
يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِهِ وَلَدُهَا بَشَرٌ وَهُوَ مَا أَحْرَجَ ابْنُ أَبِي الدُّيَّانِ عَنْ أَبِي لَيْثَةَ قَالَ لَمَّا مَاتَ شَرِيحُ الْبَرَاءِ بْنِ مَرْوَرٍ
وَحَدَّثَتْ أُمُّهُ وَحْدًا شَدِيدًا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَرَالِ الْهَالِكُ يَهْلِكُ مِنْ بِي سَلَمَةٍ هَلْ تَعَارَفَ الْمَوْتُ فَارْسَلْ إِلَى
بَشَرٍ بِالسَّلَامِ قَالَ نَعَمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَهْمُ يَتَعَارَفُونَ كَمَا يَتَعَارَفُ الطَّيْرُ فِي رُؤُوسِ الْأَشْجَارِ وَكَانَ لَا يَهْلِكُ هَالِكٌ
مِنْ بِي سَلَمَةٍ إِلَّا حَاضَتْهُ أُمُّ يَسْرِ فَقَالَتْ يَا فَلَانُ عَلَيْكَ السَّلَامُ فَيَقُولُ وَعَلَيْكَ فَتَقُولُ اقْرَأْ عَلَى شَرِيحِي السَّلَامَ
فَاقْرَأْ عَلَيْهِ السَّلَامَ وَفِي رِوَايَةٍ فَاقْرَأْهُ مِنِّي السَّلَامَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (و) — قَوْلُهُ أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى آخِرِهِ أَيِ لَسْتُ مِمَّنْ يَشْعَلُ عَنْ ذَلِكَ بَلْ أَبْشَرُ وَرَدَ فِيهِمْ هَذِهِ الْكِرَامَةُ وَقَوْلُهُ هُوَ ذَاكَ أَيِ الْعَصَلِ وَالْكَرَامَةُ
الَّتِي يَرْحَى لَكَ ذَاكَ فَتَكُونُ ابْنُ فِي عَايَةِ السَّرُورِ وَالْخُورِ لَا مَشْعُولًا — وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ك) كَذَا فِي اللَّحْمِ (ق) قَوْلُهُ
إِنْ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي طَيْرٍ خُضِرَ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَدَهَبَ عَنِ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ كَلَامٌ فِي الْحَيَّةِ يَعْنِي
أَنَّهُ غَيْرُ عَصَا الشَّهْدَاءِ وَلِذَلِكَ سَمِيَتْ حَيَّةُ الْمَأْوَى لِأَنَّهَا تَأْوِي إِلَيْهَا الْأَرْوَاحَ وَهِيَ تَحْتَ الْعَرْشِ فَيَدْعُونَ بِعِصْمَتِهَا
وَيَسْتَمُونَ بِطَيْبِ رِيحِهَا — (ك) كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ (و) قَالَ الْحَافِظُ الْعَبْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَأْوُونَ عَنِ الْعُلَمَاءِ لَفْظِي
فِي قَوْلِهِ فِي حَوْفِ طَيْرٍ عَمَى عَلَى فَتَكُونُ الْمَوْتِ أَرْوَاحَهُمْ عَلَى حَوْفِ طَيْرٍ حَصَرَ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا تَصْلَحْكُمْ فِي
حُدُودِ الْحُلِ) أَيِ عَلَى حُدُودِ الْحُلِ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ قَوْلُهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي حَوْفِ طَيْرٍ حَصَرَ أَيِ يَخْلُقُ لَأَرْوَاحَهُمْ حُدُودًا
مَا فَارَقَتْ أَدْنَاهُمْ هِيَ كُلُّ عَلَى تِلْكَ الْهَيْئَةِ تَتَعَلَّقُ بِهَا وَتَكُونُ حَامِلًا عَنْ أَدْنَاهُمْ فَيُوسِلُونَ بِهَا إِلَى بَيْلِ مَا يَشْتَهُونَ
مِنَ اللَّذَاتِ الْحَسَنَةِ (ك) كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي (ق) قَوْلُهُ يَتَعَلَّقُ هُمُ اللَّامُ شَجَرُ الْحَيَّةِ أَيِ تَتَعَلَّقُ بِأَشْجَارِهَا وَتَتَمَعَّ
بِأَعْمَارِهَا وَفِي حَدِيثٍ أَنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي حَوَاصِلِ طَيْرٍ حَصَرَ بَرَعَى فِي الْحَيَّةِ وَتَأْكُلُ مِنْ ثَمَارِهَا وَتَشْرَبُ مِنْ
مِيَاهِهَا وَتَأْوِي إِلَى قَادِيلٍ مِنْ دَهَبٍ تَحْتَ الْعَرْشِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ أَمَّا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ قَالَ الْبُيْهَقِيُّ السَّمَةُ تَطَاقُ
عَلَى دَاتِ الْإِنْسَانِ حَسْبًا وَرُوحًا وَعَلَى الرُّوحِ مَعْرُودَةً — وَهُوَ الْمَرَادُ هَبَا لِقَوْلِهِ حَقَّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي حُسْنِهِ قِيلَ الْمَرَادُ
مِنْ نَسَمَةِ الْمُؤْمِنِ أَرْوَاحُ الشَّهْدَاءِ لِأَنَّ هَذَا صَحِيحٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ
أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْفَعُونَ) وَأَمَّا عَيْرِمٌ فَأَمَّا يَمْرُضُ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْعِدَاةِ وَالْعَشِيِّ وَقِيلَ الْمَرَادُ حَمَلُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ
يَدْخُلُونَ الْحَيَّةَ بِعَرْدَابِ لَعْمُومِ الْحَدِيثِ وَقَالَ الشَّيْخُ عَرْدَابُ الَّذِينَ مِنْ عَبْدِ السَّلَامِ هَذَا الْعَمُومُ مَحْمُولٌ عَلَى الْمُجَاهِدِينَ
وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ هَذَا الْحَدِيثُ وَحْدَهُ يَتَرَدَّدُ عَلَى الشَّهْدَاءِ وَأَمَّا عَيْرِمٌ فَتَارَهُ تَكُونُ فِي السَّمَاءِ لَا فِي الْحَيَّةِ وَتَارَةً تَكُونُ

طَيْرٌ تَعْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يُرْجِعَهُ اللَّهُ فِي جَسَدِهِ يَوْمَ يَبْعَثُهُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ * (وعن * مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ
أَبْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَمُوتُ فَقُلْتُ أَقْرَأْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه

على اافية القبور قال ولا يتمجل الاكل والنعم لاحد الا للشهيد في سبيل الله باجماع من الامة حكاه القاضي ابو بكر
بن العربي في شرح الترمذي وغير الشهداء بخلاف هذا الوصف انما يعلأ عليه قبره ويفسح له فيه قلت وقد
ورد التصريح بان هذا الحديث في الشهداء في بعض طرقه عند الطبراني فاخرج من طريق سفيان بن عيينة عن
عمرو بن دينار عن ابن شهاب عن ابن كعب بن مالك عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارواح
الشهداء في طير خضر تعلق حيث شاءت وقال الامام شمس الدين بن القيم عرض المقعد لا يدل على ان الارواح
في القبر ولا على فنائه بل على ان لها اتصالا به يصح ان يعرض عليها مقعدها فان للروح شأنًا آخر فتكون في
الرفيق الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على صاحبه رد عليه السلام وهي في مكانها هناك وهذا جبريل
عليه السلام رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ستائة جناح منها جناحان سدا الافق وكان يدنو من النبي صلى الله
عليه وسلم حتى يضع ركبتيه على ركبتيه ويديه على فخذه وقلوب المخلصين تتسع للايمان بانه من الممكن انه
كان هذا الدنو وهو في مستقره من السموات وفي الحديث في رؤية جبريل فرفعت رأسي فاذا جبريل صاف
قدميه بين السماء والارض يقول يا محمد انت رسول الله وانا جبريل فجعلت لا اصرف بصري الى ناحية الارأيته
كذلك وهذا عمل تنزله تعالى الى سماء الدنيا ودنوه عشية عرفة ونحوه فهو منزله عن الحركة والانتقال وانما
يأتي الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت
مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة الاسراء موسى عليه السلام
قائما يصلي في قبره ويرد على من يسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامرين فان شأن الروح غير شأن
الابدان وقد مثل ذلك بعضهم بالشمس في السماء وشعاعها في الارض وان كان غير تام المطابقة من حيث ان
الشعاع انما هو عرض للشمس واما الروح فهي نفسها تنزل وكذلك رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الانبياء ليلة
الاسراء في السموات الصحيح انه رأى فيها الارواح في مثال الاجساد مع ورود انهم احياء في قبورهم يصلون
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى علي عند قبري سمعته ومن صلى علي نائيا باغتته وقال ان الله وكل
بقبري ملكا اعطاه اسماع الخلائق فلا يصلي على احد الى يوم القيامة الا ابغني باسمه واسم ابيه هذا مع القطع
بان روحه في اعلى عليين مع ارواح الانبياء وهو الرفيق الاعلى ثبت بهذا انه لا منافاة بين كون الروح في
عليين او الجنة او السماء وان لها بالبدن اتصالا بحيث تدرك وتسمع وتبصر وتقرأ وانما يستغرب هذا لكون
الشاهد الدنيوي ليس فيه ما يشاهد به هذا وامور البرزخ والآخرة على غلط غير المألوف في الدنيا الى ان قال
وللروح من سرعة الحركة والانتقال الذي كلمح البصر ما يقتضي عروجها من القبر الى السماء في ادنى لحظة
وشاهد ذلك روح النائم قد ثبت ان روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله تعالى بين يدي العرش
ثم ترد الى جسده في ايسر الزمان اه (كذا في زهر الربى) طير وفي رواية النسائي طائر — قال الطيبي
وفي رواية في جوف طير خضر — وفي اخرى كطير خضر وفي اخرى بحواصل طير — وفي اخرى في صورة

طير بيض — قال القاضي عياض والاشبه او الاصح قول من قال طيرا او صورة طير وهو الاكثر — لا سيما مع قوله عليه الصلاة والسلام تأوى الى قناديل تحت العرش — وليس هذا بمستبعد اذ ليس للاقيسة والعقول فيه حكم ومجال فاذا اراد الله ان يجعل من ذلك شيئا قال له كن فيكون — اهـ (كذا في المرقاة) وعن انس بن مالك ان ارواح الشهداء في طير خضر — اي بان يكون الطائر ظرفا لها وليس ذا محصر ولا حبس لانها تجدد من النعيم ما لا يوجد في الفضاء او انها في نفسها تكون طيرا بان تتمثل بصورته كتمثيل الملك بشرا سويا وفي حديث آخر ان ارواحهم نفسها تصير طيرا وقال التوربشتي رحمه الله تعالى اراد بقوله ارواحهم في طير خضر ان الروح الانسانية المتميزة المخصوصة بالادراكات بعد مفارقتها البدن يهيء لها طير اخضر فتدقل الى جوفه ليلحق ذلك الطير من ثمر الجنة فتجد الروح بواسطة ريح الجنة ولذتها البهجة والسرور ولعل الروح يحصل لها تلك الهيئة اذا تشككت وتمثلت بامرء تعالى طيرا اخضر — كتمثل الملك بشرا وعلى اي حالة كانت فالتسليم واجب علينا لورود البيان الواضح على ما اخبر عنه الكتاب والسنة وورد صريحا فلا سبيل الى خلافه قال العلقمي واقول اذا فسرنا الحديث بان الروح تشكل طيرا فالاشبه ان ذلك في القدرة على الطيران فقط لا في صورة الحلقة لان شكل الانسان افضل الاشكال وقد قال السبيلي في حديث الترمذي ان جعفر بن ابي طالب اعطي جناحين يطير بهما في السماء مع الملائكة يتبادر من ذكر الجناحين والطيران انها كجناحي الطائر لها ريش وليس كذلك فان الصورة الادمية اشرف الصور واكملها — فالمراد بها صفة ملكية وقوة روحانية اعطاها جعفر انتهى — والله اعلم (كذا في السراج المنير) اعلم ان ههنا سؤالين (الاول) ان في تعلق ارواح المؤمنين باجواف الطيور وابدانها تنقيصا للارواح الانسانية حيث تنزلت من احسن التقويم الى ابدان الطيور وحواصلها (والثاني) انه يتوهم منه التناسخ (والجواب) عنه بوجوه (الاول) ان تعلق ارواح المؤمنين باجواف الطيور وابدانها ليس لاحياءها حتى يتوهم منه التناسخ بل هو كتعلق الراكب بالراكب — فالطيور وحواصلها بمنزلة المراكب لارواح المؤمنين تنفرج بها في رياض الجنة وبساتينها وتسرزه في حدائقها وترتع وتسرح في مروجها ومراتعها (والثاني) انها تتمثل بصورة الطير الخضر كما ان الملك يتمثل بصورة البشر ويؤيده ما ورد في بعض طرق الحديث ارواح الشهداء عند الله كطير خضر (والثالث) ان الارواح وان كانت على صورة الطير لكن ليست على صفة الطير وشأنها بل على الصفات الانسانية والشؤون الادمية — والعبرة انما هو للمعنى والصفة لا للظاهر والصورة كما ان جعفر بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه حين قاتل بموتة وقطعت يدها وقتل ابدله الله بيديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء ومن ثم قيل له ذو الجناحين فكان رضي الله تعالى عنه على صورة الطير لا على صفة — ولا يبعد ان يكون تسمية الارواح طيرا لا تنقلها من مقام الى مقام كهيئة الطير من غير مشي على الاقدام كما ان الانسان يسير في الارض على قدميه ويمشي على رجله واما التناسخ فهو انما يلزم اذا قلنا بعدم عود الارواح الى اجسادها التي كانت فيها وتكون ابدان الطير مقرا لها على الدوام حتى يلزم منه نفي الحشر والنشر كما يقول به اهل التناسخ — والعود ثابت بنص الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم حتى يرجعه الله الى جسده يوم القيامة — وايضا التناسخ عند القائلين به انما هو تعلق الارواح بابدان اخر في عالم الدنيا لا في عالم الآخرة — وظاهر ان تعلق ارواح المؤمنين بطير خضر ليس في هذا العالم بل هو في عالم الآخرة (كذا في السفر الثالث من المكتوبات المعصومية لحواجه محمد معصوم من اخلاف الشيخ المجدد السرهندي رحمه الله تعالى نقلناها من الفارسية الى العربية والله سبحانه وتعالى اعلم) .

باب غسل الميت وتكفينه

الفصل الاول * عن * أم عطية قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل أبنته فقال اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيتهن ذلك بماء وسدر وأجعلن في الآخرة كافوراً أو شيئاً من كافور فإذا فرغتن فاذنني فلما فرغنا آذناه فالتقى إلينا حقوه فقال أشعرنها إياه ، وفي رواية اغسلنها وترّاً ثلاثاً أو خمساً أو سبعا وأبدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها وقالت فضفرنا شعرها ثلاثة قرون فالتقيناها خلفها

باب غسل الميت وتكفينه

(اي هذا باب في بيان حكم غسل الميت وهو مشتمل على امور) (الاول) في غسل الميت هل هو فرض او واجب او سنة فقال اصحابنا هو واجب على الاحياء بالسنة واجماع الامة اما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم للمسلم على المسلم ست حقوق وذكر منها ادا مات ان يغسله واجتعت الامة على هذا وفي شرح الوجيز الفصل والتكفين والصلاة فرض الكفاية بالاجماع وكذا نقل النووي الاجماع على ان غسل الميت فرض كفاية وقد انكر بعضهم على النووي في نقله هذا فقال وهو دهول شديد فان الخلاف مشهور جدا عند المالكية حتى ان القرطبي رجح في شرح مسلم انه سنة ولكن الجمهور على وجوبه انتهى قلت هذا دهول اشد من هذا القائل حيث لم ينظر الى معنى الكلام فان معنى قوله سنة اي سنة مؤكدة وهي في قوة الوجوب حتى قال هو وقد رد ابن العربي على من لم يقل بذلك اي بالوجوب وقال توارد به القول والعمل وغسل الطاهر المطهر فكيف بمن سواه (الثاني) ان في اصل وجوب غسل الميت ما رواه عبد الله بن احمد في المسند ان آدم عليه الصلاة والسلام غسلته الملائكة وكفنوه وحنطوه وحفروا له والحدوا وصلوا عليه ثم دخلوا قبره فوضعوه فيه ووضعوا عليه اللبن ثم خرجوا من قبره ثم حثوا عليه التراب ثم قالوا يا بني آدم هذه سبلكم ورواه البيهقي بمعناه (كذا في عمدة القاري) قوله ونحن نغسل ابنته — قال التوربشتي ابنته هذه هي زينب رضي الله عنها توفيت سنة ثمان من الهجرة وقد ذكر ابن عبد البر في كتاب الاستيعاب ان التي شهدت غسلها ام عطية وحكت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها هي ام كلثوم زوجة عثمان رضي الله عنها توفيت سنة تسع من الهجرة والصحيح ما قدمناه وروى مسلم في جامعه انها زينب قوله فالتقى إلينا حقوه بفتح الميم ويجوز كسرهما وهي لغة هذيل بعدها قاف ساكنة والمراد به هنا الازار كما وقع مفسرا في آخر هذه الرواية والحق في الاصل معقد الازار واطلق على الازار مجازاً وسياتي بعد ثلاثة ابواب من رواية ابن عون عن محمد بن سيرين بلفظ فنزع من حقوه ازاره والحق في هذا على حقيقته (قوله اشعرنها اياه) اي اجعلنه شعارها اي الثوب الذي يلبس جسدنا وسياتي الكلام على صفته في باب مفرد قيل الحكمة في تأخير الازار معه الى ان يفرغ من الفصل ولم يناولهن اياه اولا ليكون قريب العهد من جسده الكريم حتى لا يكون بين انتقاله من جسده الى جسدها فاصل وهو اصل في التبرك بآثار الصالحين (كذا في فتح الباري) قوله فضفرنا بالتخفيف (شعرها) بفتح العين وتسكت والضفر فتل الشعر قال الطيبي من الضفيرة وهي النسيج ومنه ضفر الشعر وادخل بعضه في بعض (فالتقيها) اي الضفائر (خلفها) اي وراء ظهرها وفي رواية فضفرنا ناصيتها وقرنها ثلاثة قرون وفي اخرى

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ يَمَانِيَةٍ يَبِضُّ سَحُولِيَّةٍ مِنْ كُرْسُفٍ لَيْسَ فِيهَا قِمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَفَّنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

فَشَطَّنَاهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ وَهُوَ بِالتَّخْفِيفِ أَيْضًا دَكَرَ فِي اخْتِلَافِ الْأَئِمَّةِ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ قَالَ تَرَكْتُ عَلَى حَالِهَا مِنْ غَيْرِ تَصْفِيرٍ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) إِلَّا قَوْلَهَا فَالْقِيْنَاهَا خَلْفَهَا فَانْهَ الْبُخَارِيُّ قَطُّ وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ الْأَرْبَعَةُ أَيْضًا قَالَهُ مِيرُكَ (ق) قَوْلُهُ ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ يَمَانِيَةٍ بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ (يَبِضُّ سَحُولِيَّةٍ) بَفَتْحِ السِّينِ وَيَبْضَمُ — قَالَ ابْنُ الْهَيْثَمِ فَتَحَ السِّينَ هُوَ الْمَشْهُورُ وَعَنْ الْأَزْهَرِيِّ الضَّمُّ قَرِيبَةٌ بِالْيَمِينِ قَالَ النَّوَوِيُّ الْفَتْحُ أَشْهُرُ وَهُوَ رَوَايَةٌ إِلَّا كَثُرَ فِي الْفَائِقِ بِرُوي بَفَتْحِ السِّينِ وَضَمِّهَا فَالْفَتْحُ مَنْسُوبٌ إِلَى سَحُولٍ وَهُوَ الْقَصَارُ لِأَنَّهُ بِسَحْلِهَا أَيْ يَغْسِلُهَا أَوْ إِلَى سَحُولٍ وَهِيَ قَرِيبَةٌ بِالْيَمِينِ وَأَمَّا الضَّمُّ وَهُوَ جَمْعُ سَحْلٍ فَهُوَ الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ النَّقِيُّ وَلَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ قَطْنٍ وَفِيهِ شَذُوزٌ لِأَنَّهُ نَسَبَ إِلَى الْجَمْعِ وَقِيلَ اسْمُ قَرِيبَةٍ بِالضَّمِّ أَيْضًا (مِنْ كُرْسُفٍ) بضم الكاف والسِّينِ أَيْ مِنْ قَطْنٍ (لَيْسَ فِيهَا قِمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ) أَيْ لَيْسَ فِي الْكَفَنِ قِمِيصٌ أَصْلًا اخذَ بظَاهِرِهِ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ بْنُ حَنْبَلٍ فِي أَنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ يَكْفَنَ الرَّجُلَ فِي ثَلَاثِ لَفَافٍ يَبِضُّ لَيْسَ فِيهَا قِمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا وَلَا يَنْقُصُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَالْعَمَلُ عَلَيْهَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَكِي عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ الْمُسْتَحَبَّ أَنْ يَكُونَ فِي أَزَارٍ وَرَدَاءٍ وَقِمِيصٍ لَمَّا رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَغْفَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّنَ فِي قِمِيصِهِ وَلَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَسَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَمِيصِهِ رَوَاهُ الدَّسَاتِيُّ كَذَا فِي الْمَغْنِيِّ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَفَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ قِمِيصٌ وَأَزَارٌ وَلَفَافَةٌ رَوَاهُ ابْنُ عَدِيٍّ فِي الْكَامِلِ وَفِيهِ تَرْكُ الْعِمَامَةِ وَفِي الْمَبْسُوطِ وَكَرِهَ بَعْضُ مَشَائِخِ الْعِمَامَةِ لِأَنَّهُ يَصِيرُ شَفْعًا وَاسْتَحْسَنَهُ بَعْضُ الْمَشَائِخِ لَمَّا رَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَفَّنَ ابْنَهُ وَأَقْدَا فِي خَمْسَةِ أَثْوَابٍ قِمِيصٌ وَعِمَامَةٌ وَثَلَاثَ لَفَافٍ وَأَدَارَ الْعِمَامَةَ إِلَى تَحْتِ حَنَكِهِ رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ (كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي) وَقَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ الشَّيْخُ بُولِي اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَدَسَ اللَّهُ سِرَّهُ — ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ إِلَى أَنَّ السَّنَةَ فِي الرَّجُلِ أَنْ يَلْفَ فِي ثَلَاثِ لَفَافٍ وَيَجُوزُ زِيَادَةُ قِمِيصٍ وَعِمَامَةٍ وَذَهَبَتِ الْحَنْفِيَّةُ إِلَى أَنَّ السَّنَةَ أَزَارٌ مِنَ الْقُرُونِ إِلَى الْقَدَمِ وَقِمِيصٌ بِلَا جَيْبٍ وَدَخْرِيسٍ وَكَمِينَ وَلَفَافَةٌ وَاسْتَحْسَنَ الْمُتَأَخِّرُونَ زِيَادَةَ عِمَامَةٍ لَعَالَمٍ وَقَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ يَكْفَنُ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ لَفَافٍ فِي قِمِيصٍ وَلَفَافَتَيْنِ — أَقُولُ يَتَجَهَّ عَلَى قَوْلِ الْحَنِيفَةِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بَأَنَّ يَكُونُ قَوْلُهُ يَقْمِصُ وَيُؤْزَرُ وَيَلْفُ تَفْسِيرًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي الْمَسْوُوعِ شَرْحُ الْمَوْطَا) قَوْلُهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ قَالَ الثَّوْرِيُّ بِشَقِيٍّ مَعْنَى ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنْ يَخْتَارَ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ مِنَ الثِّيَابِ أَتَمَّهَا وَأَنْظَفَهَا وَأَنْصَحَهَا لَوْ أَنَّ عَلَى مَا وَرَدَ بِهِ السَّنَةُ وَلَمْ يَرُدَّ بِالتَّحْسِينِ مَا يَأْتِيهِ الْمُبْنَرُونَ أَشْرًا وَرِيَاءً مِنَ الثِّيَابِ الرَّفِيعَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْهُي عَنْهُ بِأَصْلِ الشَّرْعِ وَهُوَ النَّهْيُ عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ — وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَغَالُوا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يَسْلُبُ سَلْبًا سَرِيعًا — وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَدْفَنُونِي فِي ثَوْبِي هَذَيْنِ فَإِنَّمَا هُمَا لِلْمَهْلِ وَالتُّرَابِ وَقَدْ كَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَعْلَمَ الصَّحَابَةِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيَّامِهِ وَأَحْرَصَهُمْ عَلَى اتِّبَاعِ سُنَّتِهِ وَفِي حَدِيثِ جَابِرٍ هَذَا زِيَادَةٌ مَبْنِيَّةٌ لِلْمَعْنَى الَّتِي ذَكَرْنَاهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي كِتَابِ الْمَصَائِحِ وَقَدْ ذَكَرَ الْمُسْلِمُ الْحَدِيثَ بِتَمَامِهِ وَهُوَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَلَا تَمْسُوهُ بِطِيبٍ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّيًّا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَسَنَدٌ كَرُّ حَدِيثِ خَبَابٍ قُتِلَ مُصَافٍ بِنُ عُمَيْرٍ فِي بَابِ جَامِعِ الْمَنَاقِبِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ وَمِنْ خَيْرِ أَكْحَالِكُمُ الْإِثْمِدُ فَإِنَّهُ يُبَيِّتُ الشَّعْرَ وَيَجْلُو الْبَصَرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى أَبُو مَاجَةَ إِلَى مَوْتِكُمْ * وعن * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُغَالُوا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يُسَلَبُ سَلْبًا سَرِيعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ دَعَا بِثِيَابٍ جَدْدٍ فَلَبِسَهَا ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَمِيتُ يُبْعَثُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

حسن السياق للاحاديث وسياق حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم حطب يوما مذكر رحلا من اصحابه قبض فكفن في كفن غير طائل وقبر ليل فزجر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقبر الرجل بالليل حتى يصلي الا ان يصطر انسان الى ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كفن احدكم فليحسن كفه (شرح المصاييح) قوله فوقسته راحلته — في القاموس وقص عنقه كوعده كسرهما فوقست لازم ومتعد وقد يقال وقست به راحلته بزيادة الباء وفي بعض الشروح الوقص كسر العنق فان كان حصل الكسر بسبب الوقوع فاسناد الوقص الى الناقة مجاز وان حصل من الناقة بان يكون اصابته بعد ان وقع حقيقة وبالجملة المراد انه سقط من راحلته فاكسر عنقه وقوله في ثوبيه اي ثوبي احرامه وبه اخذ الشافعي واحمد وعندنا وعدم مالك حكم المحرم حكم سائر الموتى وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم هذا المحرم في ثوبيه لانه لم يكن معه غيرهما فكان للصورة فلا يسئلزم جوار الاقتصار على ثوبين حالة القدرة واما عدم مس الطيب وتخميم الرأس فكان مخصوصا به ولم يأمر صلى الله عليه وسلم عليه وسلم حكما كليا بطريق التشريع والله اعلم (كذا في اللغات) قوله ولا تمسوه من المس وروى من الامساس — ولا تخمروا بالثديد اي لا تغطوا ولا تستروا قوله ومن خيرا كالحكم الا عند — قال الطيبي وانما ابرز الاول في صورة الامر اهتماما بشأنه وانه من السنة المندوب اليها واجبر عن الثاني للايدان بانه من دأب الناس وعادتهم وجمع بينهما لمناسبة الزينة يتزين بها المتميزون من الصلحاء ولذلك جاء في حديث جبريل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر فانه يبيت الشعر اي شعر الاهداب واما توسط ذكر الكفن فكلاستطراد لذكر الاول دون الثاني قوله لا تغالوا في الكفن قال الطيبي اصل الغلاء مجاوزة القدر في كل شيء وفيه ان الحد الوسط في الكفن هو المستحب المستحسن (فانه يسلب) اي يبلى سريعا فالمغلاة في الكفن تبذير وقال تعالى (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) قوله في ثيابه التي يموت فيها — في النهاية قال

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الْكَفَنِ الْحَلَّةُ وَخَيْرُ الْأَضْحِيَّةِ الْكَبْشُ الْأَقْرَنُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ أَحَدٍ أَنْ يَنْزِعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدَ وَالْجُلُودَ وَأَنْ يَدْفَنُوا بِدِمَائِهِمْ وَثِيَابِهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عن * سعد بن إبراهيم عن أبيه أن عبد الرحمن بن عوف أتى

الخطابي أما أبو سعيد فقد استعمل الحديث في ظاهره وقد روى في حديث الكفن الحديث قال وقد تأوله بعض العلماء على المعنى وأراد به الحالة التي يموت عليها من الخير والشر وعمله الذي يحتم يقال فلان طاهر الثياب اذا وصفوه بطهارة النفس والبراءة من العيب وجاء في تفسير قوله تعالى (وثيابك فطهر) اي عملك فاصلح ويقال فلان دنس الثياب اذا كان خيث العس والمذهب وهو كالحديث الآخر يبعث العبد على ما مات عليه ويمكن ان الصحابي جعل تبديل ثيابه الوسعة بثيابه النظيفة من جملة اعماله الحسنة فانه استقبل للملائكة كما اخرج الطبراني عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم من اتاه ملك الموت وهو على وضوء اعطى الشهادة قوله خير الكفن الحلة اي الازار والرداء وخير الاضحية الكبش الاقرن — قال الطيبي ولعل فضيلة الكبش الاقرن على غيره لعظم جثته وسمته في الغالب (ق) قوله وان يدعوا بثيابهم ودمائهم — اي المتلطخة بالدم ثم لا يغسل الشهيد ولا يصلى عليه فانه مغفور عند الشافعي واما عند ابي حنيفة فلا يغسل ولكن يصلى عليه كذا ذكره الطيبي وقال ابن الهمام رحمه الله تعالى اما معتد الشافعي رحمه الله تعالى ما في البحاري عن جابر انه عليه الصلاة والسلام لم يصل على قتلى احد — وهذا معارض بحديث عطاء بن ابي رباح ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد اخرج ابو داود في المراسيل فيعارض حديث جابر عندنا ثم يرجع بانه مثبت وحديث جابر ناف وقد روى الحاكم عن جابر في حديث طويل ثم جيء بحمزة فصلى عليه ثم بالشهداء فيوضعون الى جانب حمزة فيصلى عليهم ثم يرفعون ويترك حمزة حتى يصلى على الشهداء كلهم وقال صلى الله عليه وسلم حمزة سيد الشهداء عند الله يوم القيامة وقال صحيح الاسناد اه فمعنى ما ورد في بعض الروايات لم يصل عليهم انه لم يصل عليهم كصلاته على حمزة حيث صلى عليه مراراً — وصلى على غيره مرة كما اسند احمد عن ابن مسعود قال وضع النبي صلى الله عليه وسلم حمزة وجبىء برجل من الانصار فوضع الى جنبه فصلى عليه فرفع الانصاري وترك حمزة ثم جيء بآخر فوضع الى جنب حمزة فصلى عليه ثم رفع وترك حمزة وصلى عليه يومئذ سبعين صلاة وهذا لا ينزل عن درجة الحسن — واخرج الدارقطني عن ابن عباس قال لما انصرف المشركون عن قتلى احد الى ان قال ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة فكبر عليه عشرة اثم جعل يجاء بالرجل فيوضع وحمزة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلاة وكان القتلى يومئذ سبعين وهذا ايضا لا ينزل عن الحسن — واسند الواقدي في فتوح الشام عن سيف مولى ربيعة بن قيس اليشكري قال كنت في الجيش الذي وجهه ابو بكر الصديق مع عمرو بن العاص الى ايلة وارض فلسطين فذكر القصة وفيها انه قتل من المسلمين مائة وثلاثون وصلى عليهم عمرو بن العاص ومن معه من المسلمين وكان مع عمرو تسعة آلاف من المسلمين (كذا في فتح القدير) واخرج ابن ماجه عن ابن

بِطْعَامٍ وَكَانَ صَائِمًا فَقَالَ قُتِلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي كَفَنَ فِي بُرْدَةٍ إِنْ غُطِيَ رَأْسُهُ
بَدَتْ رِجْلَاهُ وَإِنْ غُطِيَ رِجْلَاهُ بَدَا رَأْسُهُ وَأَرَاهُ قَالَ وَقُتِلَ حَمْزَةُ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بَسِطَ لَنَا
مِنَ الدُّنْيَا مَا بَسِطَ أَوْ قَالَ أُعْطِينَا مِنَ الدُّنْيَا مَا أُعْطِينَا وَلَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونَ حَسَنَاتِنَا عَجَلَتْ
لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَكَ الطَّعَامَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ أَبِي بَعْدًا مَا أُدْخِلَ حُفْرَتَهُ فَأَمَرَ بِهِ فَأَخْرَجَ فَوَضَعَهُ عَلَى
رُكْبَتَيْهِ فَتَفَتَّ فِيهِ مِنْ رِيْقِهِ وَالنَّسَةِ قَمِيصَهُ قَالَ وَكَانَ كَسَا عَبَّاسًا قَمِيصًا مَتَّقَى عَلَيْهِ

﴿ باب المشي بالجنائزة والصلاة عليها ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمْرِعُوا بِالْجِنَازَةِ فَإِنْ تَكَ صَالِحَةٌ فَخَيْرٌ تَقْدَمُ مِنْهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكَ سَوِيٌّ ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ
عَبَّاسٌ قَالَ أَتَى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَحَدٍ فَجَعَلَ يَمْلِكُ عَلَى عَشْرَةِ عَشْرَةٍ وَحَمْزَةُ هُوَ كَمَا هُوَ
يَرْفَعُونَ وَهُوَ كَمَا هُوَ مَوْصُوعٌ — قَالَ الْعَلَامَةُ السَّنْدِيُّ وَيُظْهِرُ مِنَ الزَّوَائِدِ أَنَّ اسْنَادَهُ حَسَنٌ — وَأَخْرَجَ النَّسَائِيُّ
عَنْ شَدَادِ بْنِ الْهَادِ أَنَّ رَحْلًا مِنَ الْأَعْرَابِ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّنَ بِهِ وَاتَّبَعَهُ — ثُمَّ هَاجَرَ ثُمَّ غَزَا
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَشْهَدَ فَكَفَنَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَبْتِهِ وَصَلَّى عَلَيْهِ أَهْلُ مَخْتَصَرٍ —
وَأَخْرَجَ إِضْرَافُ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أَحَدٍ صَلَاتَهُ عَلَى
الْمَيْتِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ إِنِّي فَرَطُ لَكُمْ وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ — قَالَ الْعَلَامَةُ السَّنْدِيُّ هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى الْخُصُوصِ عِنْدَ الْكُلِّ
وَحَمْلُهُ عَلَى الدُّعَاءِ تَأْوِيلٌ بَعِيدٌ يَقْرُبُ أَنْ يُسَمَّى تَحْرِيمًا لَا تَأْوِيلًا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ عَجَلَتْ لَنَا — قَالَ الطَّيِّبِيُّ
إِنِّي خَفْنَا أَنْ نَدْخُلَ فِي رَمْرَمَةٍ مِنْ قَبْلِ يَوْمِهِ (مَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعَاحِلَةَ عَحْلًا لَهَا فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ حَمَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ بِصَلَاةِهَا
مَذْمُومًا مَدْحُورًا) أَوْ قَوْلُهُ تَعَالَى (أَدْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ فِيهَا) قَوْلُهُ كَسَا عَبَّاسًا قَمِيصًا
لَمَّا رَوَى أَنَّهُ لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ وَاتَى بِالْعَبَّاسِ وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ ثَوْبٌ فَوَجَدُوا قَمِيصَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَقْدِرُ عَلَيْهِ فَكَسَاهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهُ فَلِذَلِكَ نَزَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمِيصَهُ الَّذِي الْبَسَهُ قَالَ ابْنُ عَيْنَةَ كَانَتْ لَهُ
عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَنَةٌ فَاحْبَبَ أَنْ يَكَاثَهُ — وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ فِيهَا فَعَلَّ بِعَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي قَقَالٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَعْنِي عَنْهُ قَمِيصِي وَصَلَاتِي مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ إِنِّي كُنتُ أَرْجُو أَنْ
يَسْلَمَ بِهِ أَلْفٌ مِنْ قَوْمِهِ رَوَى أَنَّهُ اسْلَمَ أَلْفٌ مِنْ قَوْمِهِ لَمَّا رَأَوْهُ يَتَبَرَّكُ بِقَمِيصِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي
الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى حَوَازِ التَّكْمِينِ بِالْقَمِيصِ وَأَخْرَجَ الْمَيْتَ مِنَ الْقَبْرِ بَعْدَ الدَّفْنِ لَعَلَّه أَوْ سَبَبُ (كَذَاذَكَرَهُ الطَّيِّبِيُّ وَمَرْقَاةُ)

﴿ باب المشي بالحنارة ﴾

قَوْلُهُ فَإِنْ تَكَ صَالِحَةٌ أَيِ فَإِنْ تَكَ الْجِنَازَةُ صَالِحَةً أَوْ مُؤَمَّنَةً — قَالَ الْمَطْهَرُ الْجِنَازَةُ بِالسَّكْرِ الْمَيْتِ وَبِالْفَتْحِ
السَّرِيرِ وَمِلَى هَذَا اسْنَدُ الْفَعْلِ إِلَى الْحَنَارَةِ وَارِيدَ بِهَا الْمَيْتَ (فَخَيْرٌ) أَيِ فَحَالُهَا خَيْرٌ أَوْ فَحَالُهَا خَيْرٌ (تَقْدَمُونَهَا)
بِالتَّشْدِيدِ (إِلَيْهِ) أَيِ فَإِنْ كَانَ حَالُ ذَلِكَ الْمَيْتِ حَسَنًا طَيِّبًا فَاسْرِعُوا بِهِ حَتَّى يَصِلَ إِلَى تِلْكَ الْحَالَةِ الطَّيِّبَةِ عَنْ

عَنْ رِقَابِكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا وَضِعَتِ الْجِنَازَةُ فَأَحْتَمِلَهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَدِمُونِي وَإِنْ
كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ لِأَهْلِهَا يَا وَيْلَهَا أَيْنَ تَذْهَبُونَ بِهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ
وَلَوْ سَمِعَ الْإِنْسَانُ لَصَعِقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجِنَازَةَ فَقُومُوا فَمَنْ نَبِعَهَا فَلَا يَقْعُدْ حَتَّى تُوَضَعَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ مَرَّتْ جِنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْنَا مَعَهُ فَقُلْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا يَهُودِيَّةٌ فَقَالَ إِنَّ الْمَوْتَ فَرَعٌ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجِنَازَةَ فَقُومُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ قُمْنَا وَقَعَدَ فَقَعَدْنَا يَعْنِي فِي
الْجِنَازَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةِ مَالِكٍ وَأَبِي دَاوُدَ قَامَ فِي الْجِنَازَةِ ثُمَّ قَعَدَ بَعْدُ

قريب قوله اذا وضعت الجنازة اي بين يدي الرجال وهيئت ليحملوها (فاحتملها الرجال على اعناقهم فان كانت سالحة قالت اي بلسان الحال او بلسان المقال (قدموني) اي اسرعوا بي الى منزلي لما يرى في الجنة العالية من المراتب الغالية في الازهار المراد من كلام الميت على السرير اما الحقيقة فانه تعالى قادر وهو كاحيائه في القبر ليستل بل قد اثبت صلى الله عليه وسلم السمع للميت قبل اتيان الملكين حيث قال انه يسمع قرع نعالهم اتاه ملكان او المجاز باعتبار ما يؤل اليه بعد الادخال والسؤال في القبر اه والثاني لا يظهر وجهه فالممول هو الاول - وقد اخرج احمد والطبراني وابن ابي الدنيا والمروري وابن منده عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الميت يعرف من يغسله ومن يحمله ومن يكفنه ومن يدليه في حفرة ويؤيد قوله صلى الله عليه وسلم يسمع صوتها كل شيء الخ قوله اذا رأيتم الخ قال القاضي الامر بالقيام اما لترتيب الميت او تعظيمه واما لتحويل الموت وتفضيحه والتنبيه على انه حال ينبغي ان يضطرب ويقلق من رأى ميتاً استشعاراً منه ورعاً ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم ان الموت فزع والفرع بفتح الفاء مصدر وصف به مبالغة قوله توضع قيل اراد الوضع عن الاعناق وقيل الوضع في اللحد ومؤيد الاول ما رواه الترمذي عن احمد واسحاق قالا من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن اعناق الرجال وبعضه رواية الثوري حتى توضع بالارض فوله ثم قعد بعد اتيان القيام في شرح السنة عن الشافعي حديث علي ناسخ لحديث ابي سعيد اذا رأيتم الجنازة قوموا وقال احمد واسحاق ان شاء قام وان شاء لم يقم - وعن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يتقدمون الجنازة فيقعدون قبل ان تنتهي اليهم الجنازة قال القاضي الحديث يحتمل معنيين (الاول) انه كان يقوم للجنازة ثم يقعد بعد قيامه اذا تجاوزت عنه (الثاني) انه كان يقوم اياماً ثم لم يكن يقوم بعد ذلك وعلى هذا يكون فعله الاخير قربته وامارة على ان الامر الوارد في ذينك الخبرين للنسب ويحتمل ان يكون نسخاً للوجوب المستفاد من ظاهر الامر والاول ارجح لان احتمال المجاز اقرب من النسخ وقان التوربشتي يحتمل انه امر بالقيام عند روية الجنازة لان من حق الموت الذي كتبه الله على كل نفس معوسة ان يستغخم امره ويهاب واذا حل بالإنسان وراه آخر ان يقف

﴿ وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتبع جنازة مسلم إيماناً وأحساناً وكان معه حتى يصلى عليها ويقرع من دفنها فإنه يرجع من الأجر بقيراطين كل قيراط مثل أحبر ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن فإنه يرجع بقيراط متفق عليه ﴾ وعن * أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى للناس النجاشي اليوم الذي مات فيه

شعره وترعد فرايسه وإذا ذكر به استشعر الخوف منه ومن حق المرعوب أن يكون قلقاً مستوفزاً ليجلس إن كان قائماً ويقوم إن كان قاعداً وقلة الاحتفال بهذه النازلة العظيمة وإظهار التجلد دونها إنما يوجد ممن أخذت الغفلة بمجامع قلبه فأمر بالقيام بها إراحة لتلك العلة — ويؤيد هذا التأويل حديث جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الموت فزع فإذا رأيتم الجنازة فقوموا وقوله فزع أي ذو فزع أو جعل نفس الموت فرعاً لأنه لا يخلو عن الفزع وقد صح عن علي رضي الله عنه أنه قال في شأن الجنازة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ثم قعد ووجه ذلك والله أعلم أنه قام وأمرم بالقيام على ما ذكرناه ثم قعد ليعدل بالقضية عن حد الوجوب ويريم أنهم في فسحة من ذلك وإن كان القيام أحب إليه — ويحتمل النسخ على ضعف فيه لأنه أمر بالقيام ولم يأمر بالعود ولولا كان حديث جابر أن الموت فزع ثم ما في هذا الحديث أن الجنازة كانت جنازة يهودية لكان لنا أن نقول إنما أمرم بالقيام ليشاركوا مع المشيعين في الثواب ولكن القول به مدخول لوجود العلتين وفيه — ولا يقعد حتى توضع — النهي عن التعود هنا لاستيفاء الأجر في الاتيان بالتشييع على وجه الكمال — واختلف بعض أهل العلم في المراد بالوضع هل هو عن اعناق الرجال أو الوضع في اللحد لاختلاف الرواية فيه فرواه سفيان الثوري حتى توضع بالأرض ورواه محمد بن حازم أبو معوية الضرير حتى توضع في اللحد قال أبو داود سفيان أحفظ من أبي معوية قلت وسفيان يفوق أبا معوية بأكثر من الحفظ — ثم إن لفظ الحديث يشهد لسفيان وهو قوله توضع على صيغة التأنيث ولم يرد إلا كذلك فالضمير للجنازة والجنازة لا يوضع في اللحد وإنما توضع على الأرض وقد ورد حتى توضع في اللحد يعني الميت في غير هذا الحديث وهو حديث أبي هريرة في ثواب من شهد الجنازة حتى يصلي عليها وحتى يدفن أي يدفن صاحبها وفي رواية حتى توضع في اللحد (كذا في شرح المصايح) قوله بقيراطين أي بقسطين ونصيبين — في النهاية القيراط جزء من أجزاء الدينار وهو نصف عشره في أكثر البلاد وأهل الشام يجعلونه جزء من أربعة وعشرين والياء فيه بدل من الراء فإن أصله قرطاط بتشديد الراء لأنه يجمع على قراريط — وقد يطلق ويراد به بعض الشيء قال التوربشتي وذلك لأنه فسر به قوله كل قيراط مثل أحد وذلك تفسير للمقصود من الكلام لا لالفاظ القيراط والمراد منه على الحقيقة أنه يرجع بمحضتين من الأجر والله أعلم قوله نعى للناس النجاشي أي أخبرهم بموته — فيه حجة لمن جوز الصلاة على الغائب ومنهم الشافعي وأحمد — وقال أصحابنا من شرائط صلاة الجنازة حضور من يصلي عليه فلا تصح الصلاة على غائب وأما صلاته صلى الله عليه وسلم على النجاشي وعلى معاوية المرتني فمن خصوصياته لأنها أحضرا بين يديه حتى عاينها فتكون صلاة من خلفه على ميت يراه الإمام وبحضرته دون المأمومين وهذا غير مانع من صحة الاقتداء وفي التمهيد لابن عبد البر أهل العلم يقولون هذا مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم ودلائله في هذه المسئلة واضحة لأنه والله أعلم أحضر روح النجاشي بين يديه حتى شاهدها وصلى عليها أو

وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَصَلَّى

رَفَعَتْ لَهُ جَنَازَتَهُ كَمَا كَشَفَ لَهُ عَنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ حِينَ سَأَلَتْهُ قُرَيْشٌ عَنْ صِفَتِهِ - وَقَدْ رَوَى ابْنُ جَبْرِيلَ أَنَّهُ بَرُوحُ جَعْفَرٍ أَوْ جَنَازَتَهُ وَقَالَ قَمُ فُصِّلَ عَلَيْهِ وَمِثْلُ هَذَا يُدَلُّ عَلَى أَنَّهُ مَخْصُوصٌ بِهِ وَلَا يَشَارِكُهُ فِيهِ غَيْرُهُ ثُمَّ اسْتَدَّ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ عَنْ أَبِي الْمُهَاجِرِ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَمَّادٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ أَنْجَاشِي قَدْ مَاتَ فَصَلُّوا عَلَيْهِ قَقَامَ مَصْفَعَيْنَا خَلْفَهُ فَكَبِّرْ عَلَيْهِ أَرْبَعًا وَمَا نَحْسِبُ الْجَنَازَةَ إِلَّا بَيْنَ يَدَيْهِ اهْ وَلَوْ جَارَتْ الصَّلَاةُ عَلَى غَائِبٍ لَصَلَّى عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى مَنْ مَاتَ مِنْ أَصْحَابِهِ وَلَصَلَّى الْمُسْلِمُونَ شَرْقًا وَغَرْبًا عَلَى الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ وَعَيْرِهِمْ وَلَمْ يَنْقُلْ ذَلِكَ (كَذَا فِي الْإِتْحَافِ) قَوْلُهُ وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَصَلَّى - فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَصِلِي عَلَى الْجَنَازَةِ فِي الْمَسْجِدِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ بِمَوْتِهِ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ بِالْمُسْلِمِينَ إِلَى الْمَصَلَّى وَهُوَ مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ لَا يَصِلِي عَلَى مَيِّتٍ فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَابْنُ أَبِي ذَنْبٍ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَاحِدٌ وَاسْحَاقُ وَابْنُ ثَوْرٍ لَا بَأْسَ بِهَا إِذَا لَمْ يَخْفِ تَلْوِيثُهُ وَاحْتَجُّوا بِمَا رَوَى ابْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمَّا تَوَفَّى أَمْرَتٌ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِادْخَالِ جَنَازَتِهِ الْمَسْجِدَ حَتَّى صَلَّتْ عَلَيْهَا أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَتْ هَلْ عَابَ النَّاسَ عَلَيْنَا مَا فَعَلْنَا فَقِيلَ لَهَا نَعَمْ فَقَالَتْ مَا أَسْرَعَ مَا نَسُوا مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةِ سَهِيلِ بْنِ الْبَيْضَاءِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَاحْتَجَّ أَصْحَابُنَا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ صَالِحِ مَوْلَى التَّوَّامَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى مَيِّتٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ وَرَوَى فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَرَوَى فَلَا أَجْرَ لَهُ وَقَالَ ابْنُ مَاجَةَ وَلَفْظُهُ فَلَيْسَ لَهُ شَيْءٌ وَقَالَ الْخَطِيبُ الْمَحْفُوظُ فَلَا شَيْءَ لَهُ وَرَوَى فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَرَوَى فَلَا أَجْرَ لَهُ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ رَوَايَةٌ فَلَا أَجْرَ لَهُ خَطَأً فَاحْشُ وَالصَّحِيحُ فَلَا شَيْءَ لَهُ (كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي) وَاجَابَ صَاحِبُ الْمَحِيطِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى سَهِيلِ بْنِ الْبَيْضَاءِ فِي الْمَسْجِدِ بَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُعْتَكِفًا إِذْ ذَاكَ فَلَمْ يُمْكِنَهُ الْخُرُوجُ مِنَ الْمَسْجِدِ فَامْرَ بِالْجَنَازَةِ فَوَضَعَتْ خَارِجَ الْمَسْجِدِ فَصَلَّى عَلَيْهَا فِي الْمَسْجِدِ لِلْعَذْرِ وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمَيِّتَ إِذَا وَضَعَ خَارِجَ الْمَسْجِدِ لِلْعَذْرِ وَالْقَوْمُ كُلُّهُمْ فِي الْمَسْجِدِ أَوْ الْأَمَامُ وَبَعْضُ الْقَوْمِ خَارِجَ الْمَسْجِدِ وَالْبَاقُونَ فِي الْمَسْجِدِ لَا يَكْرَهُهُ وَلَوْ كَانَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ - اخْتَلَفَ فِيهِ الْمَشَائِخُ بِنَاءً عَلَى اخْتِلَافِهِمْ أَنَّ الْكَرَاهَةَ لِأَجْلِ التَّلْوِثِ أَوْ لِأَنَّ الْمَسْجِدَ بَنِي لِادَاءِ الْمَكْتُوبَاتِ لَا لِصَلَاةِ الْجَنَازَةِ وَلَمَّا صَلَّتْ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ فِي الْمَسْجِدِ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَلْ عَابَ النَّاسَ عَلَيْنَا مَا فَعَلْنَا فَقِيلَ لَهَا نَعَمْ فَقَالَتْ مَا أَسْرَعَ مَا نَسُوا مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةِ سَهِيلِ بْنِ الْبَيْضَاءِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النَّاسَ مَا عَابُوا عَلَيْهَا ذَلِكَ وَانْكُرُوهُ وَجَعَلَهُ بَعْضُهُمْ بَدْعًا إِلَّا لِاشْتِهَارِ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ لَمَّا فَعَلُوهُ وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا لِأَصْلِ عَدَمِ لَانِهِ يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَرَوْا رَأْيَهُمْ حُجَّةً عَلَى حَدِيثِ عَائِشَةَ وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَعَى الْجَاشِي خَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَصَلَّى فَصَلَّى عَلَيْهِ وَلَمْ يَصِلْ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ غَيْبَتِهِ فَلَمَّيْتُ الْحَاضِرَ أَوَّلِي أَنْ لَا يَصِلِي عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ (كَذَا فِي الْإِتْحَافِ) وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَصِلِي عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ وَكَذَلِكَ بَلَّغْنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (وَهُوَ حَدِيثٌ مِنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ) وَمَوْضِعُ الْجَنَازَةِ بِالْمَدِينَةِ خَارِجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلِي عَلَى الْجَنَازَةِ فِيهِ - ائْتَمَّ كَلَامُهُ (فِي الْمُؤَطَّأِ) وَخَرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ مِنْهُمْ وَامْرَأَةٍ زَنِيَا فَا مَرَّ بِهَا فَرَجَا قَرِيبًا مِنْ مَوْضِعِ الْجَنَازَةِ عِنْدَ الْمَسْجِدِ - قَالَ الْحَافِظُ الصَّقَلَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى دَلَّ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ هَذَا عَلَى أَنَّهُ

فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ زَيْدُ ابْنِ أَرْقَمَ يُكَبِّرُ عَلَى جَنَائِزِنَا أَرْبَعًا وَأَنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ خَمْسًا فَسَأَلْنَاهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

كان للجناز مكان معد للصلاة عليها فقد يستفاد منه ان ما وقع من الصلاة على بعض الجناز في المسجد كان لامر عارض — او بيان الجواز والله اعلم وحكى ابن بطال عن ابن حبيب ان مصلى الجناز بالمدينة كان لاصقا بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم من ناحية جهة المشرق انتهى (كذا في فتح الباري) وقد ذكر ابن سعد في الطبقات الكبير ان النبي صلى الله عليه وسلم بنى موضع الجناز لاصقا بالمسجد بعد الفراغ من بناء مسجده الشريف في السنة الاولى من الهجرة والله اعلم قوله وكبر اربع تكبيرات — قال الشيخ الاكبر قدس الله سره اختلف الصدر الاول في ذلك من ثلاث الى سبع وما بينها لاختلاف الآثار — ورد حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على الجنازة اربعا وخمسا وستا وسبعا وثمانيا وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم كبر ثلاثا ولما مات النجاشي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر عليه اربعا وثبت على اربع الى ان توفاه الله تعالى (وصل الاعتبار في هذا الفصل) اكثر عدد الفرائض اربع ولا ركوع في صلاة الجنازة بل هي قيام كلها وكل وقوف في هذه القراءة له تكبيرة فكبر اربعا على اتم عدد ركعات الصلاة المفروضة والتكبيرة الاولى للاحرام يحرم فيها ان لا يسأل في المفرة لهذا الميت الا الله تعالى والتكبيرة الثانية يكبر الله تعالى من كونه حيا لا يموت اذ كانت كل نفس ذاتة الموت وكل شيء هالك الا وجهه والتكبيرة الثالثة لكرمه ورحمته في قبول الشفاعة في حق من يشفع فيه او سئل فيه مثل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لما مات وقد كان عرفنا انه من سأل الله له الوسيلة حلت له الشفاعة فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يشفع فيه من صلى عليه وانما يسأل له الوسيلة من الله لتخصيصة امته على ذلك والتكبيرة الرابعة تكبيرة شكر لحسن ظن المصلي بربه في انه قبل من المصلي سؤاله فيمن صلى عليه فانه سبحانه ما شرع الصلاة على الميت الا وقد تحققنا انه يقبل سؤال المصلي في المصلي عليه فانه اذن من الله في السؤال فيه فهو لا يأذن وفي نفسه انه لا يقبل سؤال السائل قال تعالى في الشفاعة يوم القيامة (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) وقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) وقال سبحانه (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له) وقد اذن لنا ان نشفع في هذا الميت بالصلاة عليه فقد تحققنا الاجابة بلا شك ثم يسلم بعد تكبيرة الشكر سلام انصراف عن الميت اي لقيت من ربك السلام ولهذا شرع النبي صلى الله عليه وسلم ان يكفوا عن ذكر مساويء الموتى فان المصلي قد قال في آخر صلاته عليه السلام عليكم فاخبره عن نفسه ان الميت قد سلم منه فان ذكره بمساواة بعد هذا فقد كذب نفسه في قوله السلام عليكم فانه ما سلم منه من ذكره بسوء بعد موته فان ذلك يكرهه الميت ويكرهه الله للحق فان الحي يذكره به ولا ينتهي عن فعل مثله فيؤديه ذلك الى ان يكون قليل الحياء من ربه (كذا في الفتوحات) وروى ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن غير واحد ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جمع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم عن التكبير قال لهم انظروا اخرجنازة كبر عليها النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوه قد كبر اربعا حتى قبض قال عمر فكبروا اربعا — هذا الحديث اخرجه محمد بن الحسن الشيباني في الآثار قال

انا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي ان الناس كانوا يصلون على الجنازة خمسا وستاواربعاً حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم ثم كبروا كذلك في ولاية ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ثم ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه ففعلوا ذلك فقال لهم عمر انكم معشر اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم متى تختلفون تختلف الناس بعدكم والناس حديث عهد بالجاهلية فاجمعوا على شيء يجمع عليه من بعدكم فاجمع رأي اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ينظروا آخر جنازة كبر عليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض فيأخذون به ويرفضون ماسواه فنظروا فوجدوا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعاً وفي اسناده انقطاع بين ابراهيم وعمر وروى احمد والبيهقي قال احمد ثنا وكيع نا سفيان عن عامر بن شقيق عن ابي وائل قال جمع عمر الناس فاستشارهم في التكبير على الجنازة فقال بعضهم اربعاً فجمع عمر على اربع كاطول الصلاة وروى الحاكم في المستدرک والطبراني والبيهقي عن ابن عباس قال آخر جنازة صلى الله تعالى عليه وسلم كبر عليها اربعاً ولفظ الحاكم آخر ما كبر النبي ﷺ على الجنائز اربع تكبيرات وكبر عمر على ابي بكر اربعاً وكبر ابن عمر على عمر اربعاً وكبر الحسن بن علي على علي اربعاً وكبر الحسين بن علي على الحسن بن علي اربعاً وكبرت الملائكة على آدم اربعاً سكنت عليه الحاكم واعلمه الدارقطني بالفترات ابن السائب قال متروك وقال البيهقي قد روي من وجوه كلها ضعيفة الا ان اجتماع اكثر الصحابة رضي الله تعالى عنهم كالدليل على ذلك انتهى — قلت اما تكبيره صلى الله تعالى عليه وسلم اربعاً من غير نظر الى آخر صلاته على الجنائز فاخرجه الشيخان من حديث ابي هريرة ان النبي ﷺ كبر على النجاشي اربع تكبيرات واخرجه ايضاً من حديث جابر واخرج ابن ماجة من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه انه ﷺ كبر على عثمان بن مظعون اربعاً وعن روى تكبيره ﷺ على الجنائز اربعاً ابن عباس عند ابن ماجة وانس عند البزار والطبراني في الاوسط وفي اسناده عبد الرحمن بن مالك بن مغول وهو متروك وابو قتادة وزيد بن ثابت وزيد بن ارقم وسهل بن حنيف وابن ابي اوفى وجابر في غير حديثه في النجاشي كلهم عند الطحاوي وقد ثبت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كبر خمساً فيما اخرجه مسلم واصحاب السنن وغيرهم عن زيد بن ارقم وحذيفة بن اليمان عند احمد والطحاوي وفي اسناده يحيى بن عبد الله الجار قال الحافظ ابن حجر فيه لين الحديث وكثير بن عبد الله عن ابيه عن جده عند ابن ماجة وكثير فيه كلام كثير وذهب الطحاوي في الجمع بين هذه الاحاديث ان تكبيره صلى الله تعالى عليه وسلم خمساً انما كان على اهل بدر فان لهم مزية على غيرهم ومما يؤيد ذلك ان زيد بن ارقم كان يكبر اربعاً وكان ذلك عادته حتى كبر على ميت حمساً فمخالفته لعادته تشعر بان حكم ذلك الميت مخالف لما سبقه من الاموات ومما يشير الى الفرق بين اهل بدر وبين غيرهم ما اخرجه البخاري عن علي رضي الله تعالى عنه انه صلى على سهل بن حنيف فكبر وقال انه شهد بدر ازيد البرقاني والطبراني في الكبير باسناد جيد فكبر عليه ستاً وكذلك البخاري في تاريخه وسعيد بن منصور وقال ابن ابي خيثمة حمساً قال ابن الهمام وروى ابو عمر في الاستدكار عن عبد الوارث بن سفيان عن قاسم عن ابن وضاح عن عبد الرحمن بن ابراهيم عن مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن الحارث عن ابي بكر بن ابي سليمان عن ابي حنيفة عن ابيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر على الجنائز اربعاً وخمساً وسبعاً وثمانياً حتى جاء موت النجاشي فخرج الى المصلي فصف الناس ورائه فكبر اربعاً ثم ثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اربع حتى توفاه الله عز وجل رواه الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن ابن عمر والطبراني في الكبير وابو نعيم الاصفهاني في تاريخ اصفهان عن

﴿ وعن ﴿ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَنَازَةِ فَقَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ فَقَالَ لَتَعْلَمُوا أَنَّهَا سُنَّةٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴾ وعن ﴿ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةٍ فَحَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَأَرْحَمْهُ وَعَافِهِ وَأَعْفُ عَنْهُ وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَأَغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالْثَلَجِ وَالْبَرَدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَفِيهِ فِتْنَةُ الْقَبْرِ وَعَذَابُ النَّارِ قَالَ حَتَّى تَمَيَّنْتَ أَنْ أَكُونَ أَنَا ذَلِكَ الْمَيِّتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وعن ﴿ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ لَمَّا تُوُفِّيَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَتْ أَدْخُلُوا بِهِ الْمَسْجِدَ حَتَّى أَصَلِّيَ عَلَيْهِ فَإِنْ كَرَّ ذَلِكَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنِي يَیْضَاءَ فِي الْمَسْجِدِ مُهَيَّلًا وَأَخِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على اهل بدر سبع تكبيرات وطلحي بن هاشم خمس تكبيرات ثم كان آخر صلاته اربع تكبيرات الى ان خرج من الدنيا وفي اسناده نافع ابو هرمز وهو ضعيف واخرج الحازمي في كتاب الناسخ والمنسوخ عن انس نحو ذلك الا ان في حديثه كبر على اهل بدر سبع تكبيرات وطلحي بن هاشم سبع تكبيرات الحديث - وقال ابن المهام وضعف حديثه ومنهم من ذهب الى ان حديث ابي هريرة في النجاشي ناسخ للخمس وما فوّه من التكبيرات لان اسلام ابي هريرة متأخر وهذا مسلم لو علم التاريخ في احاديث من اثبت انه صلى الله عليه وسلم كبر خمسا او غير ذلك واخرج البزار عن عبد الله بن مسعود قال لا وقت ولا عد في الصلاة على الجنّزة يعني التكبير قال الميثمي ورجاله ثقات وفي رواية للطحاوي فكبر ما كبر الامام اذا قدمتموه وحمل الطحاوي عدم توقيته على اهل بدر والراجح من حيث الادلة انه لا ينبغي ان يزداد على اربع ولا ينقص عنه فان ذلك هو الغالب من فعل النبي صلى الله عليه وسلم (كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قوله قرا فاتحة الكتاب - قلت بعد التكبيرة الاولى يأتي بالشاء عند ابي حنيفة وقرا الفاتحة عند الشافعي وبعد الثانية صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بالاتفاق وليس بعد الرابعة دعاء عند الحنيفة ويستحب عند الشافعي وفي المالكية لو قرأ الفاتحة بنية الدعاء فلا بأس - ولم تثبت القراءة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله زوجا خيرا من زوجه هذا من عطف الخاص على العام على ان المراد بالاهل ما يعم الخدم قال السيوطي قال طائفة من الفقهاء هذا خاص بالرجل ولا يقال في الصلاة على المرأة ابدلها زوجا خيرا من زوجها الجواز ان تكون لزوجها في الجنة فان المرأة لا يمكن الاشتراك فيها والرجل يقبل ذلك قولها والله لقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابني ييضاء في المسجد قلت انما حلفت لان الناس تماروا في ذلك فمن قائل يقول بقول عائشة رضي الله تعالى عنها ومن قائل يرى خلافه - وقد روى عن ابي هريرة

﴿ وعن سمره بن جندب قال صليت وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاسها فقام وسطها متفق عليه ﴾ وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبر دفن ليلاً فقال متى دفن هذا قالوا الباردة قال أفلا آذنتموني قالوا دفناه في ظلمة الليل فكرهنا أن نوقظك فقام فصنعنا خلفه فصلى عليه متفق عليه

﴿ وعن أبي هريرة أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد أو شاب فققدتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عنها أو عنه فقالوا مات قال أفلا كنتم آذنتموني قال فكانهم صغروا أمرها أو أمره فقال دلوني على قبره فدلوه فصلى عليها ثم قال إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها وإن الله ينورها لهم بصلاتي عليهم متفق عليه ولفظه لمسلم

﴿ وعن كريب مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس أنه مات له ابن يقديد أو بسفان فقال يا كريب أنظر ما أجمع له من الناس قل فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته فقال تقول هم أربعون قال نعم قال أخرجه فإني سمعت رسول الله صلى الله

رضي الله عنه خلافة مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم والقضية الموجبة للاخلاف هي ان سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه توفي في قصره بالعقيق على عشرة اميال من المدينة وحمل إلى المدينة على اعناق الرجال ليدفن بالبقيع وذلك في امرة معاوية وعلى المدينة مروان فسألت عائشة ان يصلى عليه في المسجد لتصلي هي عليه فابوا عليها وقالوا لا نصلي على الميت في المسجد فذكرت الحديث فمن ذهب من العلماء إلى حديث عائشة رضي الله عنها فلصحة اسنده ومن ذهب إلى خلاف ذلك فانه يقول اختلف اقاويل الرواة في حديث عائشة رضي الله عنها على ما ذكرنا - وروى ابو هريرة خلافة ثم ان اصحابه يومئذ كانوا متوافرين فلم يعلموا بالنسخ لما خالفوا حديث عائشة رضي الله تعالى عنها (كذا في شرح المصابيح) للتوربشتي - قوله قدام وسطها - قال الشيخ الاكبر قدس الله سره اختلفوا اين يقوم الامام من الجنابة فقالت طائفة يقوم في وسطها ذكرأ كان او اثنى وقال قوم يقوم من الذكر رأسه ومن الاشئ عند وسطها ومنهم من قال يقوم منها عند صدرها وقال قوم يقوم منها حيث شاء ولا حد في ذلك وبه اقول والقيام عند قلبه وصدره اولى فانه كان المستخدم لجميع الاعضاء بالخير والشر فذلك المحل هو اولى بان يقوم المصلي الشافع عنده بلا شك ويحمله بينه وبين الله تعالى ويعينه فانه اذا غفر له غفر لسائر جسده فان جميع الاعضاء تسع للقلب في كل شيء دنيا وآخرة يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد سائر الجسد ألا وهي القلب كذلك اذا قلت الشفاعة فيها قلت في سائر الجوارح فان الشارع اراد بالقلب هنا المضغة التي يحوي عليها الصدور ولا يريد بالقلب لطيفته وعقله وفي هذا التنبيه هنا سر لمن فهم وعلم لا يحصل الا بالكشف يقول تعالى (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) وقال (وليذكر اولوا الالباب) كما قال ايضا (ولكن تعصى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يَشْرِكُونَ
بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قَالَ مَا مِنْ مَيِّتٍ تُصَلِّي عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
يَلْفُونَ مِائَةً كُلُّهُمْ يَشْفَعُونَ لَهُ إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وعن أنسٍ قَالَ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ
فَأَثْنُوا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجِبَتْ ثُمَّ مَرُّوا بِأُخْرَى فَأَثْنُوا عَلَيْهَا شَرًّا
فَقَالَ وَجِبَتْ فَقَالَ عُمَرُ مَا وَجِبَتْ فَقَالَ هَذَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَنْتُمْ
عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجِبَتْ لَهُ الدَّارُ أَنْتُمْ مُشْهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْمُؤْمِنُونَ

القلوب التي في الصدور) يعني في باب الإشارة عن الحق (كذا في الفتوحات) قوله فيقوم على جنازته اربعون
روى هذا الحديث عن ابن عباس كريب وفي روايته مات ابن لعبد الله بن عباس بقديد او بسفستان فقال
يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس فخرجت فاذا قد اجتمعوا فاخبرته فقال تقول م اربعون قلت نعم فقال
اخرجوا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث ويتلو هذا الحديث حديث عائشة رضي الله عنها
عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من ميت تصلي عليه امة من المسلمين يلفون مائة الحديث وقد روي هذا
الحديث بمعناه عن ابي هريرة وانس رضي الله عنهما ولا تضاد بين حديث ابن عباس لان السيل في
امثال هذا الحديث ان يكون اقل من العدين متأخراً لان الله تعالى اذا وعد المغفرة لمعنى واحد لم يكن من
سنته ان ينقص من الفضل الموعود بعد ذلك بل يزيد عليه فضلاً وتكرماً على عباده فجعلنا حديث ابن عباس في
اربعين متأخراً عن حديث الآخرين في المائة للمعنى الذي ذكرناه وقد تقدم تقرير هذا المعنى في موضع آخر
من هذا الكتاب (كذا في شرح المصاييح للتوربشني) قوله انتم شهداء الله في الارض قيل الخطاب مخصوص
بالصحابه لانهم كانوا ينطقون بالحكمة بخلاف غيرهم - وقيل بل المراد م ومن كانوا على صفتهم في الايمان وقيل
الصواب ان ذلك يختص بالثقات المتقين وقال النووي قيل هذا مخصوص بمن اتى عليه اهل الفضل وكان ثناءهم
مطابقاً لأفعاله فهو من اهل الجنة - والصحيح انه على عموميه واطلاقه وان كل مسلم مات فالهم الله الناس اي
معظمهم الثناء عليه كان ذلك دليلاً على انه من اهل الجنة سواء كانت افعاله تقتضي ذلك ام لا اد العقوبة غير واجبة
فالهم الله تعالى الثناء عليه دليل على انه شاء المغفرة له وبهذا يظهر فائدة الثناء والا فاداً كانت افعاله مقتضية
للجنة لم يكن للثناء فائدة قلت ولعله لهذا جاء لا تذكروا الموتى الا بخير والله تعالى اعلم قاله العلامة السندي
في حاشية النسائي ويؤيده ما قاله العلامة الطيبي طيب الله ثراه وجعل الجنة مثواه - لا ارياب ان قول رسول
الله صلى الله عليه وسلم وجبت بعد ثناء الصحابة رضي الله عنهم حكم عقوب وصفاً مناسباً وهو يشعر بالعلية و كذا
الوصف بقوله انتم شهداء الله في الارض لان الاضافة للتشريف وانهم بمكان ومنزلة عالية عند الله وهو ايضاً
كالتزكية من رسول الله صلى الله عليه وسلم لامتة واظهار عدالتهم بعد اداء شهادتهم لصاحب الجنازة فينبغي ان
يكون لها اثر ونفع في حقه وان الله تعالى يقبل شهادتهم ويصدق ظنونهم في حق المثني عليه كرامة لهم وتفضلاً

شَهِدَاهُ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ * وعن * عُمَرُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا مُسْلِمُ شَهِدَ لَكَ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ قُلْنَا وَثَلَاثَةٌ قَالَ وَثَلَاثَةٌ قُلْنَا وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * عَائِشَةُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمْ أَكْثَرُ أَخْذًا لِلْقُرْآنِ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُغْسِلُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَرَسٍ مَعْرُورٍ فَرَكَبَهُ حِينَ أَنْصَرَفَ مِنْ جِازَةِ ابْنِ الدَّحْدَاحِ وَنَحْنُ نَمْشِي حَوْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

الرَّاكِبُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا وَالسَّقَطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَيَدْعِي لَوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ قَالَ الرَّاكِبُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي حَيْثُ شَاءَ عَلَيْهِمْ كَالدَّعَاءِ وَالشَّعَاعَةِ فَيُوحَى لَهُمُ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ عَلَى سَبِيلِ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ لَأَنَّهُ وَعَدَهُ حَقٌّ لَا يَدُّ مِنْ وَقُوعِهِ هُوَ كَالْوَاجِبِ أَدَّ لَا آثَرَ لِلْعَمَلِ وَلَا الشَّهَادَةِ فِي الْوُحُوبِ وَالْإِلَى مَعَى الْحَدِيثِ يَرْمِزُ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا) أَيُّ جَعَلْنَاكُمْ عَدُولًا خِيَارًا شُهُودًا لِتَشْهَدُوا عَلَى غَيْرِكُمْ وَيَكُونَ الرَّسُولُ رَقِيبًا عَلَيْكُمْ وَمَرْكَبًا لَكُمْ وَبَيْنَ عَدَالَتِكُمْ وَاللَّهِ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ قَدْ أَفْضَوْا أَيُّ وَصَلُوا إِلَى مَا قَدَّمُوا أَيُّ مَا أَرْسَلُوهُ إِلَى الْآخِرَةِ مِنَ الْأَعْمَالِ أَنْ خَيْرًا فَجِيرٌ وَأَنْ شَرًّا فَشَرٌّ وَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمَجَارِي أَنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُمْ وَأَنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ وَالْكَوَايِمُ وَمِنْ حَسَنِ اسْلَامِ الرُّءُوسِ تَرْكُهُمَا لَا يَعْصِي (ط) وَفِيهِ أَنْ لَا يَجُوزُ عِيَّةُ الْأَمْوَاتِ قَوْلُهُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ أَيْ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَلَيْسَ هَهُنَا إِسْمًا يَحْدُدَانِ عَنِ الثِّيَابِ بَحَيْثُ يَصِلُ بَشْرَةُ أَحَدِهِمَا إِلَى بَشْرَةِ الْآخَرِ وَهَذَا لَا يَجُوزُ بَلْ يَكُونُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ثِيَابُهُ الْمَلَطُخَةُ بِالدَّمِ وَغَيْرِ الْمَلَطُخَةِ وَلَكِنْ يَضْجَعُ أَحَدُهُمَا بِجَنْبِ الْآخَرِ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَمِنْ هُوَ أَفْضَلُ يَضْجَعُ مُسْتَقْبِلَ الْقَبْلَةِ مَلَاصِقًا بِجِدَارِ اللَّحْدِ وَالثَّانِي خَلْفَ ظَهْرِهِ وَقَوْلُهُ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ أَيْ أَنَا شَفِيعٌ لَهُمْ وَأَشْهَدُ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ بَذَلُوا أَرْوَاحَهُمْ وَتَرَكَوا حَيَاتَهُمْ لِلَّهِ تَعَالَى قَوْلُهُ فَرَسٌ مَعْرُورٌ وَمَعْرُورٌ اسْمُ فَاعِلٍ أَعْرُورِي الْفَرَسَ إِذَا تَجَرَّدَ عَنِ السَّرَجِ هَذَا يُدَلُّ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ الرُّكُوبُ عَدَّ الْأَنْصَرَفَ مِنَ الْجِازَةِ بِخِلَافِ الْمَشْيِ مَعَ الْجِازَةِ فَإِنَّهُ يَكْرَهُ الرُّكُوبَ وَقِيلَ بِفَتْحِ الرَّاءِ أَمْنُونَا عَلَى الْمَفْعُولِ قَوْلُهُ السَّقَطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَأَبُو حَنِيفَةَ أَنْ يُصَلَّى عَلَى السَّقَطِ أَنْ اسْتَهْلَ أَيُّ صَوْتٍ حِينَ انْفِصَلَ مِنْ أُمِّهِ

مِنْهَا وَالطِّفْلُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَفِي الْمَصَابِيحِ عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ زِيَادٍ * وَعَنْ * الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَأَهْلُ الْحَدِيثِ
كَانَهُمْ يَرَوْنَهُ مُرْسَلًا * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْجَنَازَةُ مَتَّبِعَةٌ وَلَا تَتَّبِعُ لَيْسَ مَعَهَا مَنْ تَقْدَمُهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ
قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو مَاجِدٍ الرَّائِي رَجُلٌ مَجْهُولٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا ثَلَاثَ مَرَارٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا رَوَاهُ
التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رُوِيَ فِي شَرْحِ السَّنَةِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَمَلَ جَنَازَةَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ

ثُمَّ مَاتَ وَإِنْ لَمْ يَسْتَهْلَمْ يَصَلِّ عَلَيْهِ وَقَالَ أَحْمَدُ يَصَلِّي عَلَيْهِ إِذَا كَانَ لَهُ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ فِي الْبَطْنِ وَنَفَخَ فِيهِ الرُّوحُ
وَإِنْ لَمْ يَسْتَهْلَمْ حِينَ انْفِصَالِ مِنَ الْأَمِّ فِي نَسْخِ الْمَصَابِيحِ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ أَنَّ رَاوِي هَذَا الْحَدِيثِ الْمَغِيرَةَ بْنَ زِيَادٍ وَهُوَ سَوِيٌّ
قَوْلُهُ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ وَبِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ الْأَمَامُ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَبِالْحَدِيثِ
الْآتِي قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَّةُ الْمَشْيِ خَلْفَ الْجَنَازَةِ لِيَسُرَّ النَّاسُ الْجَنَازَةَ وَيَعْتَبِرُونَ وَيَنْتَرُونَ
عَنْ يَوْمِ الْعَقْلَةِ — وَعَلَّةُ الْمَشْيِ قَدَامَ الْجَنَازَةِ إِنْ الْمَشَائِينَ مَعَ الْجَنَازَةِ شَفَعَاءُ الْمَيِّتِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالشَّفِيعُ يَمْشِي
قَدَامَ الْمَشْفُوعِ لَهُ وَقَالَ الشَّيْخُ الدَّهْلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اخْتَلَفُوا فِي الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالْأَوْزَاعِيُّ
الْمَشْيُ خَلْفَهَا أَحَبُّ وَبِهِ قَالَ الثَّوْرِيُّ وَطَائِفَةٌ مِمَّا سَوَاهُ وَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَدَامَهَا أَفْضَلُ كَذَا
قَالَ الشَّافِعِيُّ وَقَالَ لَنَا مَا فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ
فَلَهُ قَبْرَاطٌ وَمَنْ اتَّبَعَهَا حَتَّى يَوْضَعَ فِي الْقَبْرِ فَلَهُ قَبْرَاطَانٌ وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَوْصُفِهِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا مَشَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَرَوَى هُوَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِيزَيْدٍ قَالَ كُنْتُ فِي جَنَازَةٍ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا وَعَلِيٌّ يَمْشِي خَلْفَهَا فَقُلْتُ لِعَلِيٍّ أَرَأَيْكَ تَمْشِي خَلْفَ
الْجَنَازَةِ وَهَذَانِ يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا قَالَ عَلِيٌّ لَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ فَضْلَ الْمَشْيِ خَلْفَهَا عَلَى الْمَشْيِ أَمَامَهَا كَفَضْلِ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ عَلَى
صَلَاةِ الْفَرْدِ وَلَكِنَّهَا أَحَبُّ أَنْ يَسْرَعَ عَلَى النَّاسِ أَنْتَهَى وَلَئِنْ الْمَشْيَ خَلْفَ الْجَنَازَةِ أَظْهَرَ وَأَدْخَلَ فِي الْإِتْعَازِ وَالتَّفَكُّرِ
وَاقْرَبَ إِلَى الْمَعَاوَنَةِ إِذَا احْتِجَّ إِلَيْهَا — وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍاءَ الْجَنَازَةَ مَتَّبِعَةٌ وَمَنْ تَقْدَمُهَا
فَكَانَ لَيْسَ مَعَهَا وَدَلِيلُ الثَّلَاثَةِ هَذَا الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ فِي الْكِتَابِ وَقَالُوا أَيْضًا الْقَوْمُ شَفَعَاءُ وَالشَّفِيعُ يَتَقَدَّمُ فِي
الْعَادَةِ وَمَنْ سَوَى الْأَمْرَيْنِ قَالَ الدَّلَائِلُ مُتَعَارِضَةٌ فَيَجُوزُ الْأَمْرَانِ وَحَدِيثُ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ الْمَذْكُورُ أَيْضًا رَوَى
رِزِينَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ أَنْتُمْ شَفَعَاءُ فَاَمْشُوا عَنْ خَلْفِ وَأَمَامَ وَيَمِينٌ وَشِمَالٌ وَرَوَى فِي كِتَابِ الْفَقْهِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ
قَالَ لَا بَأْسَ بِالْمَشْيِ أَمَامَ الْجَنَازَةِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ (لَمَعَاتُ) قَوْلُهُ لَا تَتَّبِعُ صِفَةً مُؤَكَّدَةً أَيْ مَتَّبِعَةٌ غَيْرُ تَابِعَةٍ وَقَوْلُهُ
لَيْسَ مَعَهَا الْخُتْمُ تَقْرِيرٌ بَعْدَ تَقْرِيرٍ يَعْنِي مَنْ تَقْدَمُ الْجَنَازَةَ لَيْسَ عَنْ يَمِينِهَا فَلَا يَثْبُتُ لَهُ الْأَجْرُ (ط) قَوْلُهُ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ

في جنازة فرأى ناساً ركباً فقال ألا تستحبون إن ملائكة الله على أقدامهم وأنتم على ظهور الدواب رواه الترمذي وابن ماجه وروى أبو داود نحوه قال الترمذي وقد روي عن ثوبان موقوفاً * وعن * ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء رواه أبو داود وابن ماجه * وعن * قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى على الجنازة قال اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذرنا وأنثانا اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان اللهم لا تحرمنا أجره

بفتح العين أي عمودي الجنازة قال الطبري قال ميرك نقلاً عن الأزهار وهذا مذهب الشافعي بأن يحملها ثلاثة يقف أحدهم قدامها بين العمودين واثان خلفها كل واحد منها يضع عموداً على عاتقه هذا عند حمل الجنازة من الأرض ثم لا بأس بأن يعاونهم من شاء كيف شاء والأفضل عند أبي حنيفة الترييع بأن يحملها أربعة يأخذ كل واحد عموداً على عاتقه اه وروى ابن سعد في الطبقات بسند ضعيف أنه عليه الصلاة والسلام حمل جنازة سعد ابن معاذ من بيته بين العمودين خرج به من الدار قال الواقدي والدار يكون ثلاثين ذراعاً قال النووي في الخلاصة ورواه الشافعي بسند ضعيف اه الا ان الآثار في الباب ثابتة عن الصحابة وغيرهم قال ابن الهمام بعدما سرد تلك الآثار قلنا هذه موقوفات والمرفوع منها ضعيف ثم هي وقائع حال فاحتمل كون ذلك فعله لانه سنة او لعارض اقتضى في خصوص تلك الاوقات وقد قال ابن مسعود من اتبع الجنازة فليأخذ بجوانب السرير الأربعة وروى محمد بن الحسن انبأنا أبو حنيفة حدثنا منصور بن المعتمر قال من السنة حمل الجنازة بجوانب السرير الأربعة ورواه ابن ماجه ولعله من اتبع الجنازة فليأخذ بجوانب السرير كلها فانه من السنة فوجب الحكم بأن هذا هو السنة وان خلاها ان تحقق من بعض السلف فلعارض (ق) قوله صغيرنا وكبيرنا نقل التوربشتي عن الطحاوي انه سئل عن معنى الاستغفار للصبيان مع انه لا دنس لهم فقال معناه السؤال من الله ان يغفر له ما كتب في اللوح المحفوظ ان يفعله بعد البلوغ من الذنوب حتى اذا كان فعله كان مغفوراً والا فالصغير غير مكلف لا حاجة له الى الاستغفار اه وسيأتي ريادة تحقيق هذا المبحث في اواخر الفصل الثالث من هذا الباب والله اعلم بالصواب قوله اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام أي الاستسلام والالتقياد للوامر والنواهي ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان أي التصديق القلبي اد لا نافع حيثذ غيره قال الطبري فان قلت ما الحكمة في تأخير الإيمان عن الإسلام في الرواية الاولى وتقديمه عليه في الثانية قلت التنبيه على انها يعبران عن الدين كما هو مذهب السلف الصالح ويحتمل ان يقال ورد الإسلام بمعنيين (أحدهما) الالتقياد واطهار الأعمال الصالحة وهو دون الإيمان قال الله تعالى (قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا) وفي الرواية الاولى اشير الى ترجيح الأعمال في الحياة والإيمان عند المات وهذه مرتبة العوام (والثاني) اخلاص العمل والاستسلام وهو فوق الإيمان قال

وَلَا تَفْتِنَا بَعْدَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ
الْأَشْهَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَأَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ عِنْدَ قَوْلِهِ وَأَنْتَانَا ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ فَأَحْبَهُ عَلَى الْإِيمَانِ
وَتَوْفَقَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَفِي آخِرِهِ وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ * وَعَنْ * وَائِلَةُ بْنُ الْأَسْقَعِ قَالَ صَلَّى
بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَمِعْتَهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ فُلَانٌ
أَبْنُ فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جَوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَأَرْحَمْهُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

* وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْكَرُوا مَعَاسِينَ مَوْتَانَا كُمْ
وَكَفُّوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * نَافِعٍ أَبِي غَالِبٍ قَالَ صَلَّيْتُ
مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَلَى جِنَازَةٍ رَجُلٍ فَقَامَ حِيَالَ رَأْسِهِ ثُمَّ جَاءُوا بِجِنَازَةِ أَمْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالُوا
يَا أَبَا حَمْزَةَ صَلِّ عَلَيْهَا فَقَامَ حِيَالِ وَسْطِ السَّرِيرِ فَقَالَ لَهُ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ هَكَذَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى الْجِنَازَةِ مَقَامَكَ مِنْهَا وَمِنْ الرَّجُلِ مَقَامَكَ مِنْهُ قُلْ نَعَمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الله تعالى (بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن) (اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين) وهذه مرتبة الخواص
ومن هنا قال يوفى عليه السلام (توفي مسلماً والحقني بالصالحين) والرواية الثانية مشيرة الى هذا قوله
(في ذمتك) اي امانك لانه مؤمن بك (وحبل جوارك) بكسر الجيم قيل عطف تفسيره وقيل الحبل العهد
اي في كنف حفظك وعهد طاعتك وقيل اي في سبيل قربك وهو الايمان والظاهر ان المعنى انه متعلق و متمسك
بالقرآن كما قال تعالى (واعتصموا بحبل الله) وفسره جمهور المفسرين بكتاب الله تعالى والمراد بالجوار الامان
والاضافة بيانية بمعنى الحبل الذي يورث الاعتصام به الامن والامان والاسلام والايمان والمعرفة والايقان وغير
ذلك من مراتب الاحسان ومنار الجنان قال فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وفي النهاية كان من عادة
العرب ان يحيف بعضهم بعضاً وكان الرجل اذا اراد السفر اخذ عهداً من سيد كل قبيلة فيأمن به ما دام بجوار
ارضه حتى ينتهي الى آخر فيأخذ مثل ذلك فهذا حبل الجوار او من الاجارة والامان والنصرة والحبل الامان
والعهد وقال الطيبي الثاني اظهر وقوله وحبل جوارك بيان لقوله في ذمتك نحو اعجبتني زيد وكرمه والاصل
ان فلانا في عهدك فنسب الى الجوار ما كان منسوباً الى الله تعالى فجعل للجوار عهداً مبالغته في كمال حمايته فالحبل
مستعار للعهد لما فيه من التوثقة وعقد القول بالايمان المذكورة (فقه) بالضمير او بهاء السكت
(وانت اهل الوفاء) اي بالوعد فامك لا تخلف الميعاد (والحق) اي انت اهل بان تحقق بالحق واهله والمضاف
مقدر اي انت اهل الحق او انت اهل الثبوت بما ثبت عنك اشارة الى قوله تعالى (هو اهل التقوى واهل
المغفرة) اي هو اهل ان يتقى شره ويرجى مغفرته (وكفوا) للوجوب اي امتنعوا (عن مساوئهم) جمع
سوء على خلاف القياس ايضا قال الطيبي قد سبق ان ذكر الصالحين محاسن الموتى ومساوئهم مؤثر في حال الموتى

وَأَبْنُ مَاجَهٗ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ نَحْوُهُ مَعَ زِيَادَةٍ وَفِيهِ قَقَامٌ عِنْدَ عَجِيزَةِ الْمَرَأَةِ؛

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ مَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ فَمُرُّ عَلَيْهِمَا بِجِنَازَةٍ قَقَامًا فَقِيلَ لَهَا إِنَّمَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَيُّ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَقَالَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ جِنَازَةٌ قَقَامٌ فَقِيلَ لَهُ إِنَّمَا جِنَازَةٌ يَهُودِيٌّ فَقَالَ أَلَيْسَتْ نَفْسًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبِعَ جِنَازَةً لَمْ يَقْعُدْ حَتَّى تُوَضَعَ فِي اللَّحْدِ فَعَرَضَ لَهُ حَبْرٌ مِنْ الْيَهُودِ فَقَالَ لَهُ إِنَّا هَكَذَا نَصْنَعُ يَا مُحَمَّدُ قَالَ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ خَالِفُوهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهٗ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَبَشَرُ ابْنُ رَافِعٍ الرَّائِي لَيْسَ بِالْقَوِي * وعن * عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَنَا بِالْقِيَامِ فِي الْجِنَازَةِ ثُمَّ جَلَسَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمْرَنَا بِالْجُلُوسِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * مُحَمَّدِ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ إِنَّ جِنَازَةً مَرَّتْ بِالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ قَقَامَ الْحَسَنِ وَلَمْ يَقُمْ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ الْحَسَنُ أَلَيْسَ قَدَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَجِنَازَةِ يَهُودِيٍّ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ جَلَسَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ كَانَ جَالِسًا فَمُرُّ عَلَيْهِ بِجِنَازَةٍ قَقَامَ النَّاسِ حَتَّى جَاوَزَتِ الْجِنَازَةُ فَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّمَا مَرُّ بِجِنَازَةِ يَهُودِيٍّ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِهَا جَالِسًا وَكَرِهَ أَنْ تَعْلُو رَأْسَهُ جِنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَامَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَرَّتْ بِكَ جِنَازَةُ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ أَوْ مُسْلِمٍ فَقُومُوا لَهَا فَلَسْتُمْ لَهَا تَقُومُونَ إِنَّمَا تَقُومُونَ لِمَنْ مَعَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ جِنَازَةً مَرَّتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ فَقِيلَ إِنَّهَا جِنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَالَ إِنَّمَا قُمْتُ لِلْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ

فَامرُوا بِنَفْعِ الْغَيْرِ وَنَهَوْا عَنْ ضَرَرِهِ — وَأَمَّا غَيْرُ الصَّالِحِينَ فَاتَّرِ النَّفْعُ وَالضَّرَرُ رَاجِعٌ إِلَيْهِمْ فَطَلِبُوا أَنْ يَسْعَوْا فِي نَفْعِ أَنْفُسِهِمْ وَرَفَعَ الضَّرَرَ عَنْهُمْ (مِرْقَاة) قَوْلُهُ عِنْدَ عَجِيزَةِ الْمَرَأَةِ — الْعَجِيزَةُ الْعَجْزُ وَهِيَ لِلْمَرَأَةِ خَاصَّةٌ وَالْعَجْزُ مُؤَخَّرُ الشَّيْءِ قَوْلُهُ بِالْقَادِسِيَّةِ مَوْضِعٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكُوفَةِ خَمْسَةُ عَشَرَ مِيلًا قَوْلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ هُنَا عِبَارَةٌ عَنِ السَّفَالَةِ وَالرَّذَالَةِ قَوْلُهُ أَلَيْسَتْ نَفْسًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ أَرَادَ أَنَّ هَذَا الْمَوْتَ فَرَعَ كَمَا مَرَّ فِي حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّي عَلَيْهِ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أُوجِبَ فَكَانَ مَالِكٌ إِذَا اسْتَقْلَّ أَهْلَ الْجَنَازَةِ جَزَاءَهُمْ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ هَبِيرَةَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَتَقَالَ النَّاسَ عَلَيْهَا جَزَاءَهُمْ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ أُوجِبَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا جِثْنَا شَفَعَاءَ فَأَغْفِرْ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَبِيٍّ لَمْ يَعْملْ خُطْبَةً قَطُّ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * الْبُخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَوْلَ يَقْرَأُ الْحَسَنُ عَلَى الطِّفْلِ فَايْحَةَ الْكِتَابِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا وَفَرَطًا وَذُخْرًا وَأَجْرًا * وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطِّفْلُ لَا يُصَلَّى عَلَيْهِ وَلَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا يُورَثُ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ فَوْقَ شَيْءٍ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ بِعَنِيٍّ أَسْفَلَ مِنْهُ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ فِي الْمَجْتَبَى فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ ﴿ باب دفن الميت ﴾

الفصل الأول * عَنْ * عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي هَلَكَ فِيهِ الْحَدُّوْا لِي لِحْدًا وَأَنْصِبُوا عَلَيَّ اللَّيْنَ نَصْبًا كَمَا صُنِعَ بِرَسُولِ اللَّهِ

قوله اللهم اعذه من عذاب القبر قال بعضهم ليس المراد بجذاب القبر هنا العقوبة ولا السؤال بل مجرد الام بالغم والحسرة والوحشة والضغط وذلك يعم الاطفال وغيرهم كذا ذكر السيوطي في حاشية الموطأ (ق)

﴿ باب دفن الميت ﴾

قال تعالى (ألم نجعل الارض كفئاتا احياء وامواتا) — وقال تعالى (فبعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه كيف يواري سوأة اخيه) وقال تعالى (ثم اماته فاقبره) — وقال تعالى (حتى زرتم المقابر) وقال تعالى (اذا بشر ما في القبور) قوله الحدوا الى لحداً في النهاية اللحد الشق الذي يعمل في جانب القبر لوضع الميت لانه قد اميل عن وسط القبر الى جانبه يقال لحدت واهل الحدت واصل الالحاد الميل قال النووي الحدوا هو بوصل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جُعِلَ فِي قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطِيفَةٌ حَرَامَةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * سُفْيَانَ الثَّمَارِ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسَنَّمًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي الْهَبَّاجِ الْأَسَدِيِّ قَالَ قَالَ لِي عَلِيُّ

الهمزة وفتح الحاء ويجوز بقطع الهمزة وكسر الحاء وفيه استحباب اللحد ونصب اللبنة فانه فعل ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم باتفاق الصحابة وقد نقلوا ان عدد لبناته تسع اهـ (ق) قوله قطيفة حرام القطيفة دثار غمل والجمع قطائف وقطف ايضا مثل صحيفة وصحف كأنها جمع قطيف وصحيف ذكر بعض اهل العلم ان القطيفة لم تجعل في قبره ليكون له فراشا بل لما روى عن ابن عباس رضي الله عنها قال كان شقران حين وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في لحد جعل القطيفة تحته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسها ويفترشها فدفنها معه في القبر وقال والله لا يلبسها احد بعدك وقد ورد في الحديث فطرح في قبره ثمل قطيفة كان يلبسها فلما فرغوا من وضع اللبنة اخرجوها قلت واكثر ما وجدنا في الحديث ان القطيفة فرشت له في لحدته ولم نجد في سنن الدفن ان يفرش للميت ولم يذكر عن الحلفاء الراشدين ولا عن احد من الصحابة ونرى ان ذلك والله اعلم مما يستقيم في حق نبي الله صلى الله عليه وسلم ولا يستقيم في حق غيره وذلك انه فارق صلى الله عليه وسلم الامة في حق الممات كما فارقهم في بعض من احكام حياته وهو انه ثبت عندنا بالنص الصحيح ان الله تعالى حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء وقال صلى الله عليه وسلم الانبياء احياء في قبورهم يصلون وقال ونبي الله صلى الله عليه وسلم يفرش له لان المعنى الذي يفرش للحي لم يزل عنه بحكم الموت وليس الامر في غيره على هذا النمط والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي - وقال السيوطي راد ابن سعد في الطبقات قال وكيع هذا للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة وله عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بسط تحته ثمل قطيفة حراما كان يلبسها قال وكانت ارض ندية - وله من طرق اخرى عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افرشوا لي قطيفتي في لحدتي فان الارض لم تسلط على اجساد الانبياء (زهر الرنى) وقال الحافظ العراقي في الفيته في السيرة :

* وفرشت في قبره قطيفة * وقيل اخرجت وهذا أثبت *

وكأنه اشار الى ما قال ابن عبد البر في الاستيعاب انها اخرجت قبل اهالة التراب والله اعلم بالصواب (ق) قوله مسما قال الطيبي هو ان يجعل كهية السنام وهو خلاف تسطيحه - اهـ وقال الحافظ العيني لم يرو البخاري من ابن دينار الثمار الا قوله هذا وقد وثقه ابن معين وغيره وروى ابن ابي شيبة هذا القول ورواد وقبر ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنها مسنمين ورواه ابو نعيم في المستخرج وقبر ابي بكر وعمر كذلك وقال ابراهيم النخعي اخبرني من رأي قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبيه مسنمة ناشزة من الارض عليها مرمر ايض وقال الشعبي رأيت قبور شهداء احد مسنمة وكذا فعل بقبر ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وقال الليث حدثني يزيد بن ابي حبيب انه يستحب ان تسنم القبور ولا ترفع ولا يكون عليها تراب كثير وهو قول الكوفيين والثوري ومالك واحمد واحتاره جماعة من الشافعية منهم المزني ان القبور تسنم لانها امنع من الجلوس عليها وقال اشهب وابن حبيب احب الي ان يسنم القبر وان يرفع فلا بأس وقال طاوس كان

أَلَا أَبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا تَدْعَ تَمْثَالًا إِلَّا طَمَسَتْهُ
وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يُحْصَصَ الْقَبْرُ وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ وَأَنْ يَقْعَدَ عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ *
* وَعَنْ * أَبِي مَرْثَدٍ الْغَنَوِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْلِسُوا عَلَى
الْقُبُورِ وَلَا تَصَلُّوا إِلَيْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ فَتَحْرَقَ ثِيَابُهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ
أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

يعجبهم ان يرفع القبر شيئاً حتى يعلم انه قبر وادعى الفاضل حسين اتفاق اصحاب الشافعي على التسميم
ورد عليه بان جماعة من قدماء الشافعية استجبوا النسطيح كما نص عليه الشافعي وبه جزم الماوردي وفي
التوضيح وقال الشافعي نسطح القبور ولا تنى ولا ترفع وتكون على وجه الارض نحواً من شبر قال وبلغنا
ان النبي صلى الله عليه وسلم سطح قبر ابيه ابراهيم عليه السلام ووضع عليه الحصاء ورش عليه الماء وان مقبرة
الانصار والمهاجرين مسطحة وروى عن مالك مثله واحتج الشافعي ايضا بما روى الترمذي عن ابي الهياج
الاسدي واسمه حيان قال لي على الا ابعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا ادع قبراً مشرفاً
الا سويته ولا تمثالاً الا طمسه وبما روى ابو داود عن القاسم ابن محمد قال دخلت على عائشة رضي الله تعالى
عنها فقلت يا اماء اكشفي لي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة
مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مقمداً واما بكر رأسه بين كتي
النبي صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم (كذا في عمدة القاري) قوله
الا ابعثك على ما بعثني عليه المعنى الا ارسلك للامر الذي ارساني له رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ذكره
بحرف طي لما فيه من معنى الاستعلاء اي اجعلك اميراً على ذلك كما امرني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقوله ان لا تدع تمثالاً اي الامر الذي ابعثك عليه ان لا تدع لما في قوله الا ابعثك على ما بعثني من معنى
التأثير والتمثال الصورة وطمسه نحوه وابطاله يقال طمس الشيء وطمسته يتعدى ولا يتعدى والقبر المشرف هو
العالي المنتصب اراد به القبر الذي يبني عليه حتى ارتفع دون الذي اعلم عليه بالرمل او الحصاء والحجارة ليعرف
وكلا يوطأ عليه ومنه حديث جابر رضي الله عنه نهى رسول الله ﷺ ان يحصص القبر وان يبني عليه وان
يقعد عليه قلت وان يبني عليه يحتمل وجهين البناء على القبر بالحجارة وما يجري مجراها والآخر ان يضرب عليه
خباء او نحوه وكلا الوجهين منهي عنه (اما الاول) فقد ذكرناه واما (الثاني) فلانه في معنى الاول لانعدام
الفائدة فيه ولانه من صنيع اهل الجاهلية وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه رأى فسطاطاً على قبر
عبد الرحمن وهو عبد الرحمن بن عمر اخوه فقال انزع يا غلام فانما يظله عمله وقوله وان يقعد حمله الا كثرون
على ما يقتضيه الظاهر وكذلك حديث ابي مرثد الغنوي الذي يتلو هذا الحديث عن النبي ﷺ لا تجلسوا على

الفصل الثاني * عن * عروة بن الزبير قال كان بالمدينة رجلان أحدهما

يلحد والآخر لا يلحد فقالوا أيهما جاء أولاً عمل عمله فجاء الذي يلحد فلحد لرسول الله صلى الله عليه وسلم رواه في شرح السنة * وعن * ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه ورواه أحمد عن جرير بن عبد الله * وعن * هشام بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم

القبور ولا تصلوا اليها وحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ لان يجلس احدهم على جمرة الحديث وانما ورد التهديد في ذلك لما فيه من الاستخفاف بحق اخيه المسلم وحرمة وفي هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم كسر عظام الميت ككسره حيا وحمله جماعة على الجلوس على القبر لقضاء الحاجة وروى هذا المعنى عن زيد بن ثابت رضي الله عنه وهو قوله انما نهى رسول الله ﷺ عن الجلوس على القبور لحدث او غائط او بون ورووا ايضا عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس على قبر يبول عليه او يتغوط فكما جلس على جمرة نار قبل لهم النهي عن الجلوس عليه لحدث في حديث زيد وابي هريرة لا ينافي حديث جابر وابي مرثد في النهي عن الجلوس عليه من غير حاجة فقالوا رددنا المجل إلى المفسر مع اننا وجدنا النقل عن علي رضي الله عنه انه كان يتوسد القبر وكان ابن عمر رضي الله عنه يجلس على القبور قيل لهم اما التوسد فغير الجلوس عليه واما ما نقلتم عن ابن عمر فلعل النقل لم يبلغه او تناول الحديث على ما تأولتم به اذا صح النقل عنه قلت وفي بعض طرق حديث جابر وان يوطأ عليه مكان وان يقعد عليه وفي كتاب أبي داود وان يتكأ عليه ولكل فئة من الفئتين طريق مستقيم فيما ذهب اليه وارى الاشبه والامثل في بيان هذه الاحاديث ان يحمل ما فيه التغليظ على الجلوس للحدث فانه استخفاف بحق المسلم وهو محرم عليه وما لا تغليظ فيه فانه يحمل على الجلوس عليه نهى عنه كرامة للمؤمن ومن الحسان حديث عروة رضي الله عنه قوله كان بالمدينة رجلان احدهما يلحد والآخر لا يلحد الحديث الذي كان بالمدينة ابو طلحة بن سهل الانصاري رضي الله عنه والآخر هو ابو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه واللحد الشق في جانب القبر وكان العرب يلحدون ويضرحون قال ابو ذئيب الهزلي رضي الله عنه في شعر له يسكي النبي صلى الله عليه وسلم

﴿ لما رأيت الناس في عسلانهم * ما بين ملحود له ومضرح ﴾

والتضريح الشق في وسط القبر وفي حديث جرير رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الاحد لنا والشق لغيرنا اي اللحد هو الذي نثره ونخنار والشق اختيار من كان قبلنا وفي ذلك بيان فضيلة الاحد وليس فيه النهي عن الشق والدليل عليه حديث عروة هذا اذ لو كان منهيًا عنه لم يكن ابو عبيدة ليصنعه مع جلالة قدره في الدين والامانة ولم يكن الصحابة رضي الله عنهم ليقولوا دون دفن النبي صلى الله عليه وسلم ايها جاء اولاً عمل عمله وفي حديث انس رضي الله عنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رجل يلحد ورجل يضرح فقالوا نستخير ربنا عز وجل ونرسل اليهما فأيهما سبق تركناه فارسل اليهما فسبق صاحب الاحد للحدوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فلما اختاره الله لرسوله صلى الله عليه وسلم علمنا ان الاحد افضل ونرى ان

قَالَ يَوْمَ أَحَدُ أَحْفَرُوا وَأَوْسِعُوا وَأَعْمَقُوا وَأَحْسِنُوا وَأَدْفِنُوا الْإِثْنَيْنِ وَالْثَلَاثَةَ فِي قَبْرِ
وَاحِدٍ وَقَدَّمُوا أَكْثَرَهُمْ قُرْآنًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ
إِلَى قَوْلِهِ وَأَحْسِنُوا * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ جَاءَتْ عَمَّتِي بِأَبِي لِتَدْفِنَهُ فِي
مَقَابِرِنَا فَنَادَى مُنَادِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدُّوا الْقَتْلَى إِلَى مَضَاجِعِهِمْ رَوَاهُ
أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَلَفْظُهُ لِلتِّرْمِذِيِّ

* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ

النبي صلى الله عليه وسلم لم يبه عن الشق مع إثارة مخالفة أهل الكتاب ومع قوله اللحد لنا والشق لغيرنا
لأن الناس في كثير من البلدان مضطرون إلى الشق إذا كانت الأرض رخوة أو دُمشة ذات رمل وإذا كانت
صلبة فالاختيار للمعد لأنه أفضل (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله أوسعوا أي اجعلوا القبر واسعا
واعمقوا أي اجعلوه بعيد القعر السنة أن يكون القبر قدر قامة الرجل إذا مد يده إلى رأس أصابع يديه
واحسنوا أي اجعلوا القبر حسنا بتسوية قعره عن الارتفاع والانخفاض وتنقيته من التراب وغير ذلك روى
هذا الحديث هشام بن عامر وجد هشامية بن الحشاش الأنصاري قوله ردوا القتلى إلى مضاجعهم ردوا أمر
مخاطبين أي لا تنقلوا الشهداء من الموضع الذي قتلوا فيه إلى غيره بل ادفنهم حيث قتلوا وكذلك حكم غير
الشهيد لا ينقل من البلد الذي مات فيه إلى بلد آخر (كذا في المفاتيح) وقال الأشرف هذا كان في ابتداء أي
ابتداء أحد وأما بعده فلا لما روي أن جابرا جاء بابيه عبد الله الذي قتل بأحد بعد ستة أشهر إلى البقيع ودفنه
بها قال الطيبي رحمه الله لعل الظاهر أنه أن دعت ضرورة إلى النقل قل والافلا لما روي عن مالك عن عبد الرحمن
بن عبد الله بن صعصعة أنه بلغه أن عمرو بن الجحوم وعبد الله بن عمرو الأنصاريين كانا قد حفر السيل قبرهما
وكان قبرهما بما يلي السيل وكانا في قبر واحد وهما ممن أسنشهد يوم أحد فحفر عنها ليغبرا من مكانها فوجداهما لم
يتغيرا فكأنما ماتا بالأمس وكان أحدهما قد جرح ويده على جرحه فدفن وهو كذلك فأميطت يده عن جرحه
ثم أرسلت فرجعت كما كانت وكان بين أحد وبين الحفر عنهما ست وأربعون سنة قات وهذا القول هو القول
لأنه لا يظن بجابر أنه ينقل بعد النهي عن أن ينقل (ق) قوله سل بتشديد اللام على صيغة المجهول في النهاية
هو إخراج الشيء بتأن وتدرج أي جر بلطف رسول الله صلى الله عليه وسلم أي في القبر (من قبل رأسه)
بكسر القاف وفتح الباء أي من جهة رأسه وجانبه وروى إمامنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى عن علقمة عن
ابن بريدة عن أبيه قال الحد للنبي صلى الله عليه وسلم واخذ من قبل القبلة وأخرج أبو داود في المراسيل عن
حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم النخعي أن النبي ﷺ أدخل القبر من قبل القبلة ولم يسلم سلا وزاد ابن أبي شبة
ورفع قبره حتى يعرف وأخرج ابن ماجة في سننه عن أبي سعيد أنه ﷺ أخذ من قبل القبلة واستقبل استقبالها
قال الشافعي في الام هذا غير ممكن واطنب في الشناعة على من يقول ذلك ونسبه إلى الجهالة فقال أخبرنا الثقات من أصحابنا
أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم على عيين الداخل من البيت لاصق بالجدار والجدار الذي تحته اللحد تحت الجدار
فكيف يدخل معترضا واللحد لاصق بالجدار لا ينقب عليه شيء ولا يمكن إلا أن يسلم سلا ويدخل من غير

﴿ وعنه ﴾ أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبراً ليلاً فأمر ج له بسراج فأخذ من

جهة القبلة — وقال أنا الثقة عن عمرو بن عطا عن عكرمة عن ابن عباس قال سل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل رأسه وقال أخبرنا بعض أصحابنا عن أبي الزناد وريعة وأبي النضر لا خلاف بينهم في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم سل من قبل رأسه وكذلك أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وأخرج البيهقي عن أبي إسحق قال أوصاني الحارث أن يصلي عليّ عبد الله بن يزيد الخطمي فعلى عليه ثم أدخله القبر من قبل رجلي القبر وقال هذا من السنة انتهى قال ابن المهام فلما أدخله صلى الله عليه وسلم مختلف فيه كما رواه الشافعي روى أبو حنيفة بخلافه وغيره كذلك كما قدمناه على أنه صلى الله عليه وسلم لم يتوف ملتصقا بالحائط وإنما توفي صلوات الله تعالى وسلامه عليه في حجر عائشة فهذا يقتضي كونه مباعداً عن الحائط وإن كان فراشه إلى الحائط لانه حالة إتيانه إلى عائشة مستقبل القبلة للقطع بأنه صلى الله عليه وسلم إنما يتوفى مستقبلاً فغاية الأمر أن يكون موضع اللحد ملتصقا إلى أصل الجدار ومنزل القبر قبله وليس الإدخال من جهة القبلة إلا أن يوضع الميت على سقف اللحد ونصره الشيخ أبو الحسن السندي في حاشيته فقال قوله على أنه لم يتوف الخ أي مع أن هذا الدفن مع عدم الحاجة إليه غير تام لأنه لا يتم إلا إذا كانت وفاته صلى الله عليه وسلم في أصل الجدار وليس كذلك وقد يقال أنه لو كانت الوفاة في جنب الجدار أيضاً لا يتم ضرورة أن يكون موضع القبر بعيداً عن موضع اللحد فيمكن أن يوضع على سقف اللحد ثم يؤخذ مستقبلاً به القبلة قال ابن المهام وعلى هذا فقول قد تعارضت الأخبار في كيفية إدخال النبي صلى الله عليه وسلم ولو ترجح ما أسنده الشافعي فأنما كان لضرورة وغاية فعل غيره أنه فعل صحابي ظن السنة ذلك وقد وجدنا التشريع المنقول عنه صلى الله عليه وسلم في الحديث المرفوع خلافه وكذا عن بعض أكابر الصحابة فالأولى ما روى الترمذي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله عليه وسلم دخل قبراً ليلاً فأمر ج له سراج فأخذه من قبل القبلة وقال رحمك أن كنت لأداها تلاء للقرآن وكبر عليه أربعا وقال حديث حسن انتهى قلت وإنما حسنه الترمذي مع أن في إسناده الحجاج بن أرطاة ومنهال بن خليفة وكل منهما ضعيف نظراً إلى أن الحديث له طرق متعددة يرتقي بها عن الضعف إلى درجة الحسن والله أعلم — قال الحافظ أبو نعيم الأصفهاني الرجل المقبور كان عبد الله ذو البجادين انتهى وقد ذكر السيوطي رحمه الله تعالى حديث ذي البجادين بطرق ثم قال فهذه طرق متعددة يقتضي ثبوت الحديث انتهى — وأخرج الطبراني في الكبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر يدخلون الميت من قبل القبلة وفي إسناده عبد الله بن حراش ضعفه غير ابن حبان قال ابن المهام والثاني أن ابن أبي شيبة أخرج في مصنفه أن علياً كبر على يزيد بن المكفف أربعا وأدخله من قبل القبلة انتهى إذا علمت هذا فاعلم أن أبا حنيفة رحمه الله تعالى اختار أخذ الميت من قبل القبلة لما ذكرنا واختار الشافعي السل وهو أن يوضع السرير في موخر القبر حتى يكون رأس الميت بأزاء موضع قدمه من القبر ثم يدخل رأس الميت القبر ويسل كذلك أو يكون رجلاه موضع رأسه يدخل رجلاه ويسل كذلك وقد قيل بكل منها وأخرج أحمد بإسناد جيد عن محمد قال كنت مع أنس بن مالك في جنازة فأمر بالميت فسل من قبل رجلاه القبر وأخرج الطبراني في الكبير عن النعمان بن بشير مرفوعاً أن لكل بيت باباً وباب القبر من تلقاء رجله وفي إسناده جماعة لم يعرفوا (كذا في المواهب اللطيفة) قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبراً الخ أخذ الميت من قبل القبلة هذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله قوله

قَبْلَ الْقَبْلَةِ وَقَالَ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنْ كُنْتَ لَا وَاهَاً تَلَاءَ لِقُرْآنٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِي شَرْحِ
السُّنَنِ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُدْخِلَ
الْمَيِّتُ الْقَبْرَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الثَّانِي * وَعَنْ * أَجْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ أَبِيهِ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى عَلَى الْمَيِّتِ ثَلَاثَ حَثَيَاتٍ بِيَدَيْهِ جَمِيعًا
وَأَنَّهُ رَشَّ عَلَى قَبْرِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَوَضَعَ عَلَيْهِ حَصْبًا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى الشَّافِعِيُّ
مِنْ قَوْلِهِ رَشَّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْصَصَ الْقُبُورُ
وَأَنْ يُكْتَبَ عَلَيْهَا وَأَنْ تُوْطَأَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * قَالَ رَشَّ قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الَّذِي رَشَّ الْمَاءَ عَلَى قَبْرِهِ بِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ بِقَرْبَةٍ بَدَأَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ حَتَّى
انْتَهَى إِلَى رِجْلَيْهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ * وَعَنْ * الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ قَالَ
لَمَّا مَاتَ عُمَانُ بْنُ مِظْعُونٍ أُخْرِجَ بِجَنَازَتِهِ قَدْ دُفِنَ أَمْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَنْ
يَأْتِيَهُ بِحَجَرٍ فَلَمْ يَسْتَطِعْ حَمْلَهَا فَنَامَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَسَرَ عَنْ ذِرَاعَيْهِ
قَالَ الْمُطَّلِبُ قَالَ الَّذِي يُخْبِرُنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانِي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ
ذِرَاعِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ حَسَرَ عَنْهَا ثُمَّ حَمَلَهَا فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَأْسِهِ وَقَالَ
أَعْلِمُ بِهَا قَبْرَ أَخِي وَأَدْفِنُ إِلَيْهِ مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمَّاهُ اكْشِفِي لِي
عَنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبِيهِ فَكَشَفَتْ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ قُبُورٍ لَا مَشْرِفَةَ

لَا وَاهَاً أَيِ الْمُتَضَرِّعِ الْكَثِيرِ الْبَكَاءِ الْكَثِيرِ الدُّعَاءُ قَوْلُهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْصَصَ الْخَلْعُ وَرُودُ
النَّهْيِ لِأَنَّهُ نَوْعُ زِينَةٍ وَلِذَلِكَ رَخِصَ بَعْضُهُمُ التَّطْيِينَ مِنْهُمْ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا بَأْسَ أَنْ يَطِينُ الْقَبْرَ
قَوْلُهُ أَنْ يَكْتَبَ عَلَيْهَا قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ يَكْرَهُ كِتَابَةَ اسْمِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْقُرْآنَ عَلَى الْقَبْرِ لِأَنَّهُ يَهَانَ بِالْجُلُوسِ عَلَيْهِ
وَيُدَاسُ بِالْأَنهَادِ قَوْلُهُ رَشَّ الْمَاءَ لَعَلَّ ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى اسْتِزَالِ الرَّحْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْعَوَاطِفِ الرَّبَّانِيَّةِ عَلَى الْقَبْرِ
قَوْلُهُ وَحَسَرَ أَيِ أَخْرَجَهَا عَنْ كَمِيهِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ فِيهِ أَنْ وَضَعَ الْعَلَامَةَ عَلَى الْقَبْرِ لِيَعْرِفَهُ سَنَةً وَكَذَلِكَ دَفَنَ بَعْضُ
الْأَقَارِبِ بِقَرَبِ قَوْلِهِ قَبْرَ أَخِي سَمَاءَ أَخَا لِقَرَابَةِ بَيْنِهَا لِأَنَّهُ كَانَ قَرَشِيًّا وَهُوَ مِنْ حَرَمِ الْحَجَرِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَقَالَ
لَا أَشْرَبُ مَا يَضْحَكُ بِي مَنْ هُوَ دُونِي وَكَانَ عُمَانُ مِنْ أَهْلِ الصَّفَةِ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ دُفِنَ بِالْبَقِيعِ وَمَنْ هَاجَرَ بِالْمَدِينَةِ
قَوْلُهُ وَادْفِنُ إِلَيْهِ أَيِ أَضْمِ إِلَيْهِ فِي الدَّفْنِ لَا مَشْرِفَةَ أَيِ لَا مَرْتَفَعَةَ وَلَا مُنْخَفَضَةَ لِاصْتِقَاعِ الْأَرْضِ مَبْسُوطَةً مَسَوَاةً

وَلَا لَاطِئَةً مَبْطُوحَةً يَبْطُحَاءُ الْعَرْصَةِ الْحَمْرَاءُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَتَنَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا بَلَغَهُ بَعْدُ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ الْقَبِيلَةِ وَجَلَسْنَا مَعَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَزَادَ فِي آخِرِهِ كَانَ عَلَى رُؤُسِنَا الطَّيْرُ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَسَرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكَسْرِ حَيٍّ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عن * أَنَسٍ قَالَ شَهِدْنَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُدْفَنُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ فَرَأَيْتُ عَيْنَيْهِ تَدْمَعَانِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يُقَارِفِ اللَّيْلَةَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا قَالَ فَأَنْزَلَ فِي قَبْرِهَا فَتَزَلَّ فِي قَبْرِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ لِابْنِهِ وَهُوَ فِي سِيَاقِ الْمَوْتِ إِذَا أَنَا مِتُّ فَلَا تَصْحَبْنِي نَائِحَةً وَلَا نَارًا فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشْنُوا عَلَيَّ التُّرَابَ شْنًا ثُمَّ أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِي قَدْرَ مَا يُنْحَرُ جُزُورٌ وَيُقَسَّمُ لَحْمُهَا حَتَّى أَسْتَأْنِسَ بِكُمْ وَأَعْلَمَ مَاذَا أَرَا جَعَلَ بِهِ رَسُولُ رَبِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

والبطح ان يجعل ما ارتفع من الارض مسطحاً حتى يستوي ويذهب التفاوت قوله لاطئة لطي بالارض ولطاً بها اذا لثق والعروة جمعها العرصات وهي كل موضع واسع لا بناء فيه والبطحاء مسيل واسع فيه دقاق الحصاء والمراد هنا الحمى لاضافتها الى العروة (حاشية السيد الشريف) قوله لم يقارف الليلة — وفي النهاية قارف الذنب اذا اتاه ولاصقة وقارف امرأته اذا حامها ف قيل المراد هنا المعنى الاول اي لم يذنب ذنباً وقيل الثانية اي لم يجامع امرأة والارجح هو المعنى الثاني وسره ما قيل ان عثمان رضي الله عنه كان جامع بعض جواريه الليلة فعرض به رسول الله صلى الله عليه وسلم في معه من الروول في القبر حيث لم يعجبه ذلك ولعل العذر لعثمان انه طال مرضها ولم يكن يظن انها تموت ليلئذ كذا قال الكرماني وفي شرح الشيخ ولا يشكل هذا الحديث على ان المحارم والزواج اولى من مصلحي الاحاب قال النووي لاحتمال انه صلى الله عليه وسلم وعثمان كان لهما عذر منعها نزول القبر نعم يؤخذ منه انه لو كان ثمة صلاح واحد بعيد العهد من الاقتراف فهو اولى انتهى وقد عرفت ما هو مقصوده صلى الله عليه وسلم من هذا القول من التعريض بعثمان فافهم قوله وهو في سياق الموت اي سكراته يقال ساق المريض سوقاً وسياًقاً شرع في نزع الروح قوله ولا نار كان من عادة الجاهلية ارسال النار مع الميت وقيل المراد به البخور وانما منعه من ذلك لانه من التفاول القبيح وهو مكروه كذا قيل وقوله فشنوا على التراب بضم الشين امر من شن الماء على التراب فرقه وقال النووي في الادكار معناه صبوه قليلاً قليلاً وقال وروي بالمهمله وفي شرح الشيخ موافقاً لما في الطيبي من النهاية الشن الصب في سهولة ورفق وقال هذا اشارة الى ان الميت يحس ويتألم بما يحس به الحي وقوله حتى استأنس بكم اي بسؤلکم التثبيت (لمعات)

﴿ وعن عبد الله بن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا مات أحدكم فلا تحبسوه وأسرعوا به إلى قبره وليقرأ عند رأسه فاتحة البقرة وعند رجله بخاتمة البقرة رواه البيهقي في شعب الإيمان وقال والصحيح أنه موقوف عليه ﴾
 ﴿ وعن ابن أبي مليكة قال لما توفي عبد الرحمن بن أبي بكر بالجيشي وهو مريض فحمل إلى مكة فدفن بها فلما قدمت عائشة أتت قبر عبد الرحمن بن أبي بكر فقالت وكنا كندماني جذيمة حقة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا فلما تفرقنا كآتي ومالكا لطول اجتماع لم نبت ليلة معا ثم قالت والله لو حضرتك مادفنت إلا حيث مت ولو شهدتك ما زرتك رواه الترمذي ﴾
 ﴿ وعن أبي رافع قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم سعدا ورشاً على قبره ماء رواه ابن ماجه ﴾ وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة ثم أتى القبر فحشي عليه من قبل رأسه ثلاثاً رواه ابن ماجه ﴾ وعن عمرو بن حزم قال رأيت النبي ﷺ متكئاً على قبر فقال لا تؤذ صاحب هذا القبر أولاً تؤذيه رواه أحمد

قوله عند رأسه فاتحة البقرة أي إلى المفلحون (وعند رجله بخاتمة) وفي نسخة خاتمة (البقرة) أي من آمن الرسول الخ قال النووي في الإذكار قال محمد بن أحمد المروزي سمعت أحمد بن حنبل يقول إذا دخلتم المقابر فاقروا فاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد واجعلوا ثواب ذلك لاهل المقابر فإنه يصل إليهم والمقصود من زيادة القبور للزائر الاعتبار وللمزور الانتفاع بدعائه اهـ (كذا في المرقاة) قوله بالجيشي في النهاية بضم الحاء وسكون الباء وكسر الشين وتشديد الياء موضع قريب من مكة وقال الجوهري جبل بأسفل مكة (وكنا) أي أنا وإياك في حال حياتك متقاربين ومتصاحبين (كندماني جذيمة) بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة وفي نسخة بالنصير قال الطبري وجذيمة هذا كان ملكاً بالعراق والجزيرة وضم إليه العرب وهو صاحب الزباء اهـ وفي القاموس الزباء ملكة الجزيرة وتعد من ملوك الطوائف أي كنديميه وجليسيه وانيسيه قيل ندماناه الفرقدان — (حقة) بالكسر أي مدة لا وقت لها (من الدهر) أي الزمان (حتى قيل) أي إلى أن قال الناس إنها (لن يتصدعا) أي لن يتفرقا أبداً توها ان طول ذلك الاجتماع يدوم (فلما تفرقنا) أي بالموت (كآتي ومالكا) هو أخو الشاعر الميت (لطول اجتماع) أي عنده (لم نبت ليلة) أي ساعة من الليل (معا) أي مجتمعين لما تقرر أن الفاني إذا انقطع صار كأنه لم يكن قال تعالى (كان لم يغنوا فيها وكان لم تغن بالامس) وقيل اللام في طول بمعنى مع أو بعد كما في قوله تعالى (أقم الصلاة لندوك الشمس) ومنه صوموا لرؤيته أي بعدها قال الشافعي في شرح المغني وهذا البيت لتمام بن نورية يرثي لخاله مالكا الذي قتله خالد بن الوليد (ولو شهدتك) أي حضرت وناثك (ما زرتك) أي ثانياً

﴿ باب البكاء على الميت ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أنس قال دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سيف القين وكان ظئراً لإبراهيم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم فقبله وشمه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وإبراهيم يجود بنفسه فجعلت عيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم تذرقان فقال له عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله فقال يا ابن عوف إنها رحمة ثم أتبعها بأخرى فقال إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضى ربنا وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون متفق عليه ﴿ وعن ﴾ أسامة بن زيد قال أرسلت ابنة النبي صلى الله عليه وسلم إليه أن أبتالي قبض فأتينا فأرسل يقرأ السلام ويقول إن لله ما أخذ وله ما أعطى وكل عندة بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأرسلت إليه تقسيم عليه ليا نيتها فقام ومعه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال فرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تتفقع ففاضت عيناه فقال سعد

﴿ باب البكاء على الميت ﴾

قوله على أبي سيف اسمه البراء واسم أم يوسف زوجته خولة بنت المنذر انصارية — القين أي الحداد قوله ظئراً لإبراهيم في النهاية الظئر المرضعة غير ولدها ويقال للذكر أيضاً (ط) قوله يجود بنفسه في النهاية أي يخرجها ويدفعها كما يدفع الإنسان ما له يجود به تذرقان في النهاية درفت العين تذرِف إذا جرى دمعا — وقوله وأنت يا رسول الله فيه معنى التعجب والواو يستدعي معطوفاً عليه أي الناس لا يصبرون على المصائب ويتفجعون وأنت تفعل كفعلمهم أي لا ينبغي لك أن تتفجع كأنه استغرب ذلك لأنه يدل على ضعف النفس والمعجز عن مقاومة المصيبة بالصبر ويخالف ما عهده منه من الحث على الصبر والنهي عن الجزع وأجاب عنه بقوله إنها رحمة أي الحالة التي تشاهدها مني يا ابن عوف رقة ورحمة على المقبوض لا ما توهمت من الجزع وقلة الصبر — وقوله ثم أتبعها أخرى قيل يحتمل أن يتبع الدمة الأولى بالأخرى — وإن ينبع الكلمة المذكورة وهي أنها رحمة بكلمة أخرى وهي أن العين تدمع والقلب يحزن — وقوله أنها رحمة أي هذه الدمة التي تراها في العين أثر رحمة جعلها الله في قلوب عباده والله أعلم (ط) قوله قبض في النهاية قبض المريض إذا توفي وإذا أشرف على الموت أرادت أنه في حالة القبض ومعالجة النزع فأتينا أي فاحضرنا فأرسل أي النبي صلى الله عليه وسلم أحداً — يقريء السلام عليها ويقول تسلياً لها قوله كل عندة أي كل من الأخذ والاعطاء عند الله مؤجل فلتصبر ولتحتسب المراد بالاحتساب أن يجعل الولد في حسابه لله تعالى فيقول أنا لله وأما إليه راجعون وهو معنى قوله سابقاً أن لله ما أعطى وله ما أخذ (ط) قوله تتفقع أي تضطرب وتحرك ولا تثبت على حالة واحدة كذا في النهاية (ق)

يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا فَقَالَ هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ فَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ
الرَّحِمَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَشْتَكِي سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شَكْوَى لَهُ
فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ وَجَدَهُ فِي غَاشِيَةٍ فَقَالَ قَدْ قُضِيَ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَبَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمُ بُكَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَوْا
فَقَالَ أَلَا تَسْمَعُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا بِحُزْنِ الْقَلْبِ وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا
وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ يَرْحَمُ وَإِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذِّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله فانما يرحم الله الخ يعني هذا تخلق بخلق الله وانما يرحم من عباده من اتصف باخلاقه (ط) قوله في غاشية
في النهاية هي الداهية من شر او مرض او مكروه والمراد بها هنا ما كان يفتشاه من كرب الوجد الذي به
لاحال الموت لانه يرى من ذلك المرض — وقال الخطابي اراد بالغاشية القوم الحضور عنده الذين هم غاشيته اي
يغشونه للخدمة والزيارة وقال النووي قوله صلى الله عليه وسلم وان الميت يعذب ببكاء اهله وفي رواية بعض
بكاء اهله وفي رواية يبكاء الحي يعذب في قبره بما نوح عليه وفي رواية من يبكي عليه يعذب — وهذه الروايات
من رواية عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وابنه عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنها وانكرت عائشة
رضي الله تعالى عنها وسندتها الى السيان والاشتباه عليها وانكرت ان يكون ذلك من قول النبي صلى الله عليه
وسلم واحضت بقوله (ولا ترر واررة ورر اخرى) وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم في يهودية انها
تعذب وهم يسكون عليها — يعني تعذب بكمرها في حال بكاء اهله لا بسبب البكاء واختلف العلماء فيه فذهب
الجمهور الى ان الوعيد في حق من اوصى بان يبكي عليه ويناح بعد موته ففدت وصيته فهذا يعذب ببكاء اهله
ويوحهم لانه تسبه واما من بكوا عليه وناحوا من غير وصيته فلا لقوله تعالى (ولا ترر واررة وزر اخرى)
وقيل اراد بالميت المشرف على الموت فانه يشتد عليه الحال بكائهم وصراخهم وجرعهم فيصير معذبا به — وهذا
الوجه ضعيف لما في رواية يبكاء الحي وفي رواية يعذب في قبره بما نوح عليه والله اعلم كذا ذكره الطيبي
وقال التوربشفي رحمه الله تعالى — لما سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها حديثه قالت ذهل ابن عمر — وفي رواية
رحم الله ابا عبد الرحمن — سمع شيئا فلم يحفظ انما مرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة يهودي وهم
يبكون عليه فقال انتم تبكون وانه يعذب وفي حديث عائشة حسبكم القرآن (ولا ترر واررة وزر اخرى) وقد
ذهب بعض الناس في ذلك الى ما ذهبت اليه ولا سبيل الى دفع الحديث بهذا الاحتمال رواه عمر وابن عمر
والمغيرة بن شعبة رضي الله تعالى عنهم — ولم يذكر احد منهم حديث اليهودي او اليهودية وقد صح اسانيدهم
فصح ان حديثهم غير حديث عائشة رضي الله تعالى عنها والرواية اذا ثبتت وجب قبولها ثم حملها على ما لا يلزم
منه تضاد واختلاف في اصول الدين واد قد علمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بكى عند موت ابنه ابراهيم وعند
كثير من ذويه وصحابته علما ان انهمال العين لا مدخل له في باب البكاء المذموم كيف وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا وأشار الى لسانه — وقد روى

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية متفق عليه ﴾ وعن ﴿ أبي بردة قال أغشي علي أبي موسى الأشعري فأقبلت أمراؤه أم عبد الله تصيح برثة ثم أفاق فقال ألم نعلمي وكان يحذنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا يرى بمن خلق وخلق وخرق متفق عليه ولفظه لمسلم ﴾ وعن ﴿ أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركهن الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب

ابن عباس عن عمر رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الميت يعذب بكاء أهله فتين لسا من هذه الأحاديث وما ورد في معانيها أن ما لا يحمد من البكاء ويمد عليه هو النوع المتعارف بينهم فيما سلف من أيام الجاهلية فانهم كانوا يحتمون بالماء ويعظمون أمر الرزية ويفظعون شأن المعجعة ويداوون ويذكرون ما أثر الميت وينمون الدهر وكل ذلك منهي عنه في الشرع وقد علمنا من قوله سبحانه وتعالى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) أن الميت لم يعذب عليه إلا بعد أن كان يرضى بذلك ويختاره ويوصي به وكان ذلك من صيغ أهل الجاهلية وشواهد موجودة في أشعارهم ومثل ذلك يقول قائمهم :

﴿ ادامت فاعني بما انا اهله * وشقى علي الحبيب يا ام معبد ﴾

والله أعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) فالحديث محمول على من كان النوح سنته ولم ينه عنه أهله كقوله تعالى (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) وقال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته قوله ودعا بدعوى الجاهلية أي بدعائهم يعني قال عبد البكاء ما لا يجوز شرعا - مما يقول به أهل الجاهلية كالنداء بالويل والثبور وكوا كهفاء واجلاء (ق) قوله أنا يرى بمن خلق وخلق وخرق وفي رواية ليس منا أي ليس من أهل سنتنا من خلق أراد به من خلق شره عند المصيبة إذا حلت به وخلق في المصاييح بالسين وهو لغة على ما في النهاية أي رفع صوته بالبكاء أو النوح وخلق بالكلام سلقا إذا آداه به وهو شدة القول باللسان ونقل عن ابن حريج أنه قال هو أن تحشد المرأة وجهها وتصكبه وقوله خرق أي شق ثوبه على المصيبة وكان ذلك في أغلب الأحوال من صيغ النساء وفي كتاب البخاري من رواية أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى من الصالقة والخالقة والشاقة (شرح المصاييح للتوربشتي) قوله أربع في أمي لا يتركهن الحديث قال التوربشتي معنى هذا الكلام أن الأشياء الأربعة من أمر الجاهلية منهوم في أمي وأراد أن الأمة بأسرها لا يتركونها تركهم لغيرها من سنن أهل الجاهلية أن تركها طائفة تمسك بها آخرون فمن ذلك العخر والتفاخر ومعاء التكبر والتعظم من الرجل بعد مناقبه وما أثر آباءه والفخر المباهاة في الأشياء الحارحة عن اللسان كالمال والحاء وقوله في الأحساب أي في شأن الأحساب وفي الحديث كرم الرجل دينه وحسبه خلقه وفي ذلك بي ما كان عليه أهل الجاهلية وفيه تنبيه على أن الحسب الذي يحمد به الإنسان ما تحلى به من خصال الخير في نفسه لا يمد منه من الأشياء الخارجة عنه وفيه الطعن في الأسباب المحتملة أن يراد به الطعن بالدعوة أو الدعوى في السب والظاهر أن المراد منه الطعن فيمن ينتسب إليه حجيح الطاعن

وَالْإِسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ وَالنِّيَاحَةِ ، وَقَالَ النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَنْبُ قَبْلَ مَوْتِهَا تُقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قَطِرَانٍ وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ أَتَيْتِ اللَّهَ وَأَصْبِرِي قَالَتْ إِلَيْكَ عَنِّي فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ
بِمُصِيبَتِي وَلَمْ تَعْرِفْهُ فَقِيلَ لَهَا إِنَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْتِ بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَائِينَ فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفْكَ فَقَالَ إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمُوتُ

فينسب آياه وذويه عند المساجلة والمساماة الى الحول والحساسة والغموض والانحطاط لانه ذكر في مقابلة
الفخر بالاحساب وفيه الاستسقاء بالجوم اي طلب السقيا وتوقع الامطار عند وقوع النجوم في الانواء وفي معناه
الحديث مطرنا بنوء كذا الحديث (شرح المصاييح) قوله النائحة اذا لم تنب الخ قال التوربشتي رحمه الله
تعالى قبل موتها -- اي قبل حضور موتها وانما قيد هذا التقيد ليعلم ان من شرط التوبة ان يتوب التائب وهو
يؤمل البقاء ويمكن ان يتأتى منه العمل الذي يتوب منه ومصدق ذلك في كتاب الله تعالى (وليست التوبة للذين
يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن) وقوله تقام يحتمل تحشر ويحتمل انها تقام
على تلك الحال بين اهل النار واهل الموقف جزاء على قيامها في الناحة وهو امثل واشبه (شرح المصاييح)
قوله وعليها سربال من قطران قال التوربشتي ورد بمثله التزيل (سرايلهم من قطران) والقطران طلاء يطلى
به الابل الجربى فيحرق بحدته وحرارته الجرب ويتخذ من شجر الابل وقد اوعده الله تعالى المستكبرين عن
عبادته ان يعذبهم بذلك لمعان اربعة للذعة وحرقة واشتعال النار واسراعها في المطلى به وسواد لونه بحيث
تشمز عنه النفوس وتن رائحته فيطلى به جلودهم حتى يعود طلاءه لهم كالسرايل انهم كانوا يستكبرون عن
عبادته فالبسم لباس الجربى والهوان وهذا الوعيد في الحديث يختص بالنائحة لمعنى آخر سوى ما ذكرناه -- وهو
ان النائحة كانت تلبس الثياب السود فالبسماء الله قميصا من قطران ليدوق وبال امرها والله اعلم (شرح المصاييح)
قوله درع من جرب قال التوربشتي اي يسلط عليها الجرب فيغطي جلدھا تغطية الدرع ويلتزم بها التزاقه --
فيجمع لها بين حدة القطران وحرارته وتن رائحته وسواده واشتعاله -- وبين الجرب الذي يمزق الجلد ويقطع
اللحم كما تجمع المرأة بين القميص والدرع ودكر الدرع لانها قميص النساء ثم ان النياحة تختص بشغلين اختصاص
الدرع بملاستهن فشاركته اهل النار في لباسهم واختصت بدرع من جرب للمعنى الذي خست به -- ثم انا
نظرنا الى المناسبات الواقعة بين الذنوب وعقوباتها فوجدنا لتعذيبها بالجرب وجهين (احدهما) انها كانت تخمش
وحها فابتليت بما لا صبر لها عليه الا بالخش والتمزيق (والاخر) انها كانت تجرح بكلماتها المؤثرة قلوب ذوات
المصيات وتحك بها بواطنهم فوقبت في ذلك المعنى بما يماثله في الصورة والله اعلم (شرح المصاييح) قواه
انما الصبر عند الصدمة الاولى معناه ان كل ذي رزية قصاراه الصبر ولكنه انما يحمد وثياب عند فورتها
فان الرزية اذا طالت الايام عليها سلا المصاب وحاز الصبر طبعها فلم يوجر عليها والله اعلم (كذا في شرح المصاييح)

لِمُسْلِمٍ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَيَلْجُ النَّارَ إِلَّا تَحَلَّةَ الْقَسَمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ لَا يَمُوتُ لِإِحْدَاكُنَّ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَتَحْتَسِبُهُ إِلَّا دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنْهُنَّ أَوْ اثْنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْفُوا الْحَنْثَ * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ مَا لِعِبْدِي الْمُؤْمِنِينَ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبَضْتُ صَفِيَّهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ أَحْتَسِبُهُ إِلَّا الْجَنَّةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

للتوربشي) قوله فليج النار قال الاشرف انما تنصب الفاء الفعل المضارع بتقدير ان اذا كان بين ما قبلها وبين ما بعدها سببية ولا سببية هنا اذ لا يجوز ان يكون موت الاولاد وعدمه سبباً لولوج ايهم النار فالفاء بمعنى الواو الذي للجمعية وتقديره لا يجتمع لمسلم موت ثلاثة من اولاده وولوج النار ونظيره ما ورد ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة (بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم) فيضره شيء بالنصب وتقديره لا يجتمع قول عبد هذه الكلمات في هذه الاوقات ومضرة شيء اياه اقول ان كانت الرواية بالنصب فلا عيب عن ذلك والرفع يدل على انه لا يوجد ولوج عقب موت الاولاد الا مقداراً يسيراً ومعنى فاء التعقيب كمنعنى الماضي في قوله تعالى (ونادي اصحاب الجنة اصحاب النار) في ان ما سيكون بمنزلة الكائن وان ما اخبر به الصادق عن المستقبل كالواقع الاتحله القسم التحلة مصدر بمعنى التحليل — في النهاية اراد بالتحلة (وان منكم الا واردها كان على ربك حتماً مقضياً) كما يقال ضربته تحليلاً اذا لم يبالغ في ضربه وهو مثل في القليل المفرط في القلة وهو ان يباشر من الفعل الذي يقسم عليه المقدار الذي يبر به قسمه وقال التوربشي قيل القسم يضر بعد قوله (وان منكم الا واردها) اي وان منكم والله الا واردها وقيل موضع القسم مردود الى قوله (فو ربك لنحشرنهم والشياطين) ولعل المراد بالقسم ما دل على القطع والبت من الكلام فان قوله تعالى (كان على ربك حتماً مقضياً) تذييل وتقرير لقوله (وان منكم الا واردها) فهو بمنزلة القسم بل هو ابلغ لجبي الاستثناء بالنفي والاثبات ولفتة كان وعلى وتأكيده الحتم بالمقضى (ط) قوله فتحتسبه اي فتصير راجية لرحمة الله وغفرانه لم يلفوا الحنث اي لم يلفوا مبلغ الرجل حتى يجري عليهم فيكتب عليهم الحنث اي الاثم (ط) قال الله تعالى وكانوا يصرون على الحنث العظيم — وخمس الصغير بذلك لان الشفقة عليه اعظم والحب له اشد والرحمة له اوفر بخلاف الكبير فانه يتصور منه العقوق المقتضى لعدم الرحمة وقال الزين بن المنير بل يدخل الكبير في ذلك من طريق الفحوى لانه اذا ثبت في الطفل الذي هو كل على ابويه فكيف لا يثبت في الكبير الذي بلغ معه السعي ووصل له منه النفع وتوجه اليه الخطاب بالحقوق (كذا في فتح الباري) قوله صفيه في النهاية صفي الرجل الذي يصفاه الود ويخلصه له فعيل بمعنى فاعل او مفعول وانما قيده باهل الدنيا ليؤذن بان الصفي اذا كان من اهل الآخرة كان جزاءه وراء الجنة وهو رضوان الله تعالى

وَسَلَّمَ النَّائِحَةَ وَالْمُسْتَمْعَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبٌ لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ حَمِدَ اللَّهَ وَشَكَرَ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ حَمِدَ اللَّهَ وَصَبَرَ فَأَلْمُؤْمِنُ يُوجَرُ فِي كُلِّ أَمْرٍ حَتَّى فِي اللَّقْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِيهِ أَمْرَانِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَهُ بَابَانِ بَابٌ يَصْعَدُ مِنْهُ عَمَلُهُ وَبَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ فَإِذَا مَاتَ بَكَيًا عَلَيْهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ فَرَطَانِ مِنْ أُمَّتِي أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِهِمَا الْجَنَّةَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَمَنْ كَانَ لَهُ فَرَطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَرَطٌ يَا مُوقَّةُ فَقَالَتْ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فَرَطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ فَأَنَا فَرَطُ أُمَّتِي

ورضوان من الله أكبر (ط) قوله عجب للمؤمن قال الطيبي أصله اعجب عجباً فعدل من العجب إلى الرفع للثبات كقولك سلام عليك قيل ومن ثم كان سلام إبراهيم في قوله قتلوا سلاماً قال سلام ابلغ من سلام الملائكة (ق) قوله وإن أصابته مصيبة حمد الله قال المظهر وتحقيق الحمد عند المصيبة لأنه يحصل بسببها ثواب عظيم وهو نعمة تستوجب الشكر عليها وتوضيحه قول القائل :

* فإن مس بالنعماء عم سرورها * وإن مس بالضراء أعقبه الاجر *

ويحتمل أن يراد بالحمد الشاء على الله تعالى بقوله (أنا لله وأنا إليه راجعون) (ط) قوله فالمؤمن يوجر قال الطيبي الغاء جزاء شرط مقدر يعني إذا أصابته نعمة فحمد أجر - وإذا أصابته مصيبة فصبر أجر - فهو مأجور في كل أموره حتى في الشهواتية بركة إيمانه وإذا قصد بالنوم زوال التعب للقيام إلى العبادة عن نشاط كانت النوم طاعة وعلى هذا الأكل وجميع المباحات والله اعلم (ط) قوله فما بكت عليهم السماء - قال الطيبي الكشف هذا تمثيل وتخيل مبالغ في فقد من درج وانقطع خبره وكذلك ما روى عن ابن عباس من بكاء مصلّي المؤمن وآثاره في الأرض ومساعد عمله ومهابط رزقه في السماء تمثيل ونفي ذلك في قوله تعالى (فما بكت عليهم السماء والأرض) نهكم بهم وبمخالفتهم المنافية لحال من يعظم فقد - فيقال فيه بكت عليه السماء والأرض اه - والحق أن يحمل على البكاء حقيقة كما هو مذهب أهل السنة على ما نقله البغوي أن للأشياء كلها علماً بالله تعالى ولها تسبيح وخشية قال تعالى (وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) (كذا في المرقاة) قوله ففرطان الفرط بالتحريك من يتقدم القافلة فيطلب الماء والرعى ويهبي لهم ما يحتاجون إليه في المنزل - فعل بمعنى فاعل يستوي فيه الواحد والجميع مثل تبع وتابع - المعنى الطفل المتوفى يتقدم والديه فيهبى لهم في الجنة منزلاً ونزلاً - كما يتقدم فراط القافلة فيعدون لهم ما يفتقرون إليه من الأسباب ويهيئون لهم المنازل (ط) قوله فمن كان له فرط من أمتك أي فما حكمه أو فهل له بهذا الثواب قال ومن كان له فرط أي فكذلك (ق) قوله يا موققة يعني وفكك الله تعالى على السؤال حتى تفضل على العباد وسهل عليهم حصول ذلك المعنى من ولد

لَنْ يُصَابُوا بِمِثْلِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ قَبَضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي
فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ قَبَضْتُمْ ثَمَرَةَ فُؤَادِهِ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ مَاذَا قَالَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ حَمْدَكَ
وَأَسْتَرجِعُ فَيَقُولُ اللَّهُ ابْنُوا لِعَبْدِي بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَسَمُّوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَزَى مُصَابًا
فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ
مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ عَاصِمٍ الرَّائِي وَقَالَ وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَوْقُوفًا * وَعَنْ * أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
عَزَى ثَكْلِي كُتِبَ بُرْدًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
* وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ لَمَّا جَاءَ نَعِي جَعْفَرٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْنَعُوا
لِأَلِ جَعْفَرٍ طَعَامًا فَقَدْ أَتَاهُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ نِيعَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا نِيعَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ وَذُكِرَ لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

واحد حتى يفضل من لا ولد له بخرط مثلي ونعم الفارط انا (ط) قوله لمن يصابوا بمثلي وانشدت فاطمة
الزهراء رضي الله تعالى عنها :

* ماذا على من شم تربة احدا * ان لا يشم مدى الزمان غواليا *
* صبت على مصائب لو انها * صبت على الايام صرن لياليا * (ط)

قوله قال الله تعالى للملائكة قال الطيبي مرجع السؤال الى تنبيه الملائكة على ما اراد الله تعالى من التفضل على
عبد الحاضر لاجل تصبره على المصائب او عدم تشكيه بل اعداده اياها من جملة النعماء التي تستوجب الشكر عليها
ثم استرجاعه وان نفسه ملك الله واليه المصير في العاقبة قال اولاد ولد عبد اي فرع شجرته ثم ترقى الى ثمرة
فؤاده اي نقاوة خلاصته فان خلاصة الانسان الفؤاد — والفؤاد انما يعتد به لما هو مكان اللطيفة التي خلق لها
وبها شرفه وكرامته فحقيق لمن قدم مثل تلك النعمة الخطيرة وتلقاها بمثل ذلك الحمد ان تكون محموداً حتى
المكان الذي يسكن فيه ولذلك سمي بيت الحمد والله اعلم (ط) قوله بما نيع عليه الباء يجوز ان تكون سببية
وما مصدرية وان يكون الجار والمجرور محلاً وما موصولة اي يعذب متلبساً بما تدب عليه من الالفاظ يا جيلاه

بِقَوْلِ إِنْ أَلَمِيتَ لَيُعَذَّبُ بِكَاءُ الْحَيِّ عَلَيْهِ تَقُولُ يَغْفِرُ اللَّهُ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ وَلَكِنَّهُ نَسِيَ أَوْ أَخْطَأَ إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَّةٍ يَبْكِي عَلَيْهَا فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَبْكُونَ عَلَيْهَا وَإِنَّمَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لَمِيكَةَ قَالَ تُوُفِّيتْ بِنْتُ لَعْمَانَ بْنِ عَفَّانَ بِمَكَّةَ فَجِئْنَا لِنَشْهَدَهَا وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ فَأَنِّي لَجَالِسٌ بَيْنَهُمَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِعُمَرَوِ بْنِ عُثْمَانَ وَهُوَ مُوَاجِهَةٌ أَلَا تَنْهَى عَنِ الْبُكَاءِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَلَمِيتَ لَيُعَذَّبُ بِكَاءُ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ بَعْضُ ذَلِكَ ثُمَّ حَدَّثَ فَقَالَ صَدَرْتُ مَعَ عُمَرَ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ فَإِذَا هُوَ بِرَكْبٍ تَحْتَ ظِلِّ سَمْرَةٍ فَقَالَ أَذْهَبُ فَأَنْظُرُ مِنْ هَؤُلَاءِ الرُّكْبِ فَنَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ صَهِيْبٌ قَالَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَدْعُهُ فَرَجَعْتُ إِلَى صَهِيْبٍ فَقُلْتُ ارْتَحِلْ فَأَلْحَقْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا أَنْ أَصِيبَ عُمَرُ دَخَلَ صَهِيْبٌ يَبْكِي يَقُولُ وَآ أَخَاهُ وَأَصَاحِبَاهُ

يا كهفاه ونحوهما على سبيل التهكم وبعضه حديث النعمان وسيأتي عن قريب (ط) قوله توفيت بنت لعمان بن عفان بمكة فجئنا لنشهدها أي لنحضر صلاتها ودفنها وحضرها ابن عمر وابن عباس أي وقد حضراها أيضا — فاني لجالس بينهما قال الطيبي الطاهر ان يقال واني لجالس ليكون حالا والعامل حضر والفاء تستدعي الاتصال بقوله فجئنا لشهداها — وقال مبرك وقع في البخاري بالواو — فقال عبد الله بن عمر لعمر بن عثمان وهو أي ابن عمر مواجبه أي مقابل ابن عثمان — الاتي أي اهلك عن البكاء أي بالصياح والنياح فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت لتعذب بكاء أهله عليه فقال ابن عباس رضي الله عنه أي معترضا على ابن عمر عائشة خالته كاييه قد كان عمر يقول بعض ذلك أي العموم وهو ان يكون بصوت او ندبة او يروي أي بعض ذلك الكلام لان في روايته ببعض بكاء أهله كما سيأتي والله اعلم (ق) قوله ثم حدث أي روى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ما سمعه من عمر رضي الله تعالى عنه فقال صدرت أي رجعت مع عمر من مكة سائرا حتى اذا كنا بالبيداء موضع قريب من ذي الحليفة فادا هو أي عمر بركب جماعة من الركبان تحت ظل سمرة بفتح السين وضم الميم نوع شجر — فقال أي عمر لي — اذهب فانظر أي تحقق من هؤلاء الركب فظرت فادا هو صهيب أي ومن معه قال أي ابن عباس فاخبرته أي عمر او بالخبر فقال ادعه أي اطلب صهيبا فرجعت إلى صهيب فقلت أي لصهيب ارتحل أي من مكانك — فالحق بفتح الحاء أي اتبع أمير المؤمنين أي امره والاجتماع معه — وهذا توطئة للمصاحبة والخصوصية الخالصة والمواخاة السالفة بين عمر وصهيب فانه من اكابر الصحابة ولهذا قال فلما ان زائدة اصيب عمر أي جرح في الحراب وتقل إلى بيته مع الاصحاب بضرب ذلك المجوسي له بخنجرة ضربات متعددة وهو يصلي بالناس الصبح فسقط وحمل إلى بيته وكمل عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه الصلاة للناس ودخل الناس على عمر يتعرفون الخبر — دخل أي عليه صهيب يبكي حال يقول بدل اشتغال من يبكي واخاه وا صاحبا ليس في هذا نوح نظير ما صدر عن فاطمة رضي الله تعالى

فَقَالَ عُمَرُ يَا صَهِيبُ أَنْبِئِي عَلِيٍّ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبَعْضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ عُمَرَ لَا وَاللَّهِ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَلَكِنْ إِنَّ اللَّهَ يَزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَسْبُكُمْ الْقُرْآنُ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ ذَلِكَ وَاللَّهُ هُوَ أَضْحَكُ وَأَبْكَى قَالَ ابْنُ أَبِي مَلِيكَةَ فَمَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ شَيْئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلُ ابْنِ حَارِثَةَ وَجَعْفَرِ بْنِ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ وَأَنَا أَنْظُرُ مِنْ صَائِرِ الْبَابِ تَعْنِي شَقَّ الْبَابِ فَاتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرَ بُكَاءَهُنَّ

عنها - من قولها وا اباء جنة الفردوس ما واما يا ابتاه الى جبرائيل نعا - لما تقرر من ان شرط الووح ان يقرن برفع صوت فقال عمر يا صهب ابكي علي اي بالصوت والذب وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الميت ليعذب ببعض بكاء اهله فقال ابن عباس فلما مات عمر رضى الله تعالى عنه ذكرت ذلك ابي الكلام او الحديث لعائشة رضي الله عنها فقالت يرحم الله عمر فيه اشارة الى انه وقع منه سهو يحتاج الى عفو وفيه من الآداب الحسنة على منوال قوله تعالى (عفا الله عك) قال الطيبي استغربت من عمر ذلك القول فجملت قولها يرحم الله عمر تمهيدا ودفعاً لما يوجب من نسبته الى الخطأ لا اي لبس كذلك والله ما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الميت ليعذب ببكاء اهله اي مطلقاً ولا مقيداً ببعض وهذا اللفي المؤكد بالقسم منها على زعمها وطبها او مقيد بسماعها - والا فمن حفظ حجة على من لم يحفظ والمثبت مقدم على الباقي وكيف والحديث روى من طرق صحيحة بالفاظ صريحة ولكن اي الذي حدث به جملة ان الله الخ وفي نسخة ولكن قال ان الله يزيد الكافر عذابا بكاء اهله عليه فيه ان النبي منها رضي الله تعالى عنها ما ماقص لما قالت سابقاً من ان الحديث ورد في يهودية كانوا يسكون عليها وهي تعذب في قبرها وقالت ابي تأكيداً لقولها - حسبكم القرآن ولا تزر وازرة وزر اخرى قال ابن عباس اي عند قول عائشة او عند نقله عنها ويبدأ لها ومصدقا لكلامها - والله يرفع مع الواو هو اضحك وابكى قال الطيبي غرضه تقرير لفي ما ذهب اليه ابن عمر من ان الميت يعذب ببكاء الاهل وذلك ان بكاء الانسان وضحكه وحزنه وسروره من الله يظهرها فيه فلا اثر لها في ذلك قال ابن ابي مليكة فما قال ابن عمر شيئا قال الطيبي اي فعند ذلك سكوت ابن عمر واذعن - قات لادلالة في السكوت على الادعان بل ترك المجادلة كما هو شأن اهل العرفان (ق) قوله لما جاء النبي صلى الله عليه وسلم قتل ابن حارثة الخ اي جاءه صلى الله عليه وسلم خبر شهادتهم جلس اي في المسجد يعرف فيه اي في وجهه الوجه الحزن اي اثره - واما انظر من صائر الباب تعني اي تريد عائشة بصائر الباب شق الباب بفتح الشين ابي خرقه وهذا تفسير للراوي عنها - فاتاه رجل فقال اي الرجل - ان نساء جعفر - فعلن كذا وكذا من البكاء الشنيع والنوح الفظيع - حذف الخبر بدلالة الحال وذكر اي الرجل بكاءهن الجملة في محل النصب على

فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْهَاهُنَّ فَذَهَبَ ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ لَمْ يُطْعَمَهُ فَقَالَ أَنَّهُنَّ فَأَتَاهُ الثَّالِثَةَ قَالَ وَاللَّهِ غَلَبْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَعَمْتُ أَنَّهُ قَالَ فَاحِثٌ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ قُلْتُ أَرُغِمَ اللَّهُ أَنْفَكَ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ تَتْرُكْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَنَاءِ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ غَرِيبٌ وَفِي أَرْضٍ غُرْبَةٍ
لَأَبْكِيَنَّهُ بُكَاءً يُتَحَدَّثُ عَنْهُ فَكُنْتُ قَدْ تَهَيَّأتُ لِلْبُكَاءِ عَلَيْهِ إِذْ أَقْبَلَتِ امْرَأَةٌ تُرِيدُ أَنْ
تُسْعِدَنِي فَاسْتَقْبَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتُرِيدِينَ أَنْ تُدْخِلِيَ الشَّيْطَانَ
بَيْتًا أَخْرَجَهُ اللَّهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ وَكَفَفْتُ عَنِ الْبُكَاءِ فَلَمْ أَبْكِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

* وَعَنْ * النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَغْيَى عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ فَجَعَلَتْ أُخْتُهُ عَمْرَةَ نَبْكَى
وَاجْبِلَاءً وَاكْذَاوَا كَذَا تُعَدُّ عَلَيْهِ فَقَالَ حِينَ أَفَاقَ مَا قُلْتُ شَيْئًا إِلَّا قِيلَ لِي أَنْتَ كَذَلِكَ
زَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَمَّا مَاتَ لَمْ تَبْكْ عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ بِأَكْبِهِمْ فَيَقُولُ وَاجْبِلَاءً
وَاسِيدَاءَ وَمَحْوُ ذَلِكَ إِلَّا وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ مَلَكَئِيزَ يَلْهَزَانِهِ وَيَقُولَانِ أَهْكَذَا كُنْتَ رَوَاهُ

الحلية سادة مسد الحبرية - فامرء ان ينهاهن فذهب ثم اتاه الثانية اي المرة الثانية لم يطعمه اي في ترك البكاء قال
الطبي حكاية لمعنى قول الرجل اي فذهب ونهاهن ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال نهيتن لم يطعني
يدل عليه قوله في المرة الثالثة والله غلبنا (ق) قوله فاحث بضم الاء امر من الحثي بمعنى الرمي في افواههن
التراب كناية عن تركهن على حالهن لعدم نعم الصبحة بهن في حال ضجرهن وجرعهن والله اعلم (ق) قوله
قُلْتُ ارْغِمَ اللَّهُ أَنْفَكَ قَالَ الطَّيْبِيُّ اِي قَالَتْ عَائِشَةُ لِلرَّحْلِ ادْلِكِ اللَّهُ فَاثُكِ آدَيْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَا كَفَفْتِنِ عَنِ الْبُكَاءِ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا - لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِي عَلَى وَجْهِ الْكِبَالِ فِي الرَّجْرِ وَالْأَقْدَقَامِ بِالْأَمْرِ حَيْثُ نَهَاهُنَّ عَنِ الزَّجْرِ الْخِ وَلَمْ تَتْرُكْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ مِنَ الْعَنَاءِ اِي تَعَبِ الْحَاظِرِ مِنْ سَمَاعِ أَصْوَاتِهِنَّ قَوْلُهُ مَرَّتَيْنِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِالْمَرَّةِ الْأُولَى يَوْمَ دَخُولِهِ فِي
الْإِسْلَامِ وَالثَّانِيَةَ يَوْمَ خُرُوجِهِ مِنَ الدُّنْيَا مُسْلِمًا وَأَنْ يَرَادَ بِهِ التَّكْرِيرُ اِي أَخْرَجَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَخْرَاجًا بَعْدَ أَخْرَاجٍ
كَقَوْلِهِ تَعَالَى (ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ) وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِالْمَرَّةِ الْأُولَى يَوْمَ هَاجَرَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى حَبْشَةَ
وَبِالْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ يَوْمَ هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَانَّهُ مِنْ دَوِي الْهَجْرَتَيْنِ - قَوْلُهُ الْإِقِيلُ لِي أَنْتَ كَذَلِكَ اِي لِمَا قُلْتُ وَاجْبِلَاءَ
قِيلَ لِي أَنْتَ جَبَلٌ كَهْفٌ يَلْجَأُونَ إِلَيْكَ عَلَى سَبِيلِ الْوَعِيدِ وَالتَّهْكِيمِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (دُقَانُكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ)
وَهَذَا الْحَدِيثُ يَنْصُرُ مَذْهَبَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ (ط) قَوْلُهُ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ
هُوَ كَقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ يَمْرُضُ الْمَرِيضُ وَتَضِلُّ الضَّالَّةُ فَسَمِيَ الْمَشَارِفُ لِلْمَوْتِ وَالْمَضِلُّ الْمَضِلُّ وَمِنْ بَصَاوِضِ
وَهَذِهِ الْحَالَةُ هِيَ الْحَالَةُ الَّتِي ظَهَرَتْ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ (ط) قَوْلُهُ يَلْهَزَانِهِ اِي يَضْرِبَانِهِ وَيُدْفَعَانِهِ - وَاللَّهِ

التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَاتَ مَيْتٌ مِنْ آلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْتَمَعَ النِّسَاءُ يَبْكِينَ عَلَيْهِ فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَيَطْرُدُهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْنِي يَا عُمَرُ فَإِنَّ الْعَيْنَ دَامِعَةٌ وَالْقَلْبَ مُصَابٌ وَالْعَهْدَ قَرِيبٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَاتَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَكَتِ النِّسَاءُ فَجَعَلَ عُمَرُ يُضْرِبُهُنَّ بِسَوْطِهِ فَأَخْرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ وَقَالَ مَهْلًا يَا عُمَرُ ثُمَّ قَالَ إِيَّا كُنْ وَنَعِيقَ الشَّيْطَانِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُمَا كَانَا مِنَ الْعَيْنِ وَمِنَ الْقَلْبِ فَمِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنَ الرَّحْمَةِ وَمَا كَانَ مِنَ الْيَدِ وَمِنَ اللِّسَانِ فَمِنْ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا قَالَ لَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ضَرَبَتْ أُمُّ أَيْمَنُ الْقَبْرَ عَلَى قَبْرِهِ سَنَةً ثُمَّ رَفَعَتْ فَسَمِعَتْ صَائِحًا يَقُولُ أَهْلُ وَجَدُوا مَا فَتَدُّوا فَأَجَابَهُ آخَرُ بَلَى يَسُوءُوا فَأَتَقَلَّبُوا * وعن * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَأَبِي بَرَزَةَ قَالَا خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَى قَوْمًا قَدْ طَرَحُوا أَرْدِيَّتَهُمْ يَمْشُونَ فِي قُمَصٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أِبْفَعِلِ الْجَاهِلِيَّةُ تَأْخُذُونَ أَوْ بِصَنِيعِ الْجَاهِلِيَّةِ تَشَبَّهُونَ لَقَدْ

الضرب يجمع الكف في الصدر ويقال لهزه بالرمح أي طعه في الصدر (ط) قوله فان العين دامعة والقلب مصاب والعهد قريب كان من الطاهر ان يعكس لان قرب العهد يؤثر في القلب بالحزن والحزن يؤثر في البكاء ولكن قدم ما يشاهد ويستدل به على الحزن الصادر من قرب وفيه انهم لم يكن يزدن على البكاء بالياحة والجزع (ط) قوله قال مهلا يسكون الهاء اي امهلين مهلا او اعطين مهلا (ط) ونعيق الشيطان اي صياحه بالياحة واضيف اليه لحمه عليه من نعق الراعي بعنقه دعاها لتعود ومنه قوله تعالى (كمثل الذي ينطق) قوله من العين ومن القلب فمن الله عز وجل فان قلت نسبة الدمع الى العين والقول من اللسان والضرب باليد ان كان بطريق الكسب فالكل يصح من العبد وان كان من طريق التقدير فمن الله فما وجه اختصاص البكاء بالله قلت الغالب في البكاء ان يكون محمودا فالادب ان يسند الى الله تعالى بخلاف قول الحنا والضرب باليد عند المصائب فان ذلك مذموم (ط) قوله بل يسوءوا فاقبلوا الخ - قال السيوطي اخرج ابن ابي الدنيا عن سواد بن مصعب عن ابيه ان اخوين كان حارين له وكان كل واحد يمد بصاحبه وجدا لا يرى مثله فخرج الاكبر الى اصفهان فمات الاصغر فاختلف الى قبره سبعة اشهر فاذا هاتفت يهتف من خلفه يوما :

* يا ايها الباكي على غيره * نفسك اصلحها ولا تبكه *

* ان الذي تبكي على ارمه * توشك ان تسلك في سلكه *

قال فالتفت فلم ير خلفه احدا فاقشعر وحم فرجع الى اهله فلم يلبث الا ثلاثا حتى مات فدفن الى جنبه

هَمَّتْ أَنْ أَدْعُوَ عَلَيْكُمْ دَعْوَةً تَرْجِعُونَ فِي غَيْرِ صُورِ كُمْ قَالَ فَآخِذُوا أَرْدِيَّتَهُمْ وَلَمْ يَعُودُوا
لِذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ تُتْبَعَ جَنَازَةٌ مَعَهَا رَأْيُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَه * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قُلَّ لَهُ مَاتَ
ابْنٌ لِي فَوَجَدْتُ عَلَيْهِ هَلْ سَمِعْتَ مِنْ خَلِيلِكَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ شَيْئًا يَطِيبُ بِنَفْسِنَا
عَنْ مَوْتَانَا قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صِغَارُهُمْ دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ يَلْقَى أَحَدَهُمْ
أَبَاهُ فَيَأْخُذُ بِنَاحِيَةِ ثَوْبِهِ فَلَا يَفَارِقُهُ حَتَّى يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَحْمَدُ وَاللَّفْظُ لَهُ
* وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتْ أَمْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ الرَّجُلُ بِمَحْدِثِكَ فَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا نَأْتِيكَ فِيهِ تَعْلِمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ
اللَّهُ فَقَالَ اجْتَمِعِينَ فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا فِي مَكَانٍ كَذَا وَكَذَا فَاجْتَمِعْنَ فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَلَمَّهْنَ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ مَا مَنَكُنَّ أَمْرَأَةٌ تَقْدِمُ بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ
وَلَدِهَا ثَلَاثَةً إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنْهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَيْنِ فَأَعَادَتْهَا
مَرَّتَيْنِ ثُمَّ قَالَ وَاثْنَيْنِ وَاثْنَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمِينَ يَتَوَفَّى لَهُمَا ثَلَاثَةٌ إِلَّا أَدْخَلَهُمَا اللَّهُ الْجَنَّةَ
بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَانِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ قَالُوا أَوْ وَاحِدٌ قَالَ أَوْ وَاحِدٌ
ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ السَّقِطُ لَيَجْرُأُ أُمَّهُ بِسَرَرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ إِذَا احْتَسَبَتْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَرَوَى ابْنُ مَاجَه مِنْ قَوْلِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَدَّمَ ثَلَاثَةً مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَبْلُغُوا الْحِنْثَ كَانُوا لَهُ حِصْنًا

اه (ق) قوله معها رانه بتشديد النون نائحة صائحة قوله دعاميص الجبة في الناية جمع دعموص وهي دويبة
تفوص بالماء وتكون في مستنقع الماء والدعموص أيضا الدخا في الامور اى انهم سياحون في الجبة دخالون في
منازلها لا يمنعون من موضع كما ان الصبيان في الدنيا لا يمنعون من الدخول على الحرم ولا يحتجب منهم (ط)
قوله ذهب الرجال بحديثك اى اخذوا نصيبا وافرا من مواعظك واستصحبوك معهم ولما استلزم المحادثة والمذاكرة
استصحب الذاكر الواعظ المستمع وملازمته اياه قلن اجعل لنا يوما اى نصيبا اطلاقا للمحل على الحال ومن نفسك
حال من يوما ومن ابتدائية اى اجعل لنا من نفسك نصيبا ما في بعض الايام (ط) قوله بسرره في النهاية هي
ما يبقى بعد القطع مما تقطعه القابلة اقول هذا تميم وجالفة للكلام السابق ومن ثم صدره صلى الله عليه وسلم

حَصِينًا مِنَ النَّارِ فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ قَدِّمْتُ اثْنَيْنِ قَالَ وَاثْنَيْنِ قَالَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ أَبُو الْمُنْذِرِ سَيِّدُ
الْقُرَاءِ قَدِّمْتُ وَاحِدًا قَالَ وَوَاحِدًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ * وَعَنْ * قُرَّةَ الْمَزْنِيِّ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ابْنُ
لَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتُحِبُّهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَبُّكَ اللَّهُ كَمَا أَحْبَبُهُ فَقَدَّهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا فَعَلَ ابْنُ فُلَانٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا تُحِبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ أَبَاكَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ إِلَّا وَجَدْتَهُ يَنْتَظِرُكَ فَقَالَ
رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَهُ خَاصَّةٌ أَمْ لِكُلِّنَا قَالَ بَلْ لِكُلِّكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ السَّقَطَ لِيُرَاغِمُ رَبَّهُ إِذَا أَدْخَلَ أَبُوهُ النَّارَ فَيَقَالُ
أَيُّهَا السَّقَطُ الْمُرَاغِمُ رَبُّهُ أَدْخِلْ أَبَوَيْكَ الْجَنَّةَ فَيَجْرُهُمَا بِسَرَرِهِ حَتَّى يَدْخُلَهُمَا الْجَنَّةَ رَوَاهُ
أَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَا ابْنَ
آدَمَ إِنْ صَبَرْتَ وَاحْتَسَبْتَ عِنْدَ الصَّدَمَةِ الْأُولَى لَمْ أَرْضَ لَكَ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ
أَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ
وَلَا مُسْلِمَةٍ يُصَابُ بِصِيبَةٍ فَيَذْكُرُهَا وَإِنْ طَالَ عَهْدُهَا فَيُحْدِثُ لِذَلِكَ أُسْتِرْجَاعًا إِلَّا
جَدَّدَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَأَعْطَاهُ مِنْ أَجْرِهَا يَوْمَ أُصِيبَ بِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي
شَيْبَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْقَطَعَ
شَيْعُ أَحَدِكُمْ فَلْيَسْتَرْجِعْ فَإِنَّهُ مِنَ الْمَصَائِبِ * وَعَنْ * أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ

بالقسم أي إذا كان السقط الذي لا يوبه به يجر الام بما قد قطع من العلاقة بينها فكيف الولد المؤلف الذي هو
فلذة الكبد (ط) قوله الا وجدته ينتظرك قال الطيبي ينتظرك أي مفتاحاً لك مهياً لدخولك كما قال تعالى (جات
عدن مفتحة لهم الابواب) فاستعير للفتح الانتظار مبالغة (ط) قوله ان السقط ليراغم اي يحادل ويخاصم ربه
قال الطيبي هذا تخيل على نحو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم
فاخذت بحقو الرحمن فقال له فقالت هذا مقام العائذ بك من القطعية قال نعم اما ترضين ان اصل من وصلك واقطع
من قطعك فقالت بلى الحديث اه وفيه انه لا ضرورة الى التخيل مع امكان حمل الحديث على التحقيق بلا مانع
وصارف من دليل عقلي وثقلي واما احاديث الرحم فمن احاديث الصفات والرحم معنى من المعاني فاما ان
يترك على حاله ولا يتصرف في منواله كما هو طريق السلف او يؤل على دأب الخلف مع ان المحققين على ان المعاني
لها حقائق ثابتة في علم الله تعالى او يحوّلها الله تعالى صوراً واجساماً ويجعلها ناطقة وسائلة ومحبة وامثال ذلك

يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ يَا عِيسَى
إِنِّي بَاعِثٌ مِنْ بَعْدِكَ أُمَّةً إِذَا أَصَابَهُمْ مَا يُحِبُّونَ حَمْدُوا اللَّهَ وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ
أَحْتَسِبُوا وَصَبَرُوا وَلَا حِلْمَ وَلَا عَقْلَ فَقَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا لَهُمْ وَلَا حِلْمَ وَلَا
عَقْلَ قَالَ أُعْطِيَهُمْ مِنْ حِلْمِي وَعِلْمِي رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿باب زيارة القبور﴾

الفصل الاول * عن * بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فزوروها ونهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاث فامسكوا ما
بدا لكم ونهيتكم عن البَيْدِ إِلَّا فِي سِقَاءٍ فَاشْرَبُوا فِي الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا رَوَاهُ
مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ زَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَأَبْكَى

وما ذلك على الله بعزيز (ق) قوله لا حلم ولا عقل قيل هو مؤكد لفهوم احتسبوا وصبروا لان الاحتساب
ان يحمله على العمل والاخلاص وابتغاء مرضاة الله لا الحلم والعقل وحينئذ يتوجه السؤال اي كيف يصبر ويحتسب
من لا عقل ولا حلم له فاجاب بانه ان فهمه وعقله يتعلم ويتعلم بحلم الله وعلمه - وفي وضع علي موضع
العقل اشارة الى عدم حواز نسبة العقل اليه تعالى عن صفات المخلوقين علواً كبيراً وهو القوة المثبته
يقبول العلم - (ط)

﴿باب زيارة القبور﴾

قوله فزوروها قال النووي اجمعوا على ان زيارتها سنة لهم وهل تكره للنساء وجهان قطع الاكثر
بالكرهية ومنهم من قال لا يكره اذا امتن الفتنة ويبغي لازائر ان يدنو بقدر ما كانت يدنو من صاحبه في
الحياة لو رآه - وقل الطيبي الغاء متعلق بمحذوف اي كنت نهيتكم عن زيارة القبور فان المباحة بتكثير
الاموات فعل الجاهلية واما الان فقد دار رحى الاسلام وهدم قواعد الشرك فزوروها فانها تورث رقة القلب
وتذكر الموت والبلى وغير ذلك من العوائد اه ويؤيده حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروا القبور
فانها زهد في الدنيا وتذكر الآخرة - وفي رواية انها ترق القلب وتدمع العين ونهيتكم اي اول الامر
عن لحوم الاضاحي اي عن ادخارها وامساكها وكان ذلك النهي لاجل الفقراء المحتاجين وقد وقع قحط بالبادية
فدخل اهلها المدينة فوق ثلاث اي ليال فامسكوا اي لحومها مطلقاً فالامر للرخصة (ق) قوله كنت نهيتكم
عن البَيْدِ الا في سقاء اي قربة وذلك ان السقاء يبرد الماء فلا يشتد ما يقع فيه اشتداد ما في الظروف والاواني
فيصير خمرًا - والحاصل ان المنهي هو المسكر لا الظروف بعينها كما قال نهام عن اربع الحنم والدباء والنقير
والمزفت والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه الخ في الحديث ما علمت

مَنْ حَوَّلَهُ فَقَالَ أَسْتَأْذِنُ رَبِّي فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي وَأَسْتَأْذِنُهُ فِي أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأُذِنَ لِي فَزُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُ الْمَوْتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ

من حال ام النبي صلى الله عليه وسلم والى ذلك مال بعض العلماء في الحكم على والذي المصطفى صلى الله عليه وسلم بانها ماتا على الشرك وقد اجاب السيوطي وغيره عن هذا الحديث وسائر ما ورد في هذا الباب من قوله ان ابي واباك في النار ونحو ذلك في رسالة سماها مسالك الخفاء في اسلام والذي المصطفى صلى الله عليه وسلم وله في ذلك ثلاث رسائل وقد صنف في ذلك كثير من العلماء المتأخرين فحملوا الاحاديث الواردة في معنى حديث الباب على انها كانت قبل نزول قوله تعالى (وما كما معذيين حتى نبعث رسولا - فان اهل الفترة بموجب ما دلت عليه الآية الكريمة والاحاديث الواردة لا عذاب عليهم فان قلت هذه الآية مكية وزيارته **عليه السلام** لاهمه كانت عام الفتح فكيف يتأني ما ذكر قلت الآية وان كانت مكية لكن الله تعالى لم يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على ان حكمها عام في السابقين والموجودين في زمانه صلى الله عليه وسلم رعاية لمصلحة الانذار فلما اطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك اخبرنا باحوال الفترة كما اخرج البزار من حديث انس مرفوعا يؤتى باربعة يوم القيامة بالمولود والموتى ومن مات في الفترة وبالشيخ الفاني يتكلم بحججه فيقول الله لعنق من جهنم ابرزى فيقول لهم اني كنت ابث الى عبادي رسلا من انفسهم واني رسول نفسي اليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقاوة اندخلها ومنها كنا نفرق ومن كتب له السعادة فيمضي فيقتحم فيها مسرعا فيقول الله قد عصيتموني فاتم لرسلي اشد تكذيبا ومعصية فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار على ان لقائل ان يقول ليس في الحديث دليل على ان والدته مشركة وغاية ما هناك انه صلى الله عليه وسلم بكى لها رحمة من النار التي توجب الخلود بل يحتمل ان تكون هي النار التي لا بد للمؤمنين من ورودها ايضا كما دل عليه قوله تعالى (وان منكم الا واردها) فاراد صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لها من اجل ذلك لعل رحمة ربه تدركها وتكون مستثناة فمنعه ربه تعالى عن ذلك تحقيقا لتمام المقدور المشار اليه في الآية (كان على ربك حتما مقضيا) واما ما وقع في حديث ابن مسعود فنزلت وما كان للنبي الآية مخالف لما رواه الثقات من ان نزولها انما كانت في قصة ابي طالب كما اخرج البخاري - وهي من آيات البراءة - وبراءة نزلت سنة تسع فهذه رواية شاذة لا تؤثر فيها حقيقته والباءت على ما قلنا قوله تعالى (الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين) على ما قيل المراد انه ينقله من ظهر ساجد الى ساجد وقد ورد ان الله تعالى احياهما - حتى آتانا به ثم ماتا - وما احسن قول الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي في آيات له :

- * حبي الله النبي مزيد فضل * على فضل وكان به رؤفا *
- * فاحيا امه وكذا اياه * لايمان به فضلا لطيفا *
- * فسلم فالقدير بذو قدير * وان كان الحديث به ضعيفا *

(كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الامام ابي حنيفة) ومما قاله العلامة السيوطي زح في هذه المسئلة

- * ان الذي بعث النبي محمدا * انجي به الثقلين مما يحجف *
- * ولامه وايه حكم شائع * ابداه اهل العلم في ما صنفوا *
- * فجاعة اجروها مجرى النبي * لم يأت خبر الدعاة المسعف *

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْلِكُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْمَقَابِرِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآحِقُونَ نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * ابن عباس قال مرَّ النبي صلى الله عليه وسلم بقبور
بالمدينة فاقبل عليهم بوجهه فقال السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ أَنْتُمْ
سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِالْآثِرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * عائشة قالت كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَلِمًا كَانَ لَيْلَتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيعِ فَيَقُولُ

* وَالْحَكَمُ فِيمَنْ لَمْ تَحْجْهُ دَعْوَةٌ * انْ لَاعْدَابِ عَلَيْهِ حَكَمٌ يُولَفُ *
* وَجَمَاعَةٌ دَهَمُوا إِلَى أَحْيَائِهِ * أَبْوِيهِ حَتَّى آمَنُوا لَا خَوْفُوا *
* وَرَوَى ابْنُ شَاهِينَ حَدِيثًا مُسْنَدًا * فِي دَاكْ لَكِنْ الْحَدِيثُ مُضَعَفٌ *
* وَبِحَسَبِ مَنْ لَا يَرْصِيهَا صَمْنَهُ * أَدَا وَلَكِنْ إِي مِنْ هُوَ مُضَعَفٌ *
* صَلَّى إِلَهُ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٌ * مَا جَدَّدَ الدِّينَ الْحَيِّفَ مَحْفٌ *

قوله السلام عليكم في موضع نصب على انه مفعول ثان ليعلم - اي يعلمهم كيفية التسليم على اهل المقابر
وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يؤخرون السلام قال الحماسي :

* عَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ قَسْ بِنِ عَاصِمٍ * وَرَحْمَتُهُ مَا شَاءَ أَنْ يَرْحَمَا *

وحالهم وقدم صلى الله عليه وسلم - قال الخطابي فيه ان السلام على الموتى - كما هو على الاحياء في تقديم
الدعاء على الاسم ولا يقدم الاسم على الدعاء كما يفعل العامة وكذلك في كل دعاء بحجر قال الله تعالى (رحمة الله
وبركاته عليكم اهل البيت) وقال سبحانه وتعالى (سلام على الياسين) والله اعلم (ط) قوله اهل الديار سمى
النبي صلى الله عليه وسلم موضع القبور داراً تشبهاً له بدار الاحياء لاجتماع الموتى فيها (ط) قوله
وانا ان شاء الله بكم للآحقون اتي به للتبرك او امثالاً لآله كما قال تعالى (ولا تقوان لشيء اني فاعل ذلك غداً
الا ان يشاء الله) او لان الموت على الايمان والاسلام مشكوك فيه فعلى هذا يكون خاصاً بالامة واتى به
صلى الله عليه وسلم تعليماً لهم او ان فيه بمعنى اد كما في (وخافوني ان كنتم مؤمنين) (كذا في شرح
الادكار لابن علان رحمه الله تعالى) قوله فاقبل عليهم بوجهه قال المطهر اعلم ان زيارة الميت كزيارته في حال
حياته يستقبله بوجهه ويحترمه كما كان يحترمه في الحياة يجلس بعيداً منه ان كان في الحياة يجلس بعيداً منه وقريباً
منه ان كان قريباً - وقدم مغفرة الله له على مغفرته للميت اعلاماً بتقديم دعاء الحي على الميت والحاضر على الغائب
(ط) قوله ونحن بالآثر بفتحيتين وفي نسخة بكسر الهمزة وسكون المثناة يعني تابعون لكم من ورائكم للآحقون
بكم قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل اي كان من عادته انه اذا بات عندها ان
يخرج الى البقيع اي بقيع الغرقد وهو موضع بظاهر المدينة فيه قبور اهلها في النهاية هو المكان المتسع

السَّلامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَأَنَا كُمْ مَا تُوعِدُونَ غَدًا مُؤْجِلُونَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ
بِكُمْ لَاحِقُونَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَهْلِ بَقِيعِ الْغَرْقَدِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعنها * قَالَتْ كَيْفَ أَقُولُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ تَعْنِي فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ قَالَ قُولِي السَّلامَ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ
وَيَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَأْخِرِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآحِقُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ يَرْفَعُ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَارَ قَبْرَ
أَبِيهِ أَوْ أَحَدِهِمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ غُفِرَ لَهُ وَكُتِبَ بَرًّا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ مُرْسَلًا
* وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ
الْقُبُورِ فزُورُوهَا فَإِنَّهَا تُزْهِدُ فِي الدُّنْيَا وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا زَوَّارَاتِ الْقُبُورِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَالَ قَدْ
رَأَى بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ هَذَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يُرَخِّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زِيَارَةِ
الْقُبُورِ فَلَمَّا رَخِّصَ دَخَلَ فِي رُخْصَتِهِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّمَا كَرِهَ زِيَارَةَ الْقُبُورِ
لِلنِّسَاءِ لِقِلَّةِ صَبْرِهِنَّ وَكَثْرَةِ جَزَعِهِنَّ تَمَّ كَلَامُهُ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُدْخِلُ
بَيْتِي الَّذِي فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَإِنِّي وَأَضِيعُ ثَوْبِي وَأَقُولُ إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَأَيُّ فَلَمَّا دُفِنَ
عُمَرُ مَعَهُمْ قَوَّالَهُ مَا دَخَلْتُهُ إِلَّا وَأَنَا مُشْدُودَةٌ عَلَى نِيَابِي حَيَاءً مِنْ عُمَرَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

ولا يسمى بقية الاوفيه شجر او اصولها والغرقد شجر والآن بقيت الاضافة دون الشجرة (ط) قوله واتاكم اي
جاءكم وانما قال اتاكم لان ما هوآت كالحاضر او لتحققه كانه وقع وفي نسخة بالمد اي اعطاكم تحقيق لقوله تعالى
(رنا وآتانا ما وعدتنا) ما توعدون اي ما كنتم توعدون به من الثواب والجزاء غدا متعلق بما قبله ويحتمل
تعلقه بما بعده وهو قوله مؤجلون اي انتم مؤخرون ممهلون الى غد باعتبار استيفاء اجوركم (ق) قوله
كتب برا اي كان برا بها غير عاق بتضييع حقها فعدل منه الى قوله كتب لمزيد الاثبات ، وانه من الراشخين
ثبت في ديوان الابرار ومنه قوله تعالى (فاكتبنا مع الشاهدين) (ق) قولها واني واضع بالتونين
والظاهر واضعة فكاكه نزل منزلة الحائض او التذكير باعتبار الشخص قولها انما هو زوجي واني في الحديث
دليل بين على انه يجب احترام اهل القبور ونزول كل منزلته ما هو عليه في حياته من مراعاة الادب معهم على
قدر مراتبهم والله اعلم (ط) - الحمد لله قد حصل الفراغ من كتاب الصلاة بتوفيقه وفضله ومنه وكرمه
وارحمه من كرمه وفضله ان يوفقني لانعام التطبيق على هذا الكتاب بركة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم آمين

﴿ كتاب الزكاة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ ابن عباسي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يا رب العالمين برحمتك يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد رب العالمين .

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ كتاب الزكاة ﴾

قال الله عز وجل (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة) وقال تعالى (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) وقال تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم) الآية وقال تعالى (ولا يحسن الدين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة) الآية — قال الامام ابن دقيق العيد الزكاة في اللغة للمعنين (احدهما) النماء (والثاني) الطهارة فمن الاول قولهم زكى الزرع ومن الثاني قوله تعالى (وتزكهم بها) وسمى هذا الحق زكاة بالاعتبارين اما الاول فبمعنى ان يكون اخراجها سببا للنماء في المال كما صح ما نقص مال من صدقة — واما بالمعنى الثاني فلانها طهارة للنفس من رذيلة البخل او لانها تطهر من الذنوب — اهـ (كذا في احكام الاحكام) قال الحافظ العسقلاني رحمه الله الزكاة امر مقطوع به في الشرع يستغنى عن تكلف الاحتجاج له وانما وقع الاختلاف في بعض فروعه واما اصل فريضة الزكاة فمن جردها كفر (كذا في فتح الباري)

﴿ اسرار الزكاة ﴾

وهي اربعة اقسام خاص بالمعطى وخاص بالآخذ ومشترك بينهما وخاص بحكمة رب العالمين — اما الخاص بالمعطى فتلاثة عشر سراً (الاول) منها تطهير المؤمن رجس الشح المانع من النجاح فان الشح يدعو الى المطل وينهي عن البذل والسباحة تصد عن العقوق وتحث على اداء الحقوق قال تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) وقال رسوله الكريم عليه افضل الصلاة والتسليم شر ما اعطى العبد شح هالع وجبن خالع (والثاني) تقريبه من سيده ومولاه يبعده عن الميل الشديد الى المال واعلامه بان سعادته بانفاقه في سبيل رازقه وفلاحه باخراج طائفة من ماله المحبوب له حباً لربه لا باشتغاله بطلبه فان الاستغراق في حبه يبعد المرء عن التقرب الى ربه ولنا قال تعالى (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) (والثالث) حمله على الوفاء بتوحيد ربه وشرط تمام الوفاء ان لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشركة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وانما يمتحن درجة الحب بفارقة المحبوب والاموال محبوبة عند الخلائق (والرابع) حمله على شكر من صانه من السؤال وانعم عليه بالاموال قال تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد) (والخامس) صرف نفسه عن سبيل مظلم لا آخر له ولا هداية فيه الى لا حب يهدي الى الله ويوصل الى رضاه وذلك لان زيادة المال توجب زيادة القدرة وهي توجد زيادة اللذة بها وزيادة اللذة تحمل على الزيادة في طلب المال والاكثر منه فيسير الانسان بذلك في طريق مظلم دوري لا نهاية له فكان في ايجاب الانفاق قطع لهذا الطريق ونهاية له وتوجيهه للسائر فيه الى طلب مرضاه الله جل وعلا (والسادس) تقليل طغيانه المؤدي الى

ضلاله وخسرانه واليه الاشارة بقوله تعالى [كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى] [والسابع] تخلقه بخلق من اخلاق الله جل وعلا فان افاضة الخير والرحمة من صفاته تعالى وقد قال رسوله صلى الله عليه وسلم تخلقوا باخلاق الله [والثامن] صيافته من ان يكون شحه بازل مراتب السعادة فوق شحه بما هو ارفع منها وذلك لان سعادة الانسان لها مراتب ثلاث - عليهاهن السعادة الروحية - ووسطاهن السعادة البدنية - ودنياهن السعادة الخارجية وهي سعادة المال والجاه وقد صارت روحه مبذولة بالتكليف وجسمه مبذولا بالتكليف بالصلاة فوجب ان يصير المال من باب اول مبذولا بالتكليف بالزكاة فمن بذل روحه وجسمه وشحه بماله فلم يبذله في اوجه الخير وسم بالحق الزائد والجهل الفاضح [التاسع] نقل ذى النعمة من درجة فضل الى اخرى خير منها وايضاح ذلك ان الاستغناء عنه افضل منه ولذا كان الاول نعت الخلق والثاني نعت الخالق - ومن انعم الله عليه بنعمة وافرة مرزوق بنصيب وافر من الاستغناء بالشيء فتكليفه بالزكاة نقل له من هذا المقام الراقي الى مقام ارقى منه وهو الاستغناء عن الشيء [والعاشر] تأمينة على شيء من نعمته عن التفرق والضياع وذلك لان الذهب انما ممي ذهباً لنداه به والفضة لم تسم فضة الا لانفضاضها والمال لم يدع بمال الا لئيل الناس اليه فالكل كالشرف على التفرق ما دام في يد صاحبه فاذا انفق منه شيئا في وجوه البر بقي بقاء الدنيا والآخرة اذ يكسبه في الاولى الحمد الدائم وفي الاخرى النعيم المقيم - قال تعالى (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) [والحادي عشر] تحصيل امواله وتنميتها وذلك لان النفوس ميالة الى بغض صاحب الشر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها فاذا علم الفقراء ان الغني يصرف لهم شيئا من ماله وان ذلك يزداد بازدياد المال احبوه وتمنوا بقاء نعمته وزيادتها وامتدوه بالدعاء وانصراف القلوب اليه وللقلوب آثار وللارواح حرارة والعلي الاطى رؤف بعباده محب دعاء من دماه فيبقى الله بتلك الدعوات الصالحات والتوجهات القلبية نعمته عليه وينميها تنمية حسنة والى ذلك الاشارة بقوله تعالى [واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض] وقال تعالى [وما انفقتم من شيء فهو يخلفه] وقال صلى الله عليه وسلم حصنوا اموالكم بالزكاة [والثاني عشر] دفع الضرر عنه لان اخذ الفقير جانباً من ماله يرسم في صحيفة له الامل والرجاء فيميل الى الالفة به والعطف عليه والتوقى مما يشتمز منه فان الامل الوف والراجي حذر هباب اما اذا حرم من امواله الكثيرة مع ما هو عليه من الفقر والفاقة وانصرم امله وخاب رجاءه فيه حملة ذلك على ايقاد نار العداوة والبغضاء وقتل النفوس ونهب الاموال وحينئذ يفقد الامن ويوجد الخوف ويسوء من الامة مصيرها وبهذا ثبتت اصول الاشتراكية في الممالك الاوربية واثمرت اغصان الفوضوية فجنى المثمرون منها كل ررية (والثالث عشر) قيامه بواجب مهنته لان ما بيده من الاموال لله تعالى وهو خازن سيده والفقراء عيال مولاه قال تعالى (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) وعمل الخازن حفظ اموال سيده وصرف ما لا بد من صرفه للمستحقين من عبيده في تكليف الغني بالزكاة تكميل لعمله وتكليف بما هو جدير ان يكلف به (واما الخاص بالآخذ) فهو حفظ الفقراء والمساكين من ذل الفقر وشين المسكنة وتثبيت المؤلفة قلوبهم على الايمان رحمة بهم وحثا على دخول غيرهم في الاسلام ومساعدة المكاتبين على الحرية ومؤازرة الغارمين ومعاودة القائمين بالجهاد ونحو ذلك - واما المشترك بينها فتلاثة (اولها) حمل المؤمنين غنيهم وفقيرهم على استكمال شطري الايمان والاتصاف به كاملا قال صلى الله عليه وسلم الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وبيان ذلك ان المال المحبوب بالطبع وجد انه يوجب الشكر وققدانه يوجب الصبر فباعطاء الغني مالا كثيراً وشكره عليه يعد من

الشاكرين و باخراج طائفة منه في الركة و صره على فقدها يكون من الصابرين و بعدم اعطاء الفقير اموالا كثيرة و صره على ذلك يصير من الصارين و باحده حرة من اموال الاعياء و شكره عليه بحسب من الشاكرين فاطر الى حكمة الحكيم كيف جعل رحمه جمع المسكين متعين بالصبر و الشكر الدين بها كمال الايمان و اعظم فضل ربنا و اعز رحمة بنا (و نايها) الرام كل من العي و الفقير بالانعام على الآخر فحصل بينها المودة و الرحمه و بيان هذا ان لامي انعاما على الفقير لا عطائه شيئا من ماله و لا فقير انعاما على العي بقوله و تحايصه بهذا القبول من دم البخل و عاره في الدنيا و من عصب الله و باره في الآخرة (و نالها) الاحسان اليها معا لان الله تعالى لم يخلق الاموال لاعياها بل للامتاع بها فاذا نال المرء منها قدر حاجته كان اولى من سائر المحتاجين بامساكه عليه لانه احتسب بالسعي في تحصيله - و ان ادرك منها فوق الحاجة و حصر محتاج له كان لصاحب المال فيه حقان حتى اكتساب و حق تعلق قلبه به - لو حوده في يده و للمحتاج حق واحد و هو حق تعلق قلبه به لحاجته فاقصبت الحكمة الالهية رعايتها و الاحسان اليها معا فرحت حاب المالك لرجحان حقه في العدد و القوة اجمت عليه الكثير من امواله و صرقت الى الفقير الدسير منها (و اما الخاص بحكمة رب العالمين) فهو صونها عما لا يليق بها لان وضع المال كله في يد غير محتاجة اليه و احلاء ذات الحاجة اليه منه لا يليق بحكمة الحكيم و رحمة الرحيم فلذا اوجب المعطى حل حلاله صرف طائفة من المال الذي وضعه في يد العي لذلك الذي لا يقدر على اكتسابه فالامساك عن الصرف في وحوه الخير و الر تعطيل لهذه الحكمة و الله اعلم (كذا في اسرار الشريعة)

✽ وظائف المربي ✽

(الاولى) التحجيل عن وقف الودح و اطهارا للزعة في الامثال بايصاله السرور الى قلوب الفقراء و مساندرة لعوائق الرمان ان يموى عن الخيرات و علما بان في التأخر آفات مع ما يتعرض العبد له من العيان لو احر عن وقف الرجوب لله و منها طهرت داعية الخير من الباطن فيسعي ان يتم فاد ذلك لمة الملك و ما اسرع قلب المؤمن (و الشيطان يمدكم العفر و يأمركم بالمحشاء) و قال تعالى (و اعفوا عما رر قاكم من قبل ان يأتي احدكم الموت) الآية (الوطبعة الثانية) الاسرار فان ذلك احد عن الرياء و السمعة قال تعالى (و ان تحموها و تؤتوها الفقراء فهو خير لكم) (الثالثة) ان يطهر حيث يعلم ان في اطهاره ترعبا للناس في الاقتداء و يحرس سره عن داعية الرياء فقد قال تعالى (ان تدوا الصدقات فيما هي) و قال تعالى (و اعفوا عما رر قاكم سرا و علانية) (الرابعة) ان لا يصد صدقة بالمن و الاذي قال الله تعالى (لا تطلوا صدقاتكم بالمن و الاذي كالذي يعمق ماله رثاء الناس) (الخامسة) ان يسعصر العطية فانه ان اسعظها اعجب بها و المحب من المهلكات و هو عبط للاعمال (السادسة) ان يتقى من ماله احوده و احبه اليه و احله و اطيعه فان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا و قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اصفوا ما كسبتم و بما احرحنا لكم من الارض و لا تيمموا الخيث منه تمعون و لستم باحدية الا ان تمصوا فيه) (السابعة) ان يطلب صدقته من تركوه الصدقة بان يكون تقيا يتقوى بها على التقوى او عالما ليسمعين بها على العلم الذي هو افضل العادات بها صحت الية فيه و كان ان المارك يخصص بمروقه اهل العلم فليل له لو عمت فقال اي لا اعرف بعد مقام النبوة افضل من مقام العلماء فاذا اشتغل قلب احدم بحاجته لم يفرع للعلم فعريهم افضل - او يكون من الاقارب و ذوي الارحام فتكون صدقه و صله رحم او معيلا او محوسا بمرض او سبب غيره كما قال تعالى (لافقرء الذين احصروا في سبيل لا يستطيعون صرفا في الارض يحسبهم الجاهل اعياء من التعفف) و الله سبحانه و تعالى اعلم (كذا في موعظة المؤمنين)

بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ فَأَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى قُرْبَائِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ وَأَنْتَ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا يُوَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صَفِيحَتُ لَهُ صَفَائِحُ مِنْ نَارٍ فَأُحْمِيَ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ

* متى فرضت الزكاة *

الصحيح ان وجوب الزكاة بعد الهجرة في السنة الثانية وعليه الاكثر من وبهذا حزم ابن الاثير (كذا في اللغات) وقل القاري رحمه الله تعالى والمعتد ان الزكاة فرضت بمكة اجمالا وبينت بالمدينة تفصيلا جمعا بين الآيات التي تدل على فرضيتها بمكة وغيرها من الآيات والادلة والله اعلم (كذا في المرقاة) قوله بعث معاذ الى اليمن قال العلامة السندي كانه بعث اليها في ربيع الاول قبل حجة الوداع وقبل في آخر سنة تسع عند منصرفه من تبوك وقبل عام الفتح سنة ثمان - واختلف هل بعثه واليا او قاضيا فجزم السائي بالاول وابن عبد البر بالثاني وانفقوا على انه لم يزل عليها الى ان قدم في عهد عمر فتوجه الى الشام فمات بها اه في حاشية ابن ماجه قوله فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله قال العلامة السندي اي فادعهم الى ديننا بالتدريج شيئا فشيئا ولا تلجئهم الى كله دفعة لئلا يشق عليهم فلا دلالة في الحديث على ان الكافر غير مكلف بالفروع وكيف ولو كان ذلك مطلوبا لزم ان التكليف بالزكاة بعد الصلاة وهذا باطل بالاتفاق ثم الحديث ليس مسوقا لتفاصيل الشرائع بل لكيفية الدعوة الى الشرائع اجمالا واما تفاصيلها فذاك مفوض الى معرفة معاذ فترك ذكر الصوم والحج لا يضر كما لا يضر ترك تفاصيل الصلاة والزكاة (اه في حاشية ابن ماجه) قوله فاياك وكرائم اموالهم الكرائم جمع كريمة وهي خيار المال يعني واياك ان تحذر من اخذ خيار اموالهم بل لا تأخذ الخيار الا برضاهم ولا تأخذ الردي بل خذ الوسط قوله لبس بينها وبين الله حجاب هذا تعليل للاتقاء وتمثيل الدعوة لمن يقصد الى السلطان متظلم فلا يحجب عنه (ط) قوله ، من صاحب ذهب ولا فضة - قال الثوري بشي ذكر جنسين من المال ثم قال لا يؤدي منها حقها ذهابا الى ان الضمير الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منها جملة وافية ودنانير ودراهم ويحتمل ان يراد بها الاموال ويحتمل انه اراد بها الفضة واكتفى بذكر احدهما كقول القائل (ومن يك امسى بالمدينة رحله * فاني وقيار بها لغريب) وبمثله ورد التنزيل قال الله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله - كذا في شرح المصاييح قوله صفحت بتشديد الفاء اي جعلت الفضة ونحوها له اي لصاحبها صفائح اي كالمثال الاواح جمع صفيحة وهي ما طبع عريضا - وقرئت مر فوعا على انه مفعول مأم بسم فاعله لقوله صفحت ومنصوبا على انه مفعول ان من نار اي يجعل له صفائح من نار فاحمي عليها بصيغة المجهول والجار والمجرور نائب الفاعل والضمير في عليها الى الفضة او الى الصفائح في نار جهنم ليستحرقها

فَيَكْوَى بِهَا جَنْبَهُ وَجَبِينَهُ وَظَهْرَهُ كُلَّمَا رُدَّتْ أُعِيدَتْ لَهُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَرَى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا بِلَاحٍ وَلَا صَاحِبِ إِبِلٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقًّا وَمِنْ حَقِّهَا حَلْبًا يَوْمَ وَرَدَهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُطْحَلُ بِهَا بِقَاعٌ قَرَقَرٍ أَوْ فَرَمًا كَانَتْ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا فَصِيلًا وَاحِدًا نَطَاطُهَا بِأَخْفَافِهَا وَتَعَضُّهُ بِأَفْوَاهِهَا كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أَوَّلَاهَا رُدَّ عَلَيْهِ آخِرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ

فَيَكْوَى بِهَا أَي بِنَاصِيَةِ الْفَضَّةِ أَوْ بِتِلْكَ الصَّفَائِحِ جَنْبَهُ وَجَبِينَهُ وَظَهْرَهُ خَصَتْ هَذِهِ الْأَعْضَاءُ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَعْضَاءِ لِأَنَّ صَاحِبَ الْمَالِ إِذَا رَأَى الْفَقِيرَ الطَّالِبَ لِلزَّكَاةِ يَقْبِضُ جَبِينَهُ وَيَعْبَسُ فَيَنَادِي الْفَقِيرَ فَإِذَا سَأَلَهُ الزَّكَاةَ يَصْرِفُ إِلَيْهِ جَنْبَهُ وَيَعْرِضُ عَنْهُ فَإِذَا بَالِغٌ فِي السُّؤَالِ يَقُومُ وَيَصْرِفُ ظَهْرَهُ إِلَى الْفَقِيرِ وَيَذْهَبُ وَلَا يُعْطِيهِ شَيْئًا فَيُعَذِّبُ اللَّهُ تَعَالَى أَعْضَاءَهُ الَّتِي آذَى بِهَا الْفَقِيرَ بَأَنَّ يَكْوَى بِمَالِهِ تِلْكَ الْأَعْضَاءُ قَوْلُهُ كَلَّمَارُ دَتِ أَي عَنْ بَدَنِهِ إِلَى النَّارِ أُعِيدَتْ إِلَى أَشَدِّ مَا كَانَتْ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَي كَلَّمَارُ دَتِ رَدَّتْ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ لِيُحْمَى عَلَيْهَا وَالْمُرَادُ مِنَ الْإِسْتِمْرَارِ وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ يَعْنِي إِذَا وَصَلَ كَيْ هَذِهِ الْأَعْضَاءُ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا أَعِيدَ السَّكِي إِلَى أَوَّلِهَا حَتَّى وَصَلَ إِلَى آخِرِهَا هِ وَأَيَّمُكُنْ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي رَدَّتْ رَاجِعًا إِلَى الْأَعْضَاءِ أَي كُلَّمَا رَدَّتْ الْأَعْضَاءُ بِالتَّبْدِيلِ بَعْدَ الْإِحْرَاقِ وَالْقُرْبِ مِنَ الْإِفْنَاءِ أُعِيدَتْ الصَّفَائِحُ عَلَيْهَا فَيَسْكُونُ مُوَافِقًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ (ق) قَوْلُهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْإِبِلُ أَي هَذَا حِكْمُ النُّقُودِ فَالْإِبِلُ مَا حَكَمَهَا قَوْلُهُ وَمِنْ حَقِّهَا حَلْبًا يَوْمَ وَرَدَهَا — قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ عَنِ ذَلِكَ أَنَّ يَسْقَى الْبَاقِيَا الْمَارَّةَ وَمِنْ يَنْتَابِ الْمِيَاءَ مِنْ أَبْنَاءِ السَّبِيلِ وَقِيلَ أَمْرَانِ يَحْلِبُهَا صَاحِبُهَا عِنْدَ الْمَاءِ لِيَصِيبَ ذَوُو الْحَاجَةِ مِنْهُ قَالَ وَهَذَا مِثْلُ نَهْيِهِ عَنِ الْجَذَازِ بِاللَّيْلِ إِرَادًا أَنْ يَصْرُمَ بِالنَّهْيِ لِيَحْضُرَهَا الْفُقَرَاءُ وَالْمَسَاكِينُ بِطَحِ أَي التَّقَى ذَلِكَ الصَّاحِبُ عَلَى وَجْهِهَا أَي لِتِلْكَ الْإِبِلِ وَفِي نَسْخَةٍ لَهُ أَي لِفَعْلِهِ — قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ لَهَا يَرْجِعُ إِلَى الْإِبِلِ وَالْمَبْطُوحِ رَبُّ الْمَالِ الَّذِي لَمْ يُوَدَّ زَكَاةَ فِيَطْحَلُهَا لِتَطَّاءَ بِأَخْفَافِهَا وَفِي أَكْثَرِ النُّسخِ مِنَ الْمَصَائِيحِ بَلْ فِي أَجْمَعِهَا بِطَحِ لَهُ وَهُوَ خَطَأٌ بَيْنَ رِوَايَةٍ وَمَعْنَى وَالْقَاعِ الْمُسْتَوَى مِنَ الْأَرْضِ وَالْقَرَقَرُ أَيْضًا فِي مَعْنَاهُ وَأَمَّا عَنِ بَلْفَظَيْنِ مُتَعَلِّقَيْنِ لِلْمُبَالَغَةِ فِي اسْتِوَاءِ ذَلِكَ الْمَكَانِ وَقَدْ رُوِيَ فِي الْحَدِيثِ بِقَاعِ قَرَقَرٍ وَهُوَ مِثْلُهُ أَي الَّتِي عَلَى وَجْهِهِ فِي أَرْضٍ مُسْتَوِيَةٍ وَاسِعَةٍ أَمْلَسَ أَوْ فَرَمًا كَانَتْ أَي أَكْثَرَ عَدَدًا وَأَعْظَمَ سِمًا وَأَقْوَى قُوَّةً فِي شَرْحِ السَّنَةِ يُرِيدُ كَمَالَ حَالِ الْإِبِلِ الَّتِي وَطِئَتْ صَاحِبَهَا فِي الْقُوَّةِ وَالسَّمَنِ لِيَكُونَ أَثْقَلُ لَوْطِئًا لَا يَفْقِدُ مِنْهَا أَي مِنَ الْإِبِلِ فَصِيلًا وَلَدَ إِبِلٍ تَطْوُهُ أَي تَدُوسُهُ الْإِبِلُ بِأَخْفَافِهَا أَي بِأَرْجُلِهَا وَتَعَضُّهُ بِفَتْحِ الْعَيْنِ أَي تَقْرَضُهُ وَتَقْطَعُ جُلْدَهُ بِأَفْوَاهِهَا أَي بِأَسْنَانِهَا كَلَّمَارُ عَلَيْهِ أَوَّلَاهَا رُدَّ عَلَيْهِ آخِرَاهَا قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ فِي هَذَا الْكَلَامِ تَحْرِيفٌ عَنْ وَجْهِهِ وَهُوَ أَنَّ الرَّدَّ انْمَايَسَعَدَ فِي الْحَدِيثِ عَلَى هَذَا السِّيَاقِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِهِ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ مَيْسَرَةَ الصَّفَّانِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ ذَكَرَ أَنَّ هَذَا سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَوَاهُ أَيْضًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأَمْوِيِّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْخَثَرِ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَفِي حَدِيثِهِ مَا مِنْ صَاحِبٍ كُنْزٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاتَهُ إِلَّا أَحْمَى

فَبَرَى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَلْبَقِرُوا الْغَنَمَ قَالَ وَلَا صَاحِبُ
بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بَطِخَ لَهَا بِقَاعِ قَرَقَرٍ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا
شَيْئًا لَيْسَ فِيهَا عَقْصَاءٌ وَلَا جُلْحَاءٌ وَلَا غَضَبَاءٌ تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا وَتَطَأُهُ بِأَظْلَافِهَا كُلُّهُ مَرَّ عَلَيْهِ
أَوَّلًا هَارِدٌ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَبَرَى
سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْخَيْلُ قَالَ فَالْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ هِيَ لِرَجُلٍ
وِزْرٌ وَهِيَ لِرَجُلٍ سِتْرٌ وَهِيَ لِرَجُلٍ أَجْرٌ فَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ وَزْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا رِيَاءً وَفَخْرًا

عليه في نار جهنم فيحمل صفائح -- قلت وفي هذا دليل بين على صحة ما ذهبنا اليه من اختيار النصب في صفائح
وفي رواية هذه وما من صاحب ابل لا يودى ركاها الا بطح لها بقاع قرقر كما وفي ما كانت تسن عليه كلما مضت
عليها اخرها ردت عليه اولها -- قد روي هذا الحديث ايضا عن ابي در وهو حديث صحيح وفي رواية كلها
جازت اخرها ردت عليه اولها فتبين لنا من الروايتين مع ما يشهد له من صحة المعنى ان الصواب ما ذكرناه
وانه على الوجه الذي ذكر في كتاب المصاييح سهو من بعض الرواة لم يتأمل فيه المؤلف فقله ولا يستعمل ان
يكون ذلك من سويد بن سعيد فانه وان كان عدلا ثقة مع كونه من رجال الكتابين فقد نسب في آخر عمره الى
سوء الحظ (كذا في شرح المصاييح) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى ويمكن ان يقال المراد من الرد في قوله
رد عليه اخرها الامرار لا الارجاع فلا اشكال والله اعلم (لمعات) قوله لا يفقد منها اي من دواتها وصفاتها
شيئا قال الطيبي اي قرونها سليمة (ليس فيها عقصاء) اي ملتوبة القرنين (ولا جلحاء) اي لا قرن لها
(ولا غضباء) اي مكسورة القرن ونفى الثلاثة عبارة عن سلامة قرونها ليكون احرص للمنطوح وظاهر
الحديث ان هذا الصفات فيها معدومة في العقبى وان كانت موجودة لها في الدنيا وظاهر البحث ان يعيد الله
تعالى الاشياء على ما كانت عليه في الحالة الاولى كما هو مفهوم من الكتاب والسنة ولعله يخلقها اولاً كما كانت ثم
يعطيها القرون ليكون سببا لعذابه على وجه الشدة والله اعلم (تنطحه) بفتح الطاء وتكسر في القاء وس نطحه
كمنعه وضربه اصابه بقرنه فقوله (بقرونها) اما تأكيدها اما تجريد وتطأ باظلافها جمع ظلف وهو للبقر
والغنم بمنزلة الحافر للفرس (قيل يا رسول الله فالخيل قال فالخيل) قال الطيبي جواب على اسلوب الحكيم وله
توجيهان فعلى مذهب الشافعي معناه دع السوء ال عن الوجوب اد ليس فيه حق واجب ولكن اسأل عما يرجع
من اقتنائها على صاحبها من المضرة والمنفعة وعلى مذهب معناه لا تسأل عما وجب فيها من الحقوق وحده بل اسأل
عنه وعما يتصل بها من المنفعة والمضرة الى صاحبها فان قيل كيف يستدل بهذا الحديث على الوجوب قلت بعطف
الرقاب على الظهور لان المراد بالرقاب الدوات اد ليس في الرقاب ممنة لا غير كما في الظهور وبمفهوم الجواب
الاتي في قوله عليه السلام ما ازل علي في الجرشي واجاب القاضي عنه بان معنى قوله ثم لم ينس حق الله في
رقابها اداء زكاة تجارتها قوله هي اي الخيل لرجل ورر اي ثقل واثم (وهي لرجل ستر) اي لحاله في مميسته
عن الاحتياج الى الخلق وصيائه عن السؤال (وهي لرجل اجر) اي ثواب عظيم قال الطيبي رحمه الله
في قوله فالخيل ثلاثة فيه جمع وتفريق وتقسيم اما الجمع فقوله ثلاثة واما التفريق فقوله (فاما التي هي له وزر

وَنَوَاءٌ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ فِيهِ لَهُ وَزْرٌ وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ سِتْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي ظُهُورِهَا وَلَا رِقَابِهَا فِيهِ لَهُ سِتْرٌ وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي مَرْجٍ وَرَوْضَةٍ فَمَا أَكَلَتْ مِنْ ذَلِكَ الْمَرْجِ أَوْ الرِّوْضَةِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ لَهُ عَدَدُ مَا أَكَلَتْ حَسَنَاتٌ وَكُتِبَ لَهُ عَدَدُ أَرْوَائِهَا وَأَبْوَالِهَا حَسَنَاتٌ وَلَا تَقْطَعُ طَوْلَهَا فَاسْتَنْتَ شَرْفًا أَوْ شَرْفَيْنِ إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ آثَارِهَا وَأَرْوَائِهَا حَسَنَاتٌ وَلَا مَرَبَّهَا صَاحِبَهَا عَلَى نَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَسْقِيَهَا إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ مَا شَرِبَتْ حَسَنَاتٌ

فرجل (الظاهر ان يقال فجل ربطها او يقال واما الذي له وزر فرجل والظاهر ان يكون التقدير فجل رجل (ربطها راء) بالهمزة ويبدل اي ليرى الناس عظمته في ركوبه وحشمته (وفخرا) اي يفخر باللسان على من دونه من افراد الاسان (ونواء) بكسر النون والمد والواو بمعنى او اي منارعة ومعاداة (على اهل الاسلام) (فبي) اي تلك الخيل (له وزر) اي على ذلك القصد واما التي هي له ستر فرجل ربطها في سبيل الله) قال ابن الملك ليجاهد والصواب ما قاله الطيبي من انه لم يرد به الجهاد بل الية الصالحة اذ يلزم التكرار اه وايضا اذا اراد به الجهاد فتكون له اجرا فكيف يقال انها له ستر وقل الطيبي يعضده رواية غيره ورجل ربطها تغنياً وتعصفاً اي استغناء بها وتعصفاً عن السؤال او هو ان يطلب بنتاجها العفة والغنى او يتردد عليها متاجرة ومزارعة فتكون سترًا له يحجبه عن الفسقة (ثم لم ينس حق الله في ظهورها) اي بالعارية لاركوب او الفحل ولا رقابها قال الطيبي اما تأكيد وتعمة للظهور واما دليل على وجوب الركاة فيها — اه والثاني هو الظاهر لان الحمل على التأسيس اولى من التأكيد اذ الاصل في العطف المغايرة فيكون كلابل فيها حقان — فهي له ستر اي حجاب يمنع عن الحاجة للناس واما التي هي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله لاهل الاسلام فيه اشارة الى ان المراد به الجهاد فان نفعه متعدد الى اهل الاسلام في مرج بفتح الميم وسكون الراء اي مرعى وروضة عطف تفسير او الروضة اخص من المرعى فما اكلت اي الخيل من ذلك المرج بيان مقدم او الروضة من شيء اي من العلف والازهار قل او كثر الا كتب له عدد ما اكلت اي الذي اكلته من العشب والزرع حسنات بالرفع نائب الفاعل ونصب عدد على نزع الخافض اي بعدد ما كولاتها — وكتب له عدد اروائها وابوالها حسنات لان بها بقاء حياتها مع ان اصلها قبل الاستحالة غالباً من مال مالكتها ولا تقطع اي الخيل طولها بكسر الطاء وفتح الواو اي حبسها الطويل الذي شد احد طرفيه في يد العرس والاخر في وتد او غيره — لندور فيه وترعى من جوانبها ولا تذهب لوجهها — فاستت بتشديد النون اي عدت ومرجت ونشطت لمراحها ونشاطها ولا راكب عليها شرفاً اي شوطاً او ميداناً او شرفين الا كتب الله له عدد آثارها اي بعدد خطاها واروائها حسنات ولعله اراد بالروث ههنا ما يشمل البول او اسقطه للمسلم به ولا مربها جاوزها صاحبها على نهر فشربت اي الخيل منه ولا يريد اي والحال ان صاحبها لا يريد ولا ينوي ان يسقيها بفتح الياء وضمها الا كتب الله عدد ما شربت حسنات قال الطيبي فيه مبالغة في اعتداد الثواب لانه اذا اعتبر ما تستقذره النفوس وتفر عنه الطباع فكيف بغيرها وكذا اذا احتسب ما لانية فيه وقد ورد وانما لكل امرئ ما نوى فما بال

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْحَمْرُ قُلَ مَا أُنْزِلَ عَلَيَّ فِي الْحَمْرِ شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَاعِدَةُ
الْجَامِعَةُ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّرْ زَكَاتَهُ
مُذِلَّ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَيْبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ زِمَّتِيهِ

ما اذا قصد الانساب فيه قال ابن الملك فالحاصل انه يجعل للملكها جميع حركاتها وسكناتها وفضلاتها حسنات
قيل يا رسول الله فالحر بضمين جمع حماراي ما حكمها اي هل تجب فيها الزكاة الاية الفاعدة بالذال المعجمة المشددة
اي المنفردة في معناها الجامعة لجميع الحيرات قال الطيبي سميت جامعة لاشتغال اسم الخبر على جميع انواع
الطاعات فرائضها ونوافلها واسم الشر على ما يقابلها من الكفر والمعاصي صغيرها وكبيرها والله اعلم (ق)
قوله مثل له شجاعا اقرع له زيبتان قال المظهر مثل ماضي مجهول من النميل وهو جعل شيء مثل شيء آخر
والشجاع الحية الذكور والاقرع الذي ذهب شعره عن رأسه من غايه سمه والزيبتان نقطتان سودا وان فوق عينيه
فكل حية لها زيبتان فهي اخبت الحيات يعني جعل ماله حية تطوق على عنقه وتلدغه لانه لم يخرج الزكاة منها
(شرح المصاييح) قوله يطوقه على باء ما لم يسم فاعله اي يعمل في عنقه كالطوق او يلزم عنقه ذلك الزام الطوق
ومن الناس من يرويه على الباء الصحيح ولبس بصحيح ونظم الكتاب يشهد عليه قال الله تعالى (سيطوقون
ما بخلوا به يوم القيامة) (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قال العلامة السندي رحمه الله
ظاهر الاية انه يجعل قدر الزكاة طوقاً لانه الذي يحل به وظاهر الحديث انه الكل ويمكن ان يقال المراد في
القرآن ما بخلوا بزكاته وهو كل المال والله تعالى اعلم ثم لا تنافي بين هذا وبين قوله تعالى (والذين يكزون
الذهب والفضة) الاية اذ يمكن ان يكون بعض انواع المال طوقاً وبعضها يحصى عليه في نار جهنم او يعذب
حينئذ بهذه الصفة وحينئذ بتلك الصفة والله اعلم وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس
الله سره قوله صلى الله عليه وسلم مثل له شجاعا اقرع وقواه صلى الله عليه وسلم في الابل والبقر والغنم قريبا
من ذلك اقول السبب الباعث على كون جزاء مانع الركة على هذه الصفة شيان (احدهما) اصل (والثاني)
كلما وكده وذلك انه كما ان الصورة الذهبية تجلب صورة اخرى كسلسلة احاديث النفس الجالب بعضها بعضاً
وكما ان حضور صورة متضائف في الذهن يستدعي حضور صورة متضائف آخر كالبنوة والابوة وكما ان امتلاء
اوعية المني به وثوران بخاره في القوى الفكرية يهز النفس لمشاهدة صور النساء في الحلم وكما ان امتلاء الاوعية
ببخار ظماني يهيج في النفس صور الاشياء المؤذية الهائلة كالقيل مثلاً وكذلك المدارك تقضي بطبيعتها اذا ابيضت
قوة مثالية على النفس ان يتمثل بخلها بالاموال ظاهراً سابغاً وان يجلب ذلك تمثلاً ما بخل به وتعاني في حفظه
وامتلاءت قواه الفكرية به ايضا ظاهراً سابغاً يتألم منه حسب ما جرت سنة الله ان يتألم منها بذلك فمن الذهب
والفضة السكي ومن الابل الوطأ والعض وعلى هذا القياس ولما كان الملا الاطى علمت ذلك وانقذ فيهم وجوب
الركاة عليهم وتمثل عند تأدي النفوس البشرية بها كان ذلك معداً لفيضان هذه الصورة في موطن الحشر والفرق
بين تمثله شجاعاً وتمثله صفائح ان الاول فيما يغلب عليه حب المال اجمالاً فيتمثل في نفسه صورة المال شيئاً واحداً
ويتمثل احاطتها بالنفس تطوقاً وتأدي النفس بها بلسع الحية البالغة في السم اقصى الغايات (والثاني) فيما يغلب

يَعْنِي مُدْفِيهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكٌ أَنَا كَنْزُكَ ثُمَّ تَلَا وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ آيَةَ رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَكُونُ لَهُ
إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا أَتَى بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا تَكُونُ وَأَسْمَنَهُ
تَطْوُهُ بِأَخْفَافِهَا وَتَنْطَعُهُ بِقُرُونِهَا كُلًّا جَازَتْ أَخْرَافَهَا رُدَّتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ
النَّاسِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَنَا كُمْ الْمَصْدِقُ فَلْيَصْدُرْ عَنْكُمْ وَهُوَ عَنْكُمْ رَاضٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

* وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنَا قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ
قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فَلَانٍ فَإِنَّا أَهْلُ بَيْتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ
وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا أَتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَدَقَتِهِ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ

* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرَ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقِيلَ مَنَعَ
أَبْنُ جُمَيْلٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَالْعَبَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَنْقُمُ ابْنُ جُمَيْلٍ

عليه حب الدرهم والدنانير بأعيانها ويتعاضى في حفظها وتمتلا قواه الفكرية بصورها فتمثل تلك الصور كاملة تامة
مؤلفة (حجة الله البالغة) قوله إذا أنا كم المصدق في القاموس المصدق كعمدت آخذ الصدقة والمتصدق معطيها
وقوله فليصدر أي تلقوه بالترحيب وادوا ركاتكم تامة حتى يصدر أي يرجع عنكم راضيا قوله فإنما أي
وهو أبو أوفى وقوله قال اللهم صل عليه بدون أقحام لفظ الآل ومنه اللهم صل على عمرو بن العاص فإنه كان
يؤدي الصدقة تامة كذا جاء في الحديث وهذه الصلاة غير ما يصلي به على النبي صلى الله عليه وسلم وإنما
هو بمعنى الترحم والتعطف والترحيب لا على وجه التعظيم والتكريم اخذنا من قوله تعالى (خذ من أموالهم صدقة
تطهرهم وركبهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم) وقيل لا يجوز الدعاء بالصلاة على أحد إلا النبي ﷺ
ولن سواء من الأئمة أن يدعو عند اخذ الصدقة بمصونه وبمعناه لا بلفظ الصلاة (كذا في اللغات)
قوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر على الصدقة يعني بعثه ليأخذ الزكوة من أرباب الأموال
قوله فقيل منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس يعني جاء أحد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكى من
هؤلاء الثلاثة وقال لا يؤدون الزكوة قوله ما ينقم ابن جميل الخ قال التوربشتي رحمة الله عليه — نعمت على الرجل
انقم بالكسر فانا ناقم إذا عبت عليه وقال الكسائي نعمت بالكسر لغة فاما معنى الحديث فقد قال بعض أصحاب
الغريب نعم منه الاحسان اذا جعل الاحسان مما يوديه الى كفر النعمة أي اداء عنه الى ان كفر نعمة الله فما
ينقم شبتا في منع الزكوة الا ان يكفر النعمة وهذا الذي قاله صحيح لان قول القائل لمن اساء اليه بعد ان
احسن هو اليه ما عبت على الاحسان اليك تعريض بكفران النعمة وتقريع بسؤ الصنيع في مقابلة الاحسان واما
قوله فاغناه الله ورسوله ذكر صلى الله عليه وسلم نفسه عند المنة عليه لانه كان سببا لدخوله في الاسلام واصبح

إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا قَدْ أَحْتَبَسَ أَدْرَاعَهُ
وَأَعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْعَبَّاسُ فَبِهِ عَلِيٌّ وَمِثْلُهَا مَعَهَا ثُمَّ قَالَ يَا عُمَرُ أَمَا شَعَرْتَ أَنَّ عَمَّ الرَّجُلِ

غنيًا بعد فقره بما أفاءه الله على رسوله وبما أباح لامته من الغنائم ببركته — (كذا في شرح المصاييح) وقال
المظهر أي لا عذر له في منع الزكوة لكنه كفر نعمة الله فانه كان فقيرًا فأعطاه الله المال فجزاء هذه النعمة
الرغبة في أداء الزكوة لا منع الزكاة قال الطيبي — هو من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح أي لا تكفر نعمة
من نعم الاسلام بشيء من الاشياء الا بان اعاء الله ورسوله بد فقره فهذا موجب للشكر فعكس وجعلها موجبة
للكفران فاستحق كل الذم وفي هذه قول الشاعر :

﴿ مَا تَقْمُوا مِنْ بَنِيَامِيهِ إِلَّا ﴾ ايهـ يظلمون اذا غضبوا ﴿ (ط)

قوله فانكم تظلمون خالدا يعني تطلبون منه الزكوة من غير ان تكون الزكوة عليه
واجبة وهذا ظن قوله قد احتبس ادراعه واعتده في سبيل الله احتبس أي وقف الادراع جمع درع واعتده
بفتح الهمزة وادراعه المقوطة من فوقها بفطنتين وبصمها جمع عتاد وهو ما يعد للحرب من السلاح
وما بعد لامر اخر ايضا وقصته هذا ان الساعي رأى شبح عد خالداً من آلات للحرب وافرأسا
وقد سمع او ظن ان خالداً جعل هذه الاشياء للتجارة فطلب منه الزكوة للتجارة ولم يعطه خالداً فشكى الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس هذه الاشياء مال التجارة بل جعلها خالداً وقفاً في سبيل الله ولا زكوة
في الوقف وقد قيل في تأويله غير هذا ولكن الخمار هذا (كذا في المصاييح) قال الطيبي قوله **مِثْلُهَا** واما خالداً
فانكم تظلمون خالداً — من باب وضع المظهر موضع المضمحل اشعاراً بالعلية فان خالداً لها تدعى معنى الشجاعة
تضمن حاتم الجود كانه قيل تنهمون شجاعاً بأسلاً والحال انه حبس ومنع ان يستعمل ادراعه واعتده الا في
سبيل الله فمثله لا يتهم بمنع الزكوة فان الشجاعة والبخل لا يجتمعان في نفس حرة (ط) قوله فبى على ومثلها معها
قال ابو عبيدنا ويلاه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبر ركة نلك السنة لعباس والسنة الثانية لان ما يؤدى
في السنة الثانية زكوة السنتين الماضيتين لما رأى اخنوخ حبس وصيق بده وقوله على يعني ابا صاهن بوصول
هذه الزكوة من عباس الى المستحقين وقيل تأويله انه عليه السلام اخذ زكوة سنتين من العباس قبل وجوبها
فلما طلب الساعي الزكوة من العباس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وصل الى زكوته (كذا في
شرح المصاييح للمظهر) وقال الثوري بشي رحمه الله تعالى ذهب بعض العلماء في تأويله الى ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان تسلف من العباس صدقة عامين احدهما صدقة ذلك العام الذي شكاه العامل فيها
والاخرى صدقة عام آخر قلت وفي هذا نظر لان تعجيل الصدقة لسنتين وان ذكر فيه حديث فانه غير محفوظ
وانما المحفوظ الثابت منه ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل ان تحمل فرخص
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك والعجب ان صاحب هذا التأويل لم يجوز تعجيل الصدقة لاكثر من
عام واحد وقيل يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم استسلف منه ما لا ينفقه في سبيل الله ثم يحتسب له من
الصدقة عند حلولها وقوله مثلها أي في كونها فريضة عام آخر ولم يردبه المثلية في الاسنان والمقادير فان ذلك
يتغير بزيادة الماء ونقصانه ولا يعرف ذلك الا بعد دخول عام آخر وقد روى في معناه عن علي رضي الله عنه
في قصة عمر بن الخطاب والعباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر اما علمت انا كما احتجنا

صِنُوْ أَبِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ اسْتَعْمَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ ابْنُ اللَّثْبَةِ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ هَذَا لَكُمْ وَهَذَا أَهْدِي لِي فَخَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَأَنَا اسْتَعْمِلُ رَجُلًا مِنْكُمْ عَلَى أُمُورٍ مِمَّا وَلَا يَنِي اللَّهُ فَيَأْتِي أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ هَذَا لَكُمْ وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أَهْدَيْتُ لِي فَهَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ أَوْ بَيْتِ أُمِّهِ فَيَنْظُرُ أَيُّهُمَا لَهُ أُمٌّ لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ إِنْ كَانَ بَعِيرًا لَهُ رُغَاءٌ أَوْ بَقْرًا لَهُ

فاستسلفنا العباس صدقة عامين ذكر ذلك في كتب الفقهاء مسندا وفيه مقال وقد روى البخاري هذا الحديث عن ابن اسحاق وفي روايته تلك وهي على ومثلها قال ابو عبيد اري والله اعلم انه كان اخر عنه الصدقة عامين لحاجة بالعباس اليها وانه قد يحور للامام ان يؤخرها اذا كان ذلك على وجه النظر ثم يأخذها بعد ويخرج معنى قوله وهي على ومثلها معها على النابيل الذي ذهب اليه ابو عبيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا يقول على صيغة التكميل بما يدوجه عليه من صدقة عامين وهو تأويل حسن لما فيه من التوافق في المعنى بين الحديثين (كذا في شرح المصاييح) قوله سنوايه قال المطهر رحمه الله تعالى الصنو المحلة التي تبث بحجب نخلة اخرى بحيث يسكون اصلهما واحدا يعني عم الرجل وابوه كلاهما من اصل واحد يعني اذا علمت انه واني من اصل واحد فلا تمل له ما يتأدى منه محافظة لجاني (كذا في المصاييح) وقال النوربشتي اذا خرجت نخلتان او ثلث من اصل واحد فكل واحد منها صو اراد ان اباه والعباس من ارومة واحدة وانه منه بمثابة الاب ويقال للمثل الصواي مثل ابيه فمن الادب بل من الواجب ان لا يسمعه فيه ما يعود منه نقيصة عليه (كذا في شرح المصاييح) قوله استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا قال المطهر اي جعله عاملا في جمع الزكوة والارد قبيلة قوله ابن اللثبة اسم هذا الرجل عبد الله واللثب بضم اللام وفتح التاء المقوطة من فوقها بنقطتين والمشهور اسكانها وقيل هو الصواب اسم قبيلة والاسبية اسم ام هذا الرجل وهي منسوبة الى قبيلة اللثب وهذا الرجل مشهور باضافته الى امه قواه هذا لكم وهذا اهدى لي يعني قال لبعض مامعه من المال هذا مال الزكوة وقال لبعضه الاخر هذا ما اعطانيه القوم هدية قوله ولاي الله اي جعلني الله فيه كما قوله فهلا جاس اي لم يجلس في بيته فينظر هل اعطاه احد شيئا ام لا يعني لا يجوز للعامل ان يقبل هديته لانه لا يعطيه احد شيئا الا ان يترك بعض زكاته وهذا غير حار منه اي من مال الزكاة قوله ان كان بعيرا له رغاء صياح البعير وصوته والحوار صوت البقر المعز تيعر اذا صاح يعني من سرق شيئا في الدنيا من مال الزكاة او غير هاجيء بيوم القيامة وهو حامل لما سرق ان كان حيوانا له صوت رفيع ليعلم اهل العرصات حاله فيكون فضيخته اشهر كما قال تعالى (ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة) (كذا في المصاييح) وقال النوربشتي رحمه الله تعالى لا كن الرغاء والحوار من الاصوات التي يسمعا البعيد كما يسمعا القريب قال له رغاء وله حوار فلما انتهى الى الشاة حمل الصياح صفة لازمة لها ليدل على انها لا تزال تيعر بين اهل الموقف ليكون ذلك اسكلا في العقوبة والبلغ في

خَوَارٍ أَوْ شَاةً تَبْعُرُهُمْ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْنَا غُفْرَةً ابْطِئَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَفِي قَوْلِهِ هَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ أَوْ أَبِيهِ فَيَنْظُرُ أَيُّهُدَى إِلَيْهِ أَمْ لَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ كُلَّ أَمْرٍ يُتَدَرَّعُ بِهِ إِلَى مُحْظُورٍ فَهُوَ مُحْظُورٌ وَكُلُّ دَخِيلٍ فِي الْعُقُودِ يَنْظُرُ هَلْ يَكُونُ حُكْمُهُ عِنْدَ الْإِنْفِرَادِ كَحُكْمِهِ عِنْدَ الْإِقْتِرَانِ أَمْ لَا هَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَّةِ * وَعَنْ * عَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْتَعْمَلَنَاهُ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَكُتِمْنَا مَخِيطًا فَمَا فَوْقَهُ كَانَ غُلُولًا يَا أَيُّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ

الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كَبُرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عُمَرُ أَنَا أَفْرَجُ عَنْكُمْ فَأَنْطَلِقُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّهُ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ آيَةٌ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِطَيِّبٍ مَبْقِيٍّ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ وَذَكَرَ كَلِمَةً لَتَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ فَقَالَ فَكَبُرَ عُمَرُ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَلَا أَخْبَرُكَ بِخَيْرٍ مَا يَكْنِزُ الْمَرْءُ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَتْهُ وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ

الفضيحة (كذا في شرح المصاييح) قوله غفرة ابطيه اي ما نبت فيه الشعر من تحت ابطيه قوله اللهم هل بلغت كبر هذا لتقرير وعظه على الناس ليكون اكثر وقفا وتعظيما وحفظا في خواطرم يعني الله تعالى شاهدي على تبليغ حال السرقة حتى لا يكروا تبليغي يوم القيمة فكتمنا مخيطا بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الياء الابرء يعني من اخفى منا شيئا وسرق شيئا من ذلك المال حتى ابرء فيما فوقها او اقل منها يكون ذلك غلولا اي خيانة يكون ذلك على رقبته اذا جاء يوم القيامة قوله كبر ذلك على المسلمين يعني خافوا من هذه الآية وقالوا لا بد لنا من ذخيرة ندخرها ليوم نحتاج اليها والذخيرة من حمله الكفر وقد قال الله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقوها في سبيل الله وبشرهم بعذاب اليم فما حالنا في الادخار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فرض من الزكاة الا لطيب ما بقي من اموالكم ومعنى لطيب ليحل يعني من ادى الزكاة لم يكن في الكفر عليه اثم ولم يكن من الذين قال الله لرسوله (وبشرهم بعذاب اليم) قوله وكبر عمر رضي الله تعالى عنه يعني فرح عمر وكبر وحمد الله على ان رفع الله الائم عن عباده باعطاء الزكاة (مفاتيح) لتكون اي الموارث طيبة لمن بعدكم قوله الا اخبرك بخير ما يكتز المرء اي بافضل ما يقنيه ويتحذه لعاقبته ولما بين ان لا وزر في جمع المال بعد اداء الزكاة ورأي فرحهم بذلك رغبتهم عن ذلك الى ما هو خير وابقى وهو التقليل والاكتفاء بالبائة (المرأة الصالحة) اي الجميلة ظاهرا وباطنا قال الطيبي المرأة مبتدأ والجملة الشرطية خبره ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف والجملة الشرطية بيان قيل فيه اشارة الى ان هذه المرأة انفع من الكنز المعروف فانها خير ما يدخرها الرجل لان النفع فيها اكثر واما وجه المناسبة بين المال والمرأة فهو تصور الانتفاع من كل منها ولذلك استثنى

وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّئَاتِكُمْ رُكِبُ مَبْغُضُونَ فَإِذَا جَاؤُكُمْ فَرَحِبُوا بِهِمْ وَخَلُّوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَبْتَغُونَ فَإِنْ عَدَلُوا فَلَا تَنْفُسِهِمْ وَإِنْ ظَلَمُوا فَعَلَيْهِمْ وَأَرْضُهُمْ فَإِنْ تَمَامَ زَكَاتُكُمْ رِضَاهُمْ وَلِيدْعُوا لَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ نَاسٌ بَعْثِي مِنَ الْأَعْرَابِ

الله عز وجل (من أتى الله قلب سليم) من قوله (يوم لا ينفع مال ولا بنون) قال القاضي لما بين لهم صلى الله عليه وسلم أنه لا حرج عليهم في جمع المال وكنزه ماداموا يؤدون الزكاة ورأى استبشارهم به رغبتهم عنه إلى ما هو خير وأبقى وهي المرأة الصالحة الجميلة فإن الذهب لا يملك إلا بعد الذهاب عسك وهي ما دامت معك تكون رفيقك تنظر إليها فتسرك وتقضي عند الحاجة إليها وترك وتشاورها فيما يعين لك فتحفظ عليك سرك وتستمد منها في حوائجك فتطيع أمرك وإذا غبت عنها تعامى مالك وتراعي عيالك ولو لم يكن لها إلا أنها تحفظ بندك وتربي زرعك فيحصل لك بسببها ولد يكون لك وريراً في حياتك وخليفة بعد وفاتك لكان لها بذلك فضل كثير اهـ (ق) قوله سَيِّئَاتِكُمْ رُكِبُ مَبْغُضُونَ أراد بهم الذين يجمعون الزكاة يعني قد يكون بعض العاملين سبباً للحلق متكرراً فاصبروا على سوء خلقهم والمبغض بمنع الغين وتشديد الهمزة الذي جعل بغضاً في قلوب الناس والبغض من كرهه الناس وهو ضد الحبيب يعني العاملين لهم خلق سيئ ويكرههم الناس لسوء خلقهم ويجوز مَبْغُضُونَ بسكون الباء وهو مفعول من ابغض الرجل أحداً إذا كرهه وكلا الوجهين أعني تشديد الغين وتخفيفها ممكن هما (كذا في المفاتيح) وقبل معناه يعصون طمعا لا شرعاً لأنهم يأخذون محبوب قلوبهم وهو الأوجه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم سَيِّئَاتِي رُكِبَ لَانِ فِيهِ أَشْعَارُ بَانِهِمْ عَمَالُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وينصره شكوى القوم عنهم في الحديث الذي يليه وهو قولهم ان ناساً من المصدقين يأتونا فيظلمونا ولا يرتاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستعمل ظالماً فالمنى انه سَيِّئَاتِي عَمَالِي يَطْلُبُونَ مِنْكُمْ زَكَاةَ أَمْوَالِكُمْ وَالنَفْسُ مَجْبُولَةٌ عَلَى حُبِّ الْمَالِ فَتَبْغُضُونَهُمْ وَتَرْعَمُونَ أَنَّهُمْ ظَالِمُونَ وَلَيْسُوا بِذَلِكَ وَقَوْلُهُ فَانْ عَدَلُوا وَإِنْ ظَلَمُوا مَبْنِي عَلَى هَذَا الزَّعْمِ — وَلَوْ كَانُوا ظَالِمِينَ فِي الْحَقِيقَةِ كَيْفَ يَأْمُرُهُمُ بِالْعَدَاةِ لَهُمْ لِقَوْلِهِ لِيدْعُوا لَكُمْ وَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ الْآتِي أَرْضُوا مَصْدِقَكُمْ وَإِنْ ظَلَمْتُمْ وَلَانِ لَفْظُهُ أَنَّ الشَّرْطِيَّةَ هَا — تَدُلُّ عَلَى الْفَرْضِ وَالتَّقْدِيرِ وَنَحْوِهِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمَعُوا وَاطِيعُوا وَإِنْ اسْتَعْمَلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ وَأَمَّا الْمَظْهَرُ لِمَا عَمَّ الْحُكْمَ فِي جَمِيعِ الْأَزْمَنَةِ قَالَ كَيْفَ مَا يَأْخُذُوا الزَّكَاةَ لَا تَمْنَعُوهُمْ وَإِنْ ظَلَمُوكُمْ لَانِ مَخَالَفَتَهُمْ مَخَالَفَةَ السُّلْطَانِ لِأَنَّهُمْ مَأْمُورُونَ مِنْ جِهَتِهِ وَمَخَالَفَةَ السُّلْطَانِ تَوْدِي إِلَى الْفِتْنَةِ وَثَوْرَانِهَا وَفِيهِ بَحْثٌ لَانِ الْعِلَّةُ لَوْ كَانَتْ هِيَ الْمَخَالَفَةُ لَجَازَ الْكُتُبَانِ لَكِنَّهُ لَمْ يَجْزِ لِقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ الْآتِي أَفْنَكُمُ مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدَرِ مَا يَعْتَدُونَ قَالَ لَا (ط) قَوْلُهُ فَرَحِبُوا بِهِمْ أَيِ قَوْلُوا لَهُمْ مَرْحَبًا وَاهْلَا أَيِ أَحْفَظُوا عَزَّتَهُمْ وَتَعْظِيمَهُمْ قَوْلُهُ وَخَلُّوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَبْتَغُونَ أَيِ مَا يَطْلُبُونَ يَعْنِي كَيْفَ مَا يَأْخُذُونَ الزَّكَاةَ لَا تَمْنَعُوهُمْ وَإِنْ ظَلَمُوكُمْ لَانِ مَخَالَفَتَهُمْ مَخَالَفَةَ السُّلْطَانِ لِأَنَّهُمْ مَأْمُورُونَ مِنْ جِهَتِهِ وَمَخَالَفَةَ السُّلْطَانِ غَيْرُ جَائِزٍ قَوْلُهُ فَانْ عَدَلُوا فَلَا تَنْفُسِهِمْ يَعْنِي أَنْ عَدَلُوا فِي اخْتِذَاكَ الزَّكَاةَ وَتَرْكُوا الظُّلْمَ فَلَهُمُ الثَّوَابُ قَوْلُهُ وَإِنْ ظَلَمُوا فَعَلَيْهِمْ أَيِ وَإِنْ اخْتَدُوا الزَّكَاةَ أَكْثَرًا وَجَبَ عَلَيْكُمْ فَعْلُهَا أَيِ فَعَلَى أَنْفُسِهِمْ أَيْ ذَلِكَ الظُّلْمُ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْظَلِمَهُمْ بَلْ يَكُونُ لَكُمْ الثَّوَابُ بِتَحْمِلِ ظَلَمِهِمْ قَوْلُهُ فَانْ تَمَامَ زَكَاتِكُمْ رِضَاهُمْ يَعْنِي أَعْطَوْهُمْ وَإِنْ طَلَبُوا أَكْثَرَ مِمَّا يَجِبُ

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا نَأْسَأُ مِنَ الْمُصَدِّقِينَ يَا نُؤُونَا فَيَظْلِمُونَا فَقَالَ
أَرْضُوا مُصَدِّقِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ ظَلَمُونَا قَالَ أَرْضُوا مُصَدِّقِيكُمْ وَإِنْ ظَلِمْتُمْ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * بَشِيرِ بْنِ الْخَصَّاصِيَّةِ قَالَ قُلْنَا إِنَّ أَهْلَ الصَّدَقَةِ يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا أَفَنُكْتَمُ
مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدَرِ مَا يَعْتَدُونَ قَالَ لَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَامِلُ عَلَى الصَّدَقَةِ بِالْحَقِّ كَالغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ
إِلَى بَيْتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْتَفَادَ مَالًا
فَلَا زَكَاةَ فِيهِ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ أَنَّهُمْ وَقَفُوهُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ

عَلَيْكُمْ فَانْكُمْ لَوْ لَمْ تَعْطَوْهُمْ مَا طَلَبُوا لِعَصِيمٍ أَوَّلِي الْأَمْرِ وَتَمَامِ الزَّكَاةِ بِشَيْئَيْنِ بَادِئِ طَاعَةِ أَوَّلِي الْأَمْرِ فَمَنْ تَرَكَ
وَاحِدًا مِنْهُمَا لَمْ يَكُنْ زَكَاتُهُ تَامَةً رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ جَابِرُ بْنُ عَتِيكَ الْأَنْصَارِيُّ قَوْلَهُ يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا الْإِعْتِدَاءُ مَجَاوِزَةُ
الْحَدِّ يَعْنِي يَأْخُذُونَ مِنَّا أَكْثَرَ مِمَّا يَجِبُ عَلَيْنَا قَوْلُهُ أَفَنُكْتَمُ مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدَرِ مَا يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا يَعْنِي إِذَا عَلِمْنَا أَنَّهُمْ
يَأْخُذُونَ عَنِ الْخُمْسِ مِنَ الْأَبْلِ شَاتَيْنِ مَعَ أَنْ وَاجِبُهَا شَاةٌ فَإِنْ كَانَ لَنَا عَشْرٌ مِنَ الْأَبْلِ فَهَلْ يَجُوزُ أَنْ نَسْكُتَ حَسًّا
وَنَقُولَ لَيْسَ لَنَا إِلَّا حَمْسٌ حَتَّى إِذَا أَخَذُوا شَاتَيْنِ عَنْ حَمْسٍ لَا يَكُونُ عَلَيْهِمْ ظَلَمٌ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي جَوَابِهِمْ لَا وَانَّمَا
لَمْ يَرْخَصْ لَهُمْ فِي كِتْمَانِ شَيْءٍ مِنَ الْمَالِ لِأَنَّهُ لَوْ رَخَّصَ لَهُمْ فِي كِتْمَانِ شَيْءٍ لَسَكَنَ بَعْضُ النَّاسِ كِتْمَانًا بَعْضُ أَمْوَالِهِمْ
مَعَ أَنْ الْعَامِلِينَ لَا يَظْلَمُونَ عَلَيْهِمْ وَلَئِنْ كِتْمَانُ بَعْضِ الْمَالِ خِيَانَةٌ وَالْحَيَانَةُ كَذِبٌ وَمَكْرٌ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ بَشِيرُ
بْنُ الْخَصَّاصِيَّةِ قَوْلَهُ الْعَامِلُ عَلَى الصَّدَقَةِ بِالْحَقِّ يَعْنِي عَامِلُ الزَّكَاةِ إِذَا لَمْ يَظْلَمْ أَرْبَابَ الْأَمْوَالِ وَلَا يَأْخُذُ مِنْهُمْ أَكْثَرَ مِمَّا
يَجِبُ عَلَيْهِمْ وَلَا يَأْخُذُ أَقْلَ مِمَّا يَجِبُ عَلَيْهِمْ فَهُوَ كَالغَازِي فِي الثَّوَابِ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَوْلَهُ
لَا جَلْبَ الْجَلْبُ الْجَذْبُ وَالْجَمْعُ يَعْنِي لَا يَجُوزُ لِلْعَامِلِ أَنْ يَبْرُلَ إِلَى مَوْضِعٍ بَعِيدٍ مِنْ مَوْضِعِ أَرْبَابِ الْأَمْوَالِ
وَيَأْمُرُ أَرْبَابَ الْأَمْوَالِ أَنْ يَجْتَمِعُوا وَيَجْمَعُوا مَوَاشِيَهُمْ عِنْدَهُ لِيَأْخُذَ زَكَاتَهُمْ لَأَنَّ فِي اتِّبَاعِهِمْ وَسُوقِ مَوَاشِيهِمْ مِنْ
مَوَاضِعِهِمْ إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي نَزَلَ فِيهِ الْعَامِلُ مَشَقَّةٌ بَلْ يَأْتِي الْعَامِلُ إِلَى مَوْضِعِ أَرْبَابِ الْأَمْوَالِ وَيَأْخُذُ زَكَاتَهُمْ فِي
مَوَاضِعِهِمْ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ لَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ قَوْلُهُ وَلَا جَنْبَ الْجَنْبُ التَّبَاعُ يَعْنِي لَا يَجُوزُ لِأَرْبَابِ
الْأَمْوَالِ أَنْ يَبْعُدُوا عَنْ مَوَاضِعِهِمْ الْمَعْرُودَةِ إِلَى مَوَاضِعٍ بَعِيدَةٍ يَحِثْ يَكُونُ عَلَى الْعَامِلِ مَشَقَّةٌ فِي اتِّبَاعِهِمْ إِلَيْهِمْ (كَذَا
فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلْمُظْهَرِ) قَوْلُهُ مَنْ أَسْتَفَادَ مَالًا فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ مَنْ
وَجَدَ مَالًا وَعِنْدَهُ نَصَابٌ مِنْ ذَلِكَ الْجَنْسِ مِثْلُ أَنْ يَكُونَ لَهُ ثَمَانُونَ شَاةً وَمَضَى عَلَيْهَا سِتَّةُ أَشْهُرٍ ثُمَّ حَصَلَ لَهُ أَحَدٌ
وَأَرْبَعُونَ شَاةً بِالشَّرَاءِ أَوْ بِالْأَرْتِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ لِأَحَدٍ وَالْأَرْبَعِينَ حَتَّى يَتِمَّ حَوْلُهَا مِنْ وَقْتِ الشَّرَاءِ
أَوْ الْأَرْتِ لِأَنَّ الْمُسْتَفَادَ لَا يَكُونُ تَبَعًا لِلْمَالِ الْمَوْجُودِ وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ يَكُونُ
الْمُسْتَفَادُ تَبَعًا لَهُ فَإِذَا تَمَّ الْحَوْلُ عَلَى الثَّانِيَيْنِ وَجِبَ الشَّاتَانِ يَعْنِي فِي الْكُلِّ كَمَا أَنَّ التَّاجِ تَبَعٌ لِلْمَاهِيَّاتِ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ)

﴿ وعن علي أن العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له في ذلك رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي ﴾
 ﴿ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس فقال ألا من ولي يتيم له مال فليتجر فيه ولا يتركه حتى تأكله الصدقة رواه الترمذي وقال في إسناده مقال لأن المثنى بن الصباح ضعيف ﴾

وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى واحتجوا بما رواه الترمذي انه عليه الصلاة والسلام قال ان من السنة شهرا تودون فيه زكاة اموالكم فما حدث بعد ذلك فلا زكاة فيه حتى يحجى رأس الشهر ثم قل وقال سبط ابن الجوزي رواه الترمذي بمعناه وقبل انه موقوف على عثمان رضي الله عنه وقال السكاكي ايضا ولنا قوله عليه الصلاة والسلام اعلموا ان من السنة شهرا تودون فيه زكاة اموالكم الحديث ثم قال رواه الترمذي وجزم بذلك ولم اره في الترمذي والمعجب من هؤلاء يسندون بحديث فيما لا يتعلق بالمذهب ولا يذكر من غالباً من رواه من الصحابة رضي الله عنهم ولا كيف حاله ولا من اخرجهم مع دعاوي بعضهم بطل الحديث ثم اعلم ان مذهبنا في هذا الباب هو قول عثمان رضي الله عنه وابن عباس رضي الله عنه والحسن والثوري والحسن بن صالح رحمهم الله تعالى قال في المغني وهو قول مالك رحمه الله في السائمة (كذا في شرح الهداية للحافظ العيني رحمه الله) قال ابو حنيفة في رجل يكون له مال من ذهب او ورق يحب فيها الزكاة ثم افاد اليها مالا ذهباً او ورقاً يحب فيها الزكاة او لا يحب انه يجمع ذلك كله ثم يركي مع ماله الاول يزكيه والمال الثاني تبع للاول من فائدة او غيرها -- وقال اهل المدينة يزكي ماله الاول حين يحول عليه الحول ولا يزكي مال العائدة حتى يحول على الفائدة الحول وقال محمد بن الحسن ينبغي لصاحب المال ان يقدم حساباً يحسبون له زكاة ماله متى يحب ان يأتهم الرجل اذا كان يفيد اليوم الفا وغدا الفين وبعد عد ثلاثة الاف وبعد ذلك خمسة آلاف وبعد ذلك عشرة آلاف اينبغي له ان يزكي كل مال من هذه الاموال على حدة هذا قول ضيق لا يوافق ما عليه الناس -- ينبغي له ان يجمع ماله كله ثم يزكيه اذا وجبت الزكاة على ماله الاول (كذا في كتاب الحجج لامامنا محمد بن الحسن الشيباني) قوله الامن ولي يتيم له مال فليتجر فيه اي في مال اليتيم قال الطبري فليتجر به كقولك كتبت بالقلم لانه عدة للتجارة ومستقرها وفائدة جعل المال مقراً للتجارة ان لا ينفق من اصله بل يخرج النفقة من الربح واليه ينظر قوله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) الى قوله (وارزقوهم فيها) (ولا يتركه) بالنهي وقيل بالنهي (حتى تأكله الصدقة) اي تنقصه وتفنيه لان الاكل سبب الافناء قال ابن الملك اي يأخذ الزكاة منها فينقص شيئاً فشيئاً وهذا يدل على وجوب الزكاة في مال الصبي وبه قال الشافعي ومالك واحمد وعند ابي حنيفة لا زكاة فيه (كذا في المرقاة) وقال امامنا محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله تعالى قال ابو حنيفة لا زكاة في مال اليتيم ولا تجب عليه الزكاة حتى يحب عليه الصلاة وكذا لك اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم وقال اهل المدينة نرى ان تؤخذ زكاة مال اليتيم وقال محمد بن الحسن قد جاءت في هذا اثار مختلفة واحبها اليانا ان لا تزكي حتى يبلغ وقد ذكر ان عبد الله بن مسعود سئل عن مال اليتيم فقال احص زكاة ماله ولا تزكيه فان بلغ فادفع اليه ماله

الفصل الثالث * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا تَوَفِّيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَكَفَرَ مِنْ كَفَرٍ مِنَ الْعَرَبِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِأَبِي بَكْرٍ كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقْرُلُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسُهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ

واخبره بذلك اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن ابراهيم قال ليس في مال اليتيم زكاة (كذا في كتاب الحجج) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى وبه قال ابو وائل وسعيد بن جبير والنخعي والشامي والثوري والحسن البصري رحمهم الله تعالى وحكى عنه انه اجماع الصحابة رضي الله عنهم وقال سعيد بن المسيب رضي الله عنه لا تحب الزكاة الا على من وجبت عليه الصلاة والصيام وذكر حميد بن رنجوبة النسائي وقال سائر اهل العراق لا يرون الزكاة على الصبي ولا على وصيه وقالوا لا تحب الزكاة الا على من وجبت عليه الصلاة واجاب ثمس الائمة وغيره من الاصحاب رضي الله عنهم عن احاديثهم مع انها غير ثابتة ان المراد من الصدقة الفقة ويؤيده انه اضاف الاكل الى جميع المال والفقة هي التي تأكل جميع المال وقال ركن الدين امام زاده معنى فليشترك ماله بالتمييز بالتجارة لان الزكاة هي الرادة وهي الثمرة والصدقة هي الفقة لقوله عليه السلام نفقة المرء على عياله صدقة (كذا في شرح الهداية للحافظ العيني رحمه الله) قوله لما توفي بصيغة المفعول اي مات (النبي صلى الله عليه وسلم واستخلف ابو بكر) بصيغة المفعول على الصحيح اي جمل خليفة (بعده) اي بعد وفاته (وكفر من كفر) اما تغليب او لانهم انكروا وجوب الزكاة وانكار وجوب المجمع عليه اذا كان معلوما من الدين بالضرورة كفر اتفاقا بل قال جماعة ان انكار المجمع عليه كفر وان لم يكن معلوما او المعنى قاربوا الكفر او شابهوا الكفار او اراد كفران العمة (من العرب) قال الطبري يريد غطفان وفزارة وبني سليم وغيرهم منعوا الزكاة فارادوا بكر ان يقاتلهم فاعترض عمر بقوله الاتي وابو بكر جعلهم كفارا اما لانهم انكروا وجوب الزكاة واتوا بشبهة في المنع فيكون تغليظا وعمر اجراه على ظاهره وانكر على ابي بكر اه ويدل على الثاني ما روى انهم قالوا انما كنا نؤدي زكائنا لمن كانت صلاته سكا لنا والآن قد ذهب ذلك بوفاة عليه السلام فلا تؤديها لغيره اي لما ان عزم على قتالهم (كذا في المرقاة) قوله فقال عمر الخ وكان عمر رضي الله تعالى عنه لم يستحضر من هذا الحديث الا هذا القدر الذي ذكره والافقه وقع في حديث ولده عبد الله زيادة وان محمدا رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وفي رواية العلاء بن عبد الرحمن حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئت به وهذا يعم الشريعة كلها ومقتضاها ان من جحد شيئا مما جاء به صلى الله عليه وسلم ودعى اليه فامتنع ونصب القتال تجب مقاتلته وقتله اذا اصر (فمن قالها) اي كلمة التوحيد مع لوازمها (فقد عصم مني ماله ونفسه) فلا يجوز هدر دمه واستباحة ماله بسبب من الاسباب (الا بحقه) اي بحق الاسلام من قتل النفس المحرمة او ترك الصلاة او منع الزكاة بتأويل باطل (وحسابه على الله) فيما يسره فيثيب المؤمن ويعاقب المانق فاحتج عمر رضي الله عنه بظاهر ما استحضره مما رواه من قبل ان ينظر الى قوله الا بحقه ويتأمل شرائطه

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ لَا قَاتِلَيْنِ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ
مَنْعُونِي عَنَّا قَاتِلَانَا يُوَدُّونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهَا قَالَ عُمَرُ
فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا رَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ كَنْزُ أَحَدِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
شُجَاعًا أَقْرَعَ يَفْرُ مِنْهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُطَلَّبُهُ حَتَّى يُلْقِمَهُ أَصَابِعَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

* وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَ
مَالِهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي عُنُقِهِ شُجَاعًا ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ

(فقال) له أبو بكر رضي الله عنه (والله لا قاتلن من فرق) بتشديد الراء وقد تخفف (بين الصلاة والزكاة) أي قال
أحدهما واجب دون الآخر أو منع من إعطاء الزكاة متأولا كما مر (فإن الزكاة حق المال) كما أن الصلاة حق
البدن أي فدخلت في قوله إلا بحقه. فقد تضمنت عصمة دم ومال معلقة باستيفاء شرائطها والحكم المعلق بشرطين
لا يحصل بأحدهما والآخر معدوم فكما لا تتناول العصمة من لم يود حق الصلاة كذلك لا تتناول العصمة من لم
يود حق الزكاة وإذا لم تتناولهم العصمة بقواني عموم قوله أمرت أن أقاتل الناس فوجب قتالهم حينئذ (كذا في
إرشاد الساري) قال الطيبي كان عمر حمل قوله بحقه على غير الزكاة فلذلك صح استدلاله بالحديث فاجاب أبو بكر
بأنه شامل للزكاة أيضا ارتوم عمر أن القتال للكفر فاجاب بأنه لمنع الزكاة لا للكفر اه ولا مستدل لاشافية فيه
بأن تارك الصلاة يقتل فإن الفرق ظاهر بينه وبين القتال لقوم تركوا شعار الاسلام بترك ركن من أركانه إلا
ترى أن الامام محمدا من أصحابنا جوز القتال لقوم تركوا الأذان فضلا عن الأركان والله المستعان قل ابن الهمام
ظاهر قوله تعالى [خذ من أموالهم صدقة] الآية يوجب حق أخذ الزكاة مطلقا للامام وعلى هذا كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم والخليفان بعده فلما ولي عثمان وظهر تغير الناس كره أن يفتش السعاة على الناس مستور
أموالهم فحوض الدفع إلى الملاك نيابة عنه ولم يختلف الصحابة في ذلك عليه وهذا لا يسقط طلب الامام أصلا ولهذا
لو علم أن أهل بلدة لا يؤدّون زكاتهم طال بهم بها [والله لو منعوني] أي بالمنع والغلبة [عناقا] بفتح العين
أي الاش لم تبلغ سنة من ولد المعز وذكرها مبالغة قال النووي في رواية عقلا وذكرها فيه وجوها أصحابها
واقواها قول صاحب التحرير أنه ورد مبالغة لأن الكلام خرج مخرج التضييق والتشديد فيقتضي قلة وحقارة
(كذا في المرقاة) وقال العلامة القسطلاني - المراد بالعقال هو الجبل الذي يعقل به البعير قال أبو عبيد وقد بحث
النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة على الصدقة فكان يأخذ مع كل فريضة عقلا (كذا في إرشاد الساري)
قوله حتى يلقمه أصابعه قال الطيبي ذكر وما تقدم أن الشجاع يأخذ بلهزمته أي شذقيه وخص هنا بالقام الأصابع
ولعل السرف فيه أن المانع يكسب المال يديه ويفتخر بشذقيه فخصا بالذكر أو أن البخيل قد يوصف بقبض اليد
قالوا يد فلان مقبوضة وأصابعه مكفوفة كما أن الجود يوصف ببسطها قال الشاعر :

* تعود بسط الكف حتى لو أنه * ثناها بقبض لم تطعه أئامله *

والأظهر أن يقال كل يعذب بما هو الغالب عليه ويحتمل أن مانع الزكاة يعذب بجميع ما مر في الأحاديث

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أَلَا يَهُودُ الْأَثَرُ مِذْيُ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه
 * وعن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما خالطت الزكاة
 مالا قط إلا أهلكته رواه الشافعي والبخاري في تاريخه والحميدي وزاد قال يكون
 قد وجب عليك صدقة فلا تخرجها فيهلك الحرام الحلال وقد احتج به من يرى تعلق
 الزكاة بالعين هكذا في المتقى وروى البيهقي في شعب الإيمان عن أحمد بن حنبل
 بإسناده إلى عائشة وقال أحمد في خالطت تفسيره أن الرجل يأخذ الزكاة وهو موسر
 أو غني وإنما هي للفقراء

باب ما تجب فيه الزكاة

الفصل الأول * عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون خمس أواق
 فيكون ماله تارة يحمل صفائح وتارة يصور شحانا أقرع يطوقه وتارة يبعه ويفر منه حتى يلقيه أصابعه والله
 أعلم (كذا في المرقاة) قوله ما خالطت الزكاة مالا قط أي بان يكون صاحب مال من النصاب يأخذ الزكاة أو
 بان لم يخرج من ماله الزكاة (إلا أهلكته) أي نقصه أو أفسده أو قطعت بركته (وقد احتج به من يرى تعلق
 الزكاة بالعين) أي لا بالثمة وفيه أنه لا يظهر وجه الاستدلال مع احتمال الحقيقة والحاز في مخالطة المال والحلال
 أن الحمل على الحقيقة إذا أمكن لا يجوز غيره من الاحتمال وإرادة الجمع بينهما هو من الممتنع عند أرباب الكمال ولذا
 قال الطيبي فإن قلت هذا الحديث ظاهر في معنى المخالطة فافهم معنى ومبنى استدعي شيئين متباينين يختلط أحدهما
 بالآخر فإن هذا المعنى من قول من فسرها بأهلاك الحرام الحلال قلت لما جعل الزكاة متعلقة بين المال لا بالثمة
 جعل قدر الزكاة المخرج من النصاب معياراً ومشجعاً مستقيماً الحاط بما بقي من النصاب قلت هذا الكلام مع ما صدرته
 المستلزمة للدور الحاصل منه التكلف الثاني عن الاستئراب لا ينحى على دوسية البصائر وأولي الأبواب
 والله أعلم بالصواب (ق)

باب ما تجب فيه الزكاة

(قوله ليس فيما دون خمسة أوسق الخ) قال التوربشتي رحمه الله تعالى الوسق ستون صاعاً وقال الخليل الوسق
 حمل البعير والوقر حمل البغل أو الحمار قلت * والوسق مصدر وسقت الشيء إذا جمعته وحملته والمعنيان
 في الوسق ينان على ما ذكرنا في معنى وسعت الشيء (وفيه) وليس فيما دون خمس أواق الأوقية أربعون
 درهما يقال أوقية وأواقي كما يقال بخية وخاتي غير مصروفة لأنها على زنة جمع الجمع ولك أن تخفف الباء ويقال
 أيضاً في جمعها أواق بلاياء كما يعاد أصحية وأصاح وذكر الخليل أن الأوقية سبعة مثاقيل وقيل سبعة ونصف
 وأيسر في هذه الأقوال تضاد ولأن ذلك مما يختلف باختلاف البلدان والأرمان وقد كانت الأوقية فيما مضى

مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ ذَوْدٍ مِنَ الْأَيْلِ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم صدقة
 في عبده ولا في فرسه ، وفي رواية قال ليس في عبده صدقة إلا صدقة الفطر متفق عليه

اربعين درهما على ما في الحديث فأما اليوم فما يتعارفه الناس (كذا في شرح المصاييح) قال الطيبي الاوقية
 افعولة من وقت لان المال مخزون ومصون او لانه يفي البؤس والضر (وقال حجة الله على العالمين الشير بولي
 الله بن عبد الرحيم . انما قدر من الحب والتمر خمسة اوسق لانها تكفي اقل اهل بيت الى سنة وذلك لان
 اقل البيت الزوج والزوجة وثالث خادم او ولد بينها وما يضاف ذلك من اقل البيوت وغالب قوت الانسان
 رطل او مد من الطعام فاذا اكل كل واحد من هؤلاء ذلك المقدار كفاه لسنة وبقيت بقية لنوابهم او ادامهم
 وانما قدر من الورق خمس اواق لانها مقدار يكفي اقل اهل بيت سنة كاملة اذا كانت الاسعار موافقة
 في اكثر الاقطار واستقرى عادات البلاد المعتدلة في الرخس والعلاء نجد ذلك (وانما قدر) من الابل خمس
 ذود وجعل زكاته شاة وان كان الاصل ان لا تؤخذ الزكاة الا من جنس المال وان يجعل النصاب عددا له بال
 لان الابل اعظم المواشي جنة واكثرها فائدة يمكن ان تذبح وتركب وتحلب ويطلب منها النسل ويستدفا
 بأوبارها وجلودها وكان بعضهم يقتني نجائب قليلة يكفي كفاية الصرمة وكان البعير يسوى في ذلك الزمان بعشر
 شياه وبثمان شياه واثنى عشرة شاة كما ورد في كثير من الاحاديث فجعل خمس ذود في حكم ادنى نصاب من الغنم
 وجعل فيها شاة (كذا في حجة الله البائنة) (قوله ليس على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه) استدلل به
 سعيد بن المسبب وعمر بن عبد العزيز ومكحول وعطاء والشعي والحسن والحكم وابن سيرين والثوري
 والزهري ومالك والشافعي واحمد واسحاق واهل الظاهر فانهم قالوا لا زكاة في الخيل اصلا ومن قال بقولهم
 ابو يوسف ومحمد بن اصحابنا وقال الترمذي والعمل عليه اي على حديث ابي هريرة المذكور في الباب عند اهل
 العلم انه ليس في الخيل السائمة صدقة ولا في الرقيق اذا كانوا للخدمة صدقة الا ان يكونوا للتجارة فاذا كانوا
 للتجارة ففي ائمتهم الزكاة اذا حال عليها الحول وقال ابراهيم النخعي وحماد بن ابي سليمان وابو حنيفة وزفر
 تجب الزكاة في الخيل المتناسلة وذكر شمس الائمة السرحسي انه مذهب زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه من
 الصحابة واحتجوا بما رواه مسلم مطولا من حديث سهيل بن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من صاحب كنز لا يؤدي ركاته الا احمي عليه في نار جهنم الحديث وفيه الخيل ثلاثة
 فهي لرجل اجر ولرجل ستر ولرجل وزر الحديث ثم قال واما الذي هي له ستر فالرجل يتخذها تكريما وتجملا
 ولا ينسى حق ظهورها وبطونها في عسرها ويسرها الحديث وهذا المقدار الذي ذكرناه اخرج الطحاوي
 واخرجه البزار ايضا مطولا ولفظه ولا يحبس حق ظهورها وبطونها وابو حنيفة ومن معه تعلقوا به في ايجاب
 الزكاة في الخيل وقالوا ان في هذا دليلا على ان الله جعل فيها حقاً وهو كحقه في سائر الاموال التي تجب فيها
 الزكاة واحتجوا ايضا بما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اخرج الطحاوي حدثنا ابن ابي داود
 وقال حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري ان السائب بن يزيد اخبره قال
 رأيت ابي يقوم الخيل ويدفع صدقتها الى عمر بن الخطاب واخرجه الدارقطني ايضا واسماعيل بن اسحاق

القاضي وابو عمرو في التمهيد واخرجه ابن ابي شيبة عن محمد بن بكر عن ابن جريج قال اخبرني عبد الله بن حسين ان ابن شهاب اخبره ان السائب ابن اخت نعمة اخبره انه كان يأتي عمر بن الخطاب بصدقات الخيل واخرجه بقي بن خالد في مسنده عنه وقال ابو عمر الخبر في صدقة الخيل عن عمر رضي الله تعالى عنه صحيح من حديث الزهري عن السائب بن يزيد وقال ابن رشد المالكي في القواعد قد صح عن عمر رضي الله تعالى عنه انه كان يأخذ الصدقة عن الخيل وروى ابو عمر بن عبد البر باسناده ان عمر بن الخطاب قال ليعلى بن امية تأخذ من كل اربعين شاة شاة ولا تأخذ من الخيل شيئاً خذ من كل فرس ديناراً فضرب على الخيل ديناراً ديناراً وروى ابو يوسف عن ابي عبد الله غورك بن الحضرم السعدي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيل في كل فرس دينار ذكره في الامام عن الدارقطني ورواه ابو بكر الرازي وروى الدارقطني في سننه عن ابي اسحاق عن حارثة بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام الى عمر فقالوا انا قد اصبنا اموالاً خيلاً ورقياً واماء نحب ان تزكيه فقال ما فعله صاحبي قبلي فأفعله انا ثم استشار اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حسن وسكت علي رضي الله تعالى عنه فسأله فقال هو حسن لو لم تكن جزية راتبة يؤخذون بها بعدك فأخذ من الفرس عشرة دراهم ثم اعاده قريباً منه بالسند المذكور والقضية وقال فيه فوضع على كل فرس ديناراً وروى محمد بن الحسن في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي انه قال في الخيل السائمة التي تطلب نسلها ان شئت في كل فرس دينار او عشرة دراهم وان شئت فالقيمة فيكون في كل مائتي درهم خمسة دراهم في كل فرس ذكر أو أنثى قلت قال ابن الجوزي الجواب عن قوله ثم لم ينس حق الله الى آخره من وجهين احدهما ان حقها اعارتها وحمل المنقطعين عليها فيكون ذلك على وجه النذب والثاني ان يكون واجباً ثم نسخ بدليل قوله قد عفوت لكم عن صدقة الخيل اذ العفو لا يكون الا عن شيء لازم قلت الذي يكون على وجه النذب لا يطلق عليه حق وايضاً فلما راد به صدقة خيل الغازي وفي الاسرار للدبوسي لما سمع زيد بن ثابت حديث ابي هريرة هذا قال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه اراد فرس الغازي وانما ما طلب نسلها ورسولها فقيها الزكاة في كل فرس دينار او عشرة دراهم قال ابو زيد ومثل هذا لا يعرف قياساً ثبت انه مرفوع واما النسخ فانه لو كان اشهر في زمن الصحابة لما قرر عمر الصدقة في الخيل وان عثمان ما كان يصدقها (كذا في عمدة القاري ج ٤ ص ٣٨٣) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى قد روي ان اهل الشام سألوا عمر ان يأخذ الصدقة من خيلهم فشاورة اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له علي لا بأس ما لم تكن جزية فأخذها منهم وهذا يدل على اتفاقهم على الصدقة فيها لانه شاورة الصحابة ومعلوم انه لم يشاورهم في صدقة التطوع فدل على انه اخذها واجبة بمشاورة الصحابة وانما قال علي لا بأس ما لم تكن جزية عليهم لانه لا يؤخذ على وجه الصغار بل على وجه الصدقة (كذا في احكام القرآن) وقال الامام محمد بن الحسن في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي انه قال في الخيل السائمة التي يطلب نسلها ان شئت في كل فرس دينار او عشرة دراهم وان شئت فالقيمة فيكون في كل مائتي درهم خمسة دراهم في كل فرس ذكر أو أنثى فقد ثبت أصلها على الاجمال في كمية الواجب في حديث الصحيحين وثبتت الكمية وتحقق الاخذ في زمن الخلفيتين عمر وعثمان من غير نكير بعد اعتراف عمر بأنه لم يقطعه النبي صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر على ما اخرج الدارقطني عن حارثة بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام الى عمر فقالوا انا قد اصبنا اموالاً

﴿ وعن أنس أن أبا بكر كتب له هذا الكتاب لما وجهه إلى البحرين بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين ﴾

خيلا ورقيا وانا نحب ان نذكره فقال ما فعله صاحبنا قبلي فاقوله انا ثم استشار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا حسن وسكت علي فساله فقال هو حسن لو لم تكن جزية راتبة يؤخذون بها بعدك فاخذ من الفرس عشرة دراهم ثم اعاده قريبا منه بذلك السند والقصة وقال فيه فوضع على كل فرس دينارا في هذا انه استشارهم فاستحسنوه وكذا استحسنه علي بشرط شرطه وهو ان لا يؤخذون به بعده وقد قلنا بمقتضاه اذ قلنا ليس للامام ان يأخذ صدقة سائمة الخيل جبرا فان اخذ الامام هو المراد بقوله يؤخذون بها مبنيا للمفعول اذ يستحب ان يكون استحسانه مشروطا بان لا يتبرعوا بها لمن بعده من الائمة لانه ما على الحسين من سبيل وهذا حيثث فوق الاجماع السكوتي فان قيل استحسانهم انما هو لقبولها منهم اذا تبرعوا بها وصرفها الى المستحقين لا للايجاب قلنا رواية فوضع على كل فرس دينارا مرتبا على استحسانهم وما قدمنا من قول عمر ليعلى خذ من كل فرس دينارا فقرر على كل دينارا يوجب خلاف ما قلت وغاية ما في ذلك ان ذلك هو مبدأ اجتهادهم وكانهم واقه اعلم رأوا ان ما قدمنا من حديث مانعي الزكاة يفيد الوجوب حيث اثبت في رقابها حقا لله ورتب على الخروج منه كونها له حيثث ستر يعني من النار هذا هو المعهود من كلام الشارع كقوله في عائل النبات كن له ستر من النار وغيره ولانه لا معنى لكون المراد ستر في الدنيا بمعنى ظهور النعمة اذ لا معنى لترتيب ذلك على عدم نسيان حق الله في رقابها فانه ثابت وان نسي قُتبت الوجوب وعدم اخذه عليه السلام لانه لم يكن في زمانه اصحاب الخيل السائمة من المسلمين بل اهل الابل وما تقسم اذ اصحاب هذه ائمة اهل المدائن والدشت والتراكمه وانما قُتحت بلادهم في زمن عمر وعثمان ولعل ملحظهم في تقدير الواجب ما روى عن جابر من قوله عليه السلام في كل فرس دينار كما ذكره في الامام عن الدارقطني بناء على انه صحيح في نفس الامر ولو لم يكن صحيحا على طريقة المحدثين اذ لا يلزم عن عدم الصحة على طريقهم الا عدمها ظاهرا دون نفس الامر على ان الفحص عن مأخذهم لا يلزمنا اذ يكفي العلم بما اتفقوا عليه من ذلك (كذا في فتح القدير) وقال العلامة المارديني رحمه الله تعالى ذكر البيهقي حديث ابن اسلم (عن ابي صالح عن ابي هريرة عنه عليه السلام) الحديث وفيه (ثم ولم ينس حق الله في ظهورها) ثم قال البيهقي (رواه مسلم قلت رواه البخاري في عدة مواضع قال البيهقي ورواه سيبويه ابي صالح عن ابيه فقال ولم ينس حق الله في ظهورها وبطونها وذلك لا يدل على الزكاة) قلت يدل عليها ظاهر قوله ولم ينس حق الله في رقابها مع قرينة قوله في الصحيح في اول الحديث ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته وما من صاحب ابل لا يؤدي زكاتها وما من صاحب غنم لا يؤدي زكاتها وايضا فقير الزكاة من الحقوق لا يختلف فيها حكم الخير والخيل واخرج ابن ابي شيبة في مسنده بسند جيد عن عمر عنه عليه السلام حديثا طويلا وفيه فلا اعرفن احدكم يأتي يوم القيامة يحمل شاة لها ثغاء ينادي يا محمدا يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا قد بلغت ولا اعرفن احدكم يأتي يوم القيامة يحمل فرسا له حمحة ينادي يا محمدا يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا الحديث وروي انه ذكر جبرا له رغاء فدل على وجوب الزكاة في هذه الانواع وليس للدم لكونه غل الفرس او لم يجاهد عليه لان الغلول لا يغنم بهذه الانواع وترك الجهاد بنفسه ينم عليه اكثر مما ينم على تركه بفرسه (كذا في الجوهر النقي) قوله فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين اي فرضها عليهم بامرهم تعالى

وَالَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا رَسُولُهُ فَمَنْ سُلِّهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِهَا فَلْيُعْطَهَا وَمَنْ سُلِّ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطِ فِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الْأَبِلِ فَمَا دُونَهَا مِنَ الْغَنَمِ مِنْ كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ فَفِيهَا بِنْتُ مَخَاضٍ أَنْثَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فَفِيهَا بِنْتُ لَبُونٍ أَنْثَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ إِلَى سِتِّينَ فَفِيهَا حَقَّةٌ طَرُوقَةٌ الْجَمَلِ فَإِذَا بَلَغَتْ وَاحِدَةً وَسِتِّينَ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ فَفِيهَا جَذَعَةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَسَبْعِينَ

وقال الطيبي فرض اي بين وفصل اه وفيه ايماء الى ما كان بعض المحققين ان الزكاة فرضت جملة بمكة وفصلت بالمدينة جمعا بين الادلة اد بعض الآيات المكية يدل على وجوب الزكاة (والتي) عطف على التي عطف تفسير اي الصدقة التي (امر الله بها) اي بتلك الصدقة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفيه ارشاد الى ان الاستفادة من الاول لم يشأ عن الاجتهاد بل عن امر الله له بعينه ولا بدع ان يكون المأمور الاجمالي بالصن وتفصيل الامور بالاجتهاد كما في الصلاة والحج وغيرهما على ما هو الظاهر والمنبأ من قوله لتبين للناس ما نزل اليهم وكان الطيبي لاحظ هذا المعنى وفسر فرض بقوله بين وفصل (فمن سُلِّها) على بناء المفعول اي طلبها (من المسلمين) حال من المفعول الثاني في سُلِّها اي كانه على الوجه المشروع بلا تعدد (فليعطها) بدليل قوله (ومن سُلِّها فوقها) اي فوق حقها (فلا يعط) اي شيئا من الزيادة اولا يعط شيئا الى الساعي بل الى الفقراء لانه بذلك يصير خائنا فتسقط طاعته (من كل خمس شاة) اي الواجب من الغنم في اربع وعشرين ابلا من كل خمس ابل شاة (فاذا بلغت) اي الابل او الاربع والعشرون (حمسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض) قيل هي التي تمت لها سنة سميت بذلك لان امها تكون حاملا والمخاض الحوامل من الوق ولا واحد لها من لفظها بل واحدتها خلقه وانما اضيفت الى المخاض والواحدة لا تكون بنت نوق لان امها تكون في نوق حوامل تجاوزهن تصع حملها . من كذا حقه الطيبي وانما قال (اشى) توكيدا كما قال تعالى (نفحة واحدة) لثلاث يتوم ان المراد منه الجنس الشامل للذكر والانثى كالولد اذ في غير الادبي قد يطلق البنت والابن ويراد بها الجنس كما في ابن عرس وبنت طبق وهي سلخاة تبيض تسعا وتسعين بيضة على ما في القاموس ثم هذا الحكم مما اجمع عليه واما ما روي عن علي ان فيها خمس شياه وفي ست وعشرين بنت مخاض فلم يصح كالحبر المروي في ذلك (فاذا بلغت ستا وثلاثين الى خمس واربعين ففيها بنت لبون اشى) وهي ما لها ستان وقال الطيبي اي التي دخلت في الثالثة سميت بها لان امها تكون ذات لبن ترضع به اخرى غالبا (فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة) بكسر الحاء وتشديد القاف اي مالها ثلاث سنين (طروقة الحمل) بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة اي مركوبة للفحل والمراد ان الفحل يملو مثلها في سنها وفي النهاية هي التي دخلت في الرابعة وسميت بذلك لانها استنحت ان تتركب وتحمل ويتركبها الحمل قيل فيه دلالة على انه لا شيء في الاوقاص وهي ما بين الفريستين (فاذا بلغت واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جذعة) بفتح الجيم والذال المعجمة ما لها اربع سنين وانما سميت بذلك لانها تسقط اسنانها والجذع السقوط وقيل لتكامل اسنانها وقال التوربشتي يقال للابل في السنة الخامسة اذنوع وجذع اسم له في زمن لس سن يثبت ولا يسقط والاشى جذعة (فاذا بلغت ستا وسبعين

إِلَى تِسْعِينَ فَفِيهَا بِنْتُا لَبُونٍ فَإِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَتِسْعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِيهَا حَقَّتَانِ طَرُوقَتَا
الْجَمَلِ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَبَقِيَ كُلُّ أَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُونٍ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ

إلى تسعين الح فيه دليل على ان لاشي في الاوقاص (فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا
الجل) قال ابن المهام تقدير النصاب والواجب امر توقيفي ثم قال واعلم ان الواجب في الابل هو الاناث اوقيتها
بخلاف البقر والغنم فانه يستوي فيهما الذكورة والانوثة (فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل اربعين بنت
لبون وفي كل خمسين حقة) قال القاضي دل الحديث على استقراء الحساب بعد ما جاوز العدد المذكور يعني انه اذا
زاد الابل على مائة وعشرين لم تستأنف الفريضة وهو مذهب اكثر اهل العلم وقال النخعي والثوري وابو حنيفة
تستأنف فاذا زادت على المائة والعشرين خمس لزم حقتان وشاة وهكذا الى بنت غاض وبنت لبون على الترتيب
السابق واحتجوا بما روي عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه في حديث الصدقة فاذا زادت الابل على
عشر ومائة ترد الفرائض الى اولها وما روى انه عليه الصلاة والسلام كتب كتابا لعمر بن حزم في الصدقات
والديات وغيرها وذكر فيه ان الابل اذا زادت على عشرين ومائة استؤنفت الفريضة وقد ذكر ابن المهام في
شرح الهداية كتب الصدقات من رسول الله صلى الله عليه وسلم منها كتاب الصديق ومنها كتاب عمر بن الخطاب
اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه ومنها كتاب عمرو بن حزم اخرجه النسائي في الديات وابو داود في
مراسيله وقد بسط ابن المهام الكلام على ما يتعلق بالمقام فراجع ان كنت تريد تمام المرام (كذا في المرقاة)
وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله قد ثبت عن علي رضي الله عنه من مذهبه استئناف الفريضة بعد المائة
والعشرين بحيث لا يختلف فيه وقد ثبت عنه ايضا انه اخذ اسنان الابل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل
قيل له هل عندكم شيء من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندنا الا ما عند الناس وهذه الصحيفة فقيل
له وما فيها فقال فيها اسنان الابل اخنتها عن النبي صلى الله عليه وسلم ولما ثبت قول علي باستئناف الفريضة وثبت
انه اخذ اسنان الابل عن النبي صلى الله عليه وسلم صار ذلك توقيفا لانه لا يخالف النبي صلى الله عليه وسلم وقد
روي انه صلى الله عليه وسلم كتب لعمر بن حزم استئناف الفريضة بعد المائة والعشرين (كذا في احكام القرآن)
وقال ابو الفرج قال احمد بن حنبل حديث ابن حزم في الصدقات صحيح ومذهبا منقول عن ابن مسعود وعلي
بن ابي طالب رضي الله عنهما وكفى بها قدوة وهما افعه الصحابة وعلي كان عاملا فكان اعلم بحال الزكاة وما
رواه الشافعي قد علمنا بموجبه فانا اوجبنا في اربعين بنت لبون وفي خمسين حقة فان الواجب في الاربعين ما
هو الواجب في ست وثلاثين والواجب في الخمسين ما هو الواجب في ست واربعين ولا يتعرض هذا الحديث لنفي
الواجب عما دونه فتوجه بما رويناه وتحمل الزيادة فيما رواه على الزيادة الكثيرة جمعا بين الاخبار الا ترى الى ما
يرويهِ الزهري عن سالم عن ابيه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كتب الصدقة ولم يخرجها الى
عماله حتى توفي قال ثم اخرجها ابو بكر من بعده ففعل بها حتى توفي ثم اخرجها عمر ففعل بها ثم اخرجها عثمان
ففعل بها فكان فيها في احدى وتسعين حقتان الى عشرين ومائة فاذا كثرت الابل ففي كل خمسين حقة وفي كل
اربعين بنت لبون الحديث رواه ابو داود والترمذي وزيادة الواحدة لا يقال كثرت وهذا يؤيد ما ذكرنا بل
ينص عليه وقد وردت احاديث كلها تنص على وجوب الشاة بعد المائة والعشرين ذكرها في الغاية ولو لا خشية

وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ مِنَ الْإِبِلِ فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا
فَقِيهَا شاةٌ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةُ الْجَذَعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حَقَّةٌ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَيْسَرَ تَالَهُ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ
الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحَقَّةُ وَعِنْدَهُ الْجَذَعَةُ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْجَذَعَةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ
عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا بِنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَيُعْطِي شَاتَيْنِ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَعِنْدَهُ
حَقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ
صَدَقَتُهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بِنْتُ مَخَاضٍ
وَيُعْطِي مَعَهَا عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ مَخَاضٍ وَلَيْسَتْ
عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ
فَإِنْ لَمْ تَكُنْ عِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ عَلَى وَجْهِهَا وَعِنْدَهُ ابْنُ لَبُونٍ فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْهُ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ وَفِي
صَدَقَةِ الْغَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ شاةٌ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ

الاطالة لاوردناها (كذا في شرح كنز الدقائق لازيلي) قوله الا ان يشاء ربها اي مال كها وصاحبها ان يتطوع
بها فهو مبالغة في نفي الوجوب والاستثناء منقطع وقيل متصل اطلاقاً لاصدقة على الواجب والمندوب تأ كيداً لما
قبله كما فهم مما سبق فاذا بلغت خمساً ففيها شاة ومن بلغت عنده من الابل (يتعين ان من زائدة على مذهب
الاخفش داخلة على الفاعل اي ومن بلغت ابله (صدقة الجذعة) بالنصب والاضافة قال الطيبي اي بلغت الابل
نصاباً يجب فيه الجذعة اه وفي نسخة برفع صدقة بتويناها ونصب الجذعة وفي نسخة بالاضافة (وليست عنده جذعة
وعنده حقة فانها) اي القصة او الحق او ضمير مبهم (تقبل منه الحق) تفسير (ويجعل) ضميره راجع الى من
(معها) اي مع الحق للمستحقين (شاتين ان استيسر تاله) قال ابن حجر ذكرين او اثنتين او اشي وذكر من
الضأن مالها سنة ومن المعز ما لها ستان (او عشرين درهما) جبراً قال الطيبي فيه دليل على جواز النزول
والصعود من السن الواجب عند فقده الى سن آخر يليه وعلى ان جبر كل مرتبة بشاتين او عشرين درهما وعلى
ان المعطي مخير بين الدرهم والشاتين فان لم تكن بالتأنيث والتذكير (بنت مخاض على وجهها) بان قدما حساً
او شرعاً قال ابن الملك يحتمل معناه ثلاثة اوجه اما ان لا يكون عنده بنت مخاض اصلاً ولا تكون صحيحة
بل مريضة فهي كالمعدومة ولا تكون عنده بنت مخاض متوسطة بل له بنت مخاض على غاية الجودة (وعنده ابن
لبون فانه يقبل منه) اي بدلا من بنت مخاض قهراً على الساعي (وليس معه شيء) اي لا يلزمه مع ابن لبون
شيء آخر من الجبرات قال ابن الملك تبعاً للطبي رحمه الله وهذا يدل على ان فضيلة الانوثة تجبر بفضل السن

وَمِائَةٌ إِلَى مِائَتَيْنِ فَمِائَةٌ شَاتَانِ فَإِذَا زِدَاتْ عَلَى مِائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِيهَا ثَلَاثُ شَيَاءٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاءٌ فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِنْ أَرْبَعِينَ شَاءَةً وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا وَلَا تُخْرَجُ فِي الصَّدَقَةِ هَرِمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَيْسٌ إِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يَفْرَقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةُ الصَّدَقَةِ

(كذا في المرقاة) قوله ولا تخرج في الصدقة هرمة ولا ذات عوار قال التوربشتي رحمه الله تعالى اراد التي نال منها كبر السن واضربها ولا ذات عوار اي عيب يقال سلعة ذات عوار بفتح العين ويضم وفيه ولا يتيس الا ما شاء المصدق رواه ابو عبيد بفتح الدال وتشديدها وهو الذي يعطي صدقة ماشيته وخالفه عامة الرواة فقالوا بكسر الدال والتشديد وهو الذي يأخذ الصدقات واكثر ظني اني وجدته في بعض المرويات بتشديد الصاد وهو في معنى ما رواه ابو عبيد واصله المصدق فقلت التاء صاداً فادغمت في مثلها وبه ورد التنزيل ان المصدقين والمصدقات وقل من يتابع ابا عبيد في رواية هذه وقد وجدت ابا جعفر الطحاوي رحمه الله يختار رواية ابي عبيد وينصرها ويقول هو عندي كما قال ابو عبيدة لانه ان كان زيادة على الذي وجب عليه كان حراما على العامل اخذه لما فيه من الزيادة على الواجب وان كان دونه كان حراما عليه ان يأخذه بما عليه وان كان مثله في القيمة فهو خلاف النوع الذي امر بأخذه لوجوبه على رب المال فحرام عليه اخذه بغير طيب نفس من صاحب المال فلم انه لم يرد به العامل وانما اراد به رب المال لان له ان يعطي فوق ما عليه من نوع آخر قلت ولعل الذي يأخذ بهذا القول يجعل الاستثناء مختصا بقوله ولا تيس لان رب المال ليس له ان يخرج في صدقته ذات عوار ولا التيس فانه وان كان غير مرغوب فيه لنته وفساد لجه فانه ربما زاد على خيار الغنم في القيمة لطلب الفحولة ويشهد لهذا التأويل ما ورد في بعض طرق هذا الحديث ولا تيس الغنم اي الفحل الذي يضربها والذي ذكرناه من كلام ابي جعفر وان كان صحيحا فان الرواية التي ذهب اليه الجمهور لم تغل ايضا من محل صحيح وهو ان تقول جعل الامر في ذلك الى العامل اذا كان ذلك على وجه النظر والمصلحة لانه ابعد من التهمة اذ هو يسمى لغيره ورب المال يسمى لنفسه (وفيه) ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمعة خشيبة الصدقة اختلف العلماء في تأويله فمنهم من يقول هو ان يكون للرجل مائة وعشرون شاة فالواجب فيها شاة فان فرقا المصدق فجعلها اربعين اربعين كان فيها ثلث شياء وكذا ان كانا شريكين متفاوضين لا يفرق بين اغنامهما ولا يجمع بين متفرق هو الرجلان بينهما اربعون شاة فان جمعها كان فيها شاة وان فرقا لم يكن فيها شيء وهذا قول ابي حنيفة رحمه الله عليه في تأويله ومنهم من يقول هو ان يكون لكل واحد منها اربعون شاة فاذا اظلم المصدق جمعوها لثلاث يكون منها الا شاة واحدة ولا يفرق بين مجتمعة هو ان الخليطين اذا كان لكل واحد منها مائة شاة وشاة فيكون عليها ثلاث شياء فاذا اظلم المصدق فرقا غنمها فلم يكن على كل واحد منها الا شاة وهو قول مالك رحمه الله عليه ومنهم من يقول لا يجمع بين متفرق رجل له مائة شاة وشاة ورجل له مائة شاة وشاة فاذا تركتا متفرقتين ففيهما شاتان واذا جمعتا ففيهما ثلاث شياء ولا يفرق بين مجتمعة اي لا يفرق بين ثلاثة خلطاء في عشرين ومائة شاة فانما عليهم شاة فاذا فرقت ففيها ثلاث شياء وهو قول الشافعي رحمه الله عليه والحشية خشيتان خشية الساعي ان يقل الصدقة وخشية رب المال ان يكثر رويانا هذا القول عن الطحاوي عن المزني عن الشافعي رحمه الله تعالى

وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَأَيُّهُمَا يَتَرَا جَمَانٌ بَيْنَهُمَا بِالسُّوِيَّةِ

وقد قيل غير هذه الاقاويل لم نوردنا حذراً عن الاسهاب وفيه وما كان من خليطين فانها يتراجمان بينهما بالسوية معنى هذا الكلام على قول من يذهب الى ان الخلطة لها تأثير في حكم الصدقة بين ظاهر واما من قال لا حكم للخلطة على ما ذكره القائلون بها وانما الحكم للاملاك دون ما سواها فانه يقول معنى هذا القول ان يكون الرجلان لهما مائة وعشرون شاة لاحدهما الثلثان والآخر الثلث فطالبها المصدق غير متظر قسمة تلك الاغنام فانه يأخذ من جملة شاتين فما اخذ من الحصتين جائز عن المالكين فصاحب الثلثين قد اخذ منه شاة وثلاث شاة وقد لزمه في الصدقة شاة وصاحب الثلث قد اخذ منه اثنا شاة وقد لزمه شاة فيتراجمان بينهما بالسوية يرجع صاحب الثمانين على صاحب الاربعين في غنمه بثلاث شاة الذي عن الغنم بحصة زكاته حتى يرجع حصة صاحب الثمانين من الغنم الى تسع وسبعين وحصة صاحب الاربعين الى تسع وثلاثين (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) اعلم انه قد تنازع اهل العلم في المراد بهذا الحديث تنازعا شديداً حكى المزني عن الشافعي ان الشريكين الذين لم يقسما الماشية خيلطان وقد يكونان خليطين بتخالط ماشيتهما من غير شركة لكن لا يكونان خليطين حتى يربحها ويسرحا ويغلبا ويسقيا معا ويكون فحولهما مختلطة فاذا كانا هكذا صدقا صدقة الواحد بكل حال ولا يكونان خليطين حتى يحول الحول عليهما من يوم اختلطا ويكونان مسدين وان تفرقا في شيء مما ذكرنا قبل ان يحول الحول فليسا بخليطين ويصدقان صدقة الاثنين ومعنى قوله لا يفرق الى آخره لا يفرق بين ثلاثة خلطاء في عشرين ومائة وانما عليهم شاة لانها اذا فرقت كان فيها ثلاث ولا يجمع بين مفترق رجل له مائة وشاة ورجل له مائة شاة فاذا زكيتا مفترقين ففيها شاتان واذا جمعتا ففيها ثلاث شياه فالخشية خشية الساعي ان تقل الصدقة وخشية رب المال ان تكثر الصدقة وابو حنيفة واصحابه يقولون في قوله لا يفرق بين مجتمع هو ان يكون للرجل مائة وعشرون شاة فيكون فيها شاة واحدة فان فرقها المصدق فجعلها اربعين اربعين كان فيها ثلاث شياه ولا يجمع بين مفترق هو رجلان يكون بينهما اربعون شاة فان جمعها كان فيها شاة وان فرقها عشرين عشرين لم يكن فيها شيء قلت فلو كانا متفاوضين لم يجمع بين اغنامهما قال نعم لا يجمع بينهما وهو قول سفيان الثوري فالذي ذكر عن ابي حنيفة والثوري دل على انها لم يراعى الاختلاط ولكنهما يراعيان الاملاك ثم ان الله تعالى ذكر الزكاة مثل ما ذكر الصلاة والصيام والحج فقال اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ومن شهد منكم الشهر فليصمه والله على الناس حج البيت وكل ما اقترض من هذه الاشياء تبين به كل مكلف عمن سواء من غير اختلاط فكذا الزكاة ودل على ان الحكم للملك قوله تعالى (خذ من اموالهم) الآية فان احدا لا يظهر من مال غيره بل من مال نفسه فان قيل فما معنى قوله عليه السلام وما كان من خليطين فانهما يتراجمان قلنا يكون رجلان لهما مائة وعشرون شاة لاحدهما ثلثاها والآخر ثلثها فيحضر المصدق فيطالبهما بصدقتهما ولا يكون عليه انتظار قسمتها بينهما فيأخذ منها شاتين فيعلم انه قد اخذ من حصة صاحب الثمانين شاة وثلاث شاة والذي كان عليه شاة واحدة واخذ من حصة صاحب الاربعين ثلثي شاة والذي كان عليه من الصدقة شاة واحدة فالباقى من حصة صاحب الثمانين ثمان وسبعون شاة وثلاث شاة والباقي من حصة صاحب الاربعين في غنمه تسع وثلاثون شاة وثلاث شاة فيرجع صاحب الاربعين بثلاث الشاة التي اخذت من غنمه عن الزكاة التي كانت على صاحبه حتى يرجع حصة صاحب الثمانين الى تسع وسبعين وحصة صاحب الاربعين الى تسع وثلاثين وهذا اولى من التأويل الذي ذكرناه قبل (كذا في المعتمر من المختصر من مشكل الآثار) قوله لا يجمع بين متفرق معناه في الملك فالجمع بين غنمها مخالف لهذا الحديث ولان

وَفِي الرِّقَّةِ رُبْعُ العَشْرِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا
رَوَاهُ البُخَارِيُّ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا سَقَتِ
السَّمَاءُ وَالْعِيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيَا العَشْرُ وَمَا سَقِي بِالنَّضْحِ نِصْفُ العَشْرِ رَوَاهُ البُخَارِيُّ

الخلطة لا تؤثر في إيجاب الحج فكذا الزكاة لأنها لا تفيد غنى كما لا تفيد استطاعة والله اعلم (كذا في الاتحاف)
(قوله وفي الرقة) بكسر الراء وتخفيف القاف أي الدرام المضروبة أصله ورق وهو الفضة حذف منه الواو
وعوض عنها التاء كما في عدة ودية (ربع العشر) بضم الاول وسكون الثاني وضمها فيها يعني إذا كانت الفضة
مائتي درم فربع العشر خمسة درام ومر أن الاختصار عليها للغالب قال الزركشي عن ابن عبد البر لا يصح
خبر الدينار أي المتقال أربعة وعشرون قيراطاً قال هذا وإن لم يصح في قول جماعة من العلماء به واجماع الناس
على معناه ما يعني عن الاسناد فيه قال ابن حجر والمتقال اثنان وسبعون حبة من حب الشعير المعتدل وحسب
حبة والدرم خمسون حبة وحسب حبة فالتفاوت بينه وبين المتقال ثلاثة اعشار المتقال اه والذي ذكره علماؤنا
عشرة دراهم زنة سبعة مثاقيل والمتقال عشرون قيراطاً والقيراط خمس شعيرات متوسطات (ق) قوله
(فيما سقت السماء) أي المطر والسيل والانهار (والعيون) بالضم والكسر (أو كان عثرياً) بفتح العين والمثناة
المفتوحة المخففة وقيل بالتشديد وغلط وقيل بأسكنها وهو ضعيف في النهاية هو من الجبل الذي يشرب به روقه
من ماء المطر يجتمع في حفيرة وقيل هو العذى وهو الزرع الذي لا يسقيه الا ماء المطر قال القاضي والاول
هنا اولى لثلا يلزم التكرار وعطف الشيء على نفسه والثاني هو المشهور واليه ذهب التوربشتي وقيل ما
يزرع في الارض تكون رطبة ابداً لقربها من الماء من عثر على الشيء عثوراً وعثراً أي طلع عليه لانه تهجم
على الماء فنسب الى العثرة (العشر) أي يجب عشره (وما سقي بالنضح) أي وفيما سقي يعبى أو نور أو غير
ذلك من بثر أو نهر والنضح في الاصل مصدر بمعنى السقي في النهاية والنواضح هي الابل التي يسقى عليها
والواحد ناضح اه ويسمى هذا الحيوان ساية (نصف العشر) لما فيه من المؤنة (كذا في المرقاة) قال
اصحابنا رحمهم الله تعالى يجب العشر في كل شيء اخرجته الارض قليلاً كان أو كثيراً . وهذا عند أبي حنيفة
رحمه الله تعالى وقالوا لا يجب العشر الا فيما له ثمرة باقية اذا بلغ خمسة اوسق وبه قال مالك والشافعي واحمد
ابن حنبل رحمهم الله تعالى - ولابي حنيفة رحمه الله تعالى قول الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا انفقوا من
طيبات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض) الآية فقوله تعالى (وما اخرجنا لكم من الارض) عموم في
إيجاب الحق في قليل ما تخرجه الارض وكثيره - في سائر الاصناف الخارجة منها - وما يدل من فحوى الآية
على ان المراد بها الصدقات الواجبة قوله تعالى في نسق التلاوة (ولستم بأخذيه الا ان تغمضوا فيه) وهذا
انما هو في الديون اذا اقتضاها صاحبها - لا يتسامح بالردى الاعلى اغماض وتساهل فدل ذلك على ان المراد
الصدقة الواجبة ولو كان تطوعاً لم يكن فيها اغماض اذله ان يتصدق بالقليل والكثير - وله ان لا يتصدق -
وفي ذلك دليل على ان المراد الصدقة الواجبة (كذا في كتاب الاحكام للجصاص رحمه الله تعالى) وعن عبيدة
السلامي قال سألت علياً كرم الله وجهه عن هذه الآية فقال نزلت في الزكاة المفروضة كان الرجل يعبد الى
التمر - فيصرمه فيعزل الجيد ناحية فاذا جاء صاحب الهدقة اعطاه من الرديء فقال الله تعالى (ولا تيمموا

﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبارٌ وأبثر جبارٌ والمعدن جبارٌ وفي الرِّكَازِ الخمسُ متفقٌ عليه ﴾

الحديث منه تفنون (كذا في روح المعاني) ويحتج لابي حنيفة رحمه الله تعالى في ذلك بقوله تعالى (وآتوا حقه يوم حصاده) فانه ايضا عام في القليل والكثير - ومن جهة الامة حديث مامد وابن عمر وجابر رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ما سقت السماء فيه العشر وما سقي بالسانية فنصف العشر وهذا خبر قد تلقاه الناس بالقبول - واستعملوه فهو في حيز التواتر - وعمومه يوجب الحق في جميع اصناف الخارج (كذا في كتاب الاحكام للرازي رحمه الله تعالى وقال الطحاوي حدثنا احمد بن داود حدثنا عبد الله بن محمد التيمي انا حماد بن سلمة عن محمد بن اسحاق عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في العرية في الوسق والوسقين والثلاثة والاربعة وقال في كل عشرة اقاء قنوا بوضع في المسجد للمساكين - اه في باب العرايا وقال الامام الحليل الكبير الشير باين كثير رحمه الله تعالى - قد روى الامام احمد وابو داود في سننه من حديث محمد بن اسحاق حدثني محمد بن يحيى بن حبان عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم امر من كل جاد عشرة اوسق من التمر بقنوا بطلق في المسجد للمساكين وهذا اساد جيد قوي اه كلامه في تفسير سورة الاحكام وقل في تفسير سورة البقرة في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا افقوا من طيات ما كسبتم وما اخراجا لكم من الارض) الآية عن البراء بن عازب قال نزلت فينا كما اصحاب نخل فكان الرجل يأتي من نخله بقدر كثرته وقته فيأتي الرجل بالقنوا فيطلقه في المسجد اه والله اعلم ومن الآثار ما اخرج عبد الرزاق اخبرنا معمر عن سماك بن الفضل عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه قال فيما ابنت الارض من قليل وكثير العشر واخرج نحوه عن مجاهد وعن ابراهيم النخعي وزاد ابن ابي شيبة في حديث النخعي حتى في كل عشر دستجات دستجة (كذا في فتح القدير) وقال ابو بكر بن العربي في عارضة الاحودي اقوى المذاهب في المسألة مذهب ان حبيبة دليلا واحوطها للمساكين واولاها قياما شكرا للعمة وعليه يدل عموم الآية والحديث والله اعلم (كذا في البناية شرح الهداية) للحافظ العيني رحمه الله تعالى قوله (العجماء جرحها جبار) قال التوربشي رحمه الله تعالى العجماء البهيمة وانما سميت عجماء لانها لا تكلم وكل من لا يقدر على الكلام اصلا فهو اعجم ومستعجم وقوله (جبار) اي هدر يقال ذهب دمه جبارا اي هدره والمراد من العجماء التي جرحها جبار الدابة المفلة من صاحبها ليس لها قائد ولا راكب يسلك بها سواء السبيل فما حرحته او اتلفته فلا دية فيه ولا عرامة وانما يكون ذلك جناية ذات ضمان اذا انضم اليها صنيع من صاحبها ساقا او قائدا او راكبا فلا يصرفها الى وحشها ولا يردعها وفيه (والبشر جبار) اي اذا انهار البشر التي يأمر الانسان بخبرها في ملكه او المعدن على من يعمل فيها فهلك لم يؤخذ به مستأجره وفي البشر وجه آخر وهو ان يغفر الانسان بملأه من الارض بشرأ يستقي منها ابنة السبيل فيقع فيها انسان فهلك لا يلزم الحاور شيء وفيه (وفي الركاك الخمس) قيل الركاك دفين اهل الحاهلية لانه ركر في الارض ركرا ومه تقول اركز الرجل اذا وجد الركاك وهو عند اهل الحجاز المال العادي على ما ذكرناه وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى المراد منه في الحديث المعدن واستدل بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوجد في الخراب العادي فقال فيه وفي الركاك

الحسن فقال اخبر هذا عن المال المدفون ثم عطف عليه الركاز والمعطوف غير المعطوف عليه وقد ذكر ابو بكر الرازي باسناده عن عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الحسن قتلوا يا رسول الله وما الركاز قال الذهب والفضة الذي خلقه الله تعالى في الارض يوم خلقه قلت حديث عبد الله بن سعيد عن ابيه غير محتج به فان اهل العلم بالجرح والتعديل تكلموا فيه واما حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده فصالح واكثر اهل الحديث يحتجون به ويثبتونه لا سيما اذا عرف ان الضمير في جده راجع الى ابي عمرو لا الى عمرو اذ ليس فيه مقال الا من هذا الوجه وتسمية المعدن بالركاز ان لم يوجد في اصل اللفظ فانها ساقطة من طريق المقاييس اللغوية وقد نقل عن محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله عليه وهو مع رسوخه في الفقه يعد من علماء العربية انه قال ان العرب تقول ركز المعدن اذا كثرت فيه من الذهب والفضة (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) وروى ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه عن عطاء بن ابي رباح عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الركاز ما ركه (اي اثبتته) الله تعالى في المعادن) ففي هذا اشارة الى ان المعدن والركاز مترادفان لا اختلاف بينهما والمعادن جمع معدن والمعدن من المعدن وهو الإقامة ومنه يقال عدن بالمكان اذا اقام به ومنه جنات عدن فأصل المعدن المكان بقيد الاستقرار فيه ثم اشتهر في نفس الآخر المستقرة التي ركبها الله تعالى في الارض يوم خلق الارض حتى صار الانتقال اليه من اللفظ ابتداءً بلا قرينة (التي يثبت في الارض) وهذا عام يشتمل كلها وجد في الارض من قد او نحو حديد او جواهر قال ابن دقيق العيد من قال من الفقهاء بأن في الركاز الحسن اما مطلقاً او في اكثر فهو اقرب الى الحديث يريد به قوله صلى الله عليه وسلم وفي الركاز الحسن وخسه الشافعي رحمه الله تعالى بالذهب والفضة وقال الجمهور لا يختص واختاره ابن المنذر وعند الحنفية لا خمس الا في ما ينوب وينطبع كالنقدين والحديد ونحوها واما الاحجار وغيرها وان شملها اللفظ لكن اخرجها ما اخرج ابن عدي مرفوعاً لا زكاة في حجر وفي اسناده ضعف واخرج ابن ابي شيبة عن عكرمة ليس في حجر الأولؤ ولا حجر الزمرد زكاة الا ان يكون للتجارة اذا علمت هذا فاعلم ان ما قدمناه من كون المعدن والركوز شيئاً واحداً هو صريح ما دل عليه لفظ الحديث المذكور في الباب واخرج البيهقي وابو يعلى عن ابي هريرة مرفوعاً الركاز الذهب الذي يثبت في الارض واخرج البيهقي عنه ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الحسن قيل وما الركاز يا رسول الله قال الذهب والفضة الذي خلقه الله في الارض يوم خلقت وفي اسناد كل من الحديثين عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد المقبري ضعفه احمد بن حنبل ويحيى بن معين واخرج احمد والبخاري من طريق عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن انس بن مالك قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خير فدخل صاحب لنا الى خربة يقضي حاجته فتناول ابنة يستطيب بها فانهارت عليه تبراً فأخذها فأثى بها النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بها فقال زناها فوزنا فانها هي مائتي درهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا ركوز وفيه الحسن قال الهيثمي وفي اسناده عبد الرحمن وفيه كلام وقد وثقه ابن عدي واخرج الشافعي عن سفيان عن داود بن سابور ويعقوب بن عطاء عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في كثر وجد رجل في خربة جاهلية ان وجدته في قرية مسكونة او طريق ميتاء فرفه. وان وجدته في خربة جاهلية او قرية مسكونة ففيه وفي الركوز الحسن ورواه ابو داود من حديث عمرو بن الحارث وهشام بن سعد عن عمرو بن شعيب نحوه وزواه النسائي من وجه آخر عن عمرو ورواه الحاكم

الفصل الثاني * عن * علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عفوت عن الخيل والرقيق فهاثوا صدقة الرقة من كل أربعين درهما درهم وليس في تسعين ومائة شيء فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم رواه الترمذي وأبو داود ، وفي رواية لأبي داود عن الحارث الأعور عن علي قال زهير أحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال هاثوا ربع العشر من كل أربعين درهما درهم وليس عليكم شيء حتى تيم مائتي درهم

والبيهقي وابن أبي شبة قال الحافظ ابن حجر في تخریج الهداية ورواة هذا الحديث ثقة وروى ابن أبي شبة عن الشعبي قال وجد غلام من العرب ستوة فيها عشرة آلاف فأتى بها عمر فأخذ عمر خمسها الفين واعطاه ثمانية آلاف وروى سعيد بن منصور عن سفيان عن عبد الله بن بشر الحنفي عن رجل من قومه يقال له حثمة ان رجلا سقطت عليه جرة من دبر بالكوفة وفيها ورق فأتى به عليا فقال اقسما اخماسا ثم قال خذ عنها اربعة واترك واحدا وروى سعيد بن منصور ايضا عن خالد عن الشيباني عن الشعبي ان رجلا وجد ركازا فأتى به عليا فأخذ منه الخمس واعطى بقيته للذي وجده فأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم فأعجبه قال الحافظ بن حجر وهذا مرسل قوي الاسناد وروى ابن المنذر عن أبي قيس عن هزيل قال جاء رجل الى عبد الله فقال اني وجدت كنزا فيه كذا وكذا من المال فقال اراه زكاة مال عادي فأدخمه في بيت المال ولك ما بقي فدللت هذه الاحاديث والآثار على ان كلما وجده المرء في الارض سواء كان مخلوقا فيه نابثا منه او مدفونا فيه دفنه اهل الجاهلية ففيه الخمس فلا فرق حينئذ في الركاز والمعدن فان الركاز مشتق من الركز ويراد به الركوز وهو اعم من كون راكزه الخالق تعالى او المخلوق وبه قال الامام ابو حنيفة وسفيان الثوري وقال الشافعي وغيره الركاز مأخوذ من اركزته في الارض اذا غرزته واما المعدن فانه ينبت في الارض بغير وضع واضع قال هذه حقيقتها فاذا افرقا في اصلها فكذلك في حكمها والذي دعا الى ذلك قوله **وَمَا خَرَجَ** ما اخرجه الشيخان العجاء جبار والبير جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس فقير الشارع صلوات الله تعالى وسلامه عليه بينها واجيب عن هذا بان المغارة بينها انما حصلت لاختلاف كل منها في امر يمتاز به عن الآخر وذلك ان قوله المعدن جبار معناه ان اهلاكه او الهلاك به للاجير الحافر له غير مضمون لانه لا شيء فيه بنفسه والالم يجب شيء اصلا وهو خلاف المتفق عليه وغاية ما هناك انه اثبت للمعدن بخصوصه حكما فنص على خصوص اسمه ثم اثبت له حكما اخر مع غيره فغير بالاسم الذي يعمها ليثبت فيها فانه صلى الله تعالى عليه وسلم علق الحكم اعني وجوب الخمس بما يسمى ركازا فما كان من افراده وجب فيه واستدل الشافعي رحمه الله تعالى ايضا على ان المعدن انما يؤخذ منها الزكاة لا الخمس بما اخرجه مالك في الموطا عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن غير واحد من علماءهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقطع لبلال بن الحارث المزني معادن بالقبيلة وهي من ناحية الفرع فتلك المعادن لا يؤخذ منها الا الزكاة الى اليوم وقد وصل هذا الحديث ابو داود والحاكم والطبراني والبيهقي بدون قوله فتلك المعادن الى اخره وتعقبه ابو عبيد فقال ليس فيه ان النبي صلى الله تعالى امر بذلك وقال الشافعي بعد ان روى حديث مالك ولم يكن فيه رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم الا اقطاعه اما الزكاة في

فَإِذَا كَانَتْ مِائَتِي دِرْهَمٍ فَفِيهَا خَمْسَةٌ دَرَاهِمٍ فَمَا زَادَ فَعَلَى حِسَابِ ذَلِكَ وَفِي النِّعَمِ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَإِنْ زَادَتْ وَاحِدَةً فَشَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ فَإِنْ زَادَتْ ثَلَاثَ شِيَاهٍ إِلَى ثَلَاثِمِائَةٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِمِائَةٍ فَبَقِيَ كُلِّ مِائَةٍ شَاةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا شَيْءٌ وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعٌ وَفِي الْأَرْبَعِينَ مِئَةٌ وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ * وَعَنْ * مُعَاذٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْبَقَرِ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعًا أَوْ تَبِيعَةً وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مِئَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَأَنَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَيْسَ فِي حَبٍّ وَلَا قَمْحٍ صَدَقَةٌ حَتَّى يَبْلُغَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ عِنْدَنَا كِتَابُ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ يَأْخُذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْخِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْبِ وَالتَّمْرِ

المعادن دون الخمس فليست مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت وأما ما أخرجه البيهقي عن بلال بن الحارث أن رسول الله ﷺ أخذ من المعادن القبلية الصدقة في أسناده من لا يعرف حاله وفي أسناده أيضاً نعيم بن حماد بن معاوية الخزامي نزيل مصر وهو وإن كان صدوقاً لكنه غطى كثيراً كما أشار إليه الحافظ في التقریب فأفهم (كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى) قوله فما زاد فعلى حساب ذلك أي إذا زاد على النصاب فزكاته بحسابه قل أو أكثر مثلاً إذا زاد على المائتين درهم يجب فيها خمس دراهم وجزء من أربعين جزءاً من درهم وقس على هذا وهو قول علي بن أبي طالب وبه قال الشافعي وأبو يوسف ومحمد وعند أبي حنيفة في كل خمس نصاب يجب فيه بحسابه وهو أربعون درهماً من الورق فيجب فيه درهم وقد وقع التصريح بذلك في حديث عمرو بن حزم وعلي بن أبي طالب وهما صحيحا الأسناد وروى ابن أبي شيبة عن الحسن البصري قال كتب عمر إلى أبي موسى فما زاد على المائتين بقي كل أربعين درهماً درهم وقال صاحب التمهيد وهو قول ابن المسيب والحسن ومكحول وعطاء وطاوس وعمرو بن دينار والزهرري وبه يقول أبو حنيفة والأوزاعي وذكر الخطابي الشعبي معهم (كذا في الاتحاف) قوله في كل ثلاثين تبيع قال المظهر التبيع الذكر الذي له سنة واحدة من البقر والمسننة الاثنى لها سنتان اه وصحى به لانه يتبع امه بعد قوله وليس على العوامل شيء العوامل جمع عاملة وهي البقر او الجمل الذي يعمل عملاً كالحرث وسقي الماء لا زكاة فيها وان كانت نصاباً عند الشافعي وأبي حنيفة وأحمد وقال مالك تجب فيها الزكاة قوله (المعتدي في الصدقة كأنها) الاعتداء مجاوزة الحد يعني العامل الذي يأخذ في الزكاة أكثر من القدر الواجب ويظلم أرباب الأموال هو في الوزر كالقدي لا يعطى الزكاة ويظلم الفقراء بمنع الزكاة عنهم وكذلك العامل يظلم أرباب الأموال بأخذ الزيادة منهم (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قوله (إنما أمره أن يأخذ الصدقة من الخنطة والشعير والزيب والتمر) ليس معنى هذا

مرسل رواه في شرح السنة * وعن * عتاب بن أسيد أن النبي ﷺ قال في زكاة الكروم أنها تخرس كما تخرس النخل ثم تؤدى زكاته زيباً كما تؤدى زكاة النخل تمرأواه الترمذي وأبو داود * وعن * سهل بن أبي حنمة حدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث فإن لم ندعوا الثلث فدعوا الربع رواه الترمذي وأبو داود والنسائي * وعن * عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يعث عبد الله بن رواحة إلى يهود فيخرص النخل حين تطيب قبل أن يؤكل منه رواه أبو داود * وعن * ابن عمر قال

انه لا يجب الزكاة الا في هذه الاربعة فقط بل الزكاة واجبة عند الشافعي فيما ينبت في الارض اذا كان قوتاً وعند أبي حنيفة فيما ينبت في الارض سواء كان قوتاً او لم يكن وانما امره ان يأخذ الزكاة من هذه الاربعة لانه لم يكن ثم غير هذه الاربعة قوله (الكروم انما تخرس كما تخرس النخل) الكروم جمع كرم وهو شجر العنب يقال خرص النخل حرز ما عليها خرصاً والحرز التقدير يعني اذا ظهر في العنب وثمر النخل حلاوة يخرص على المالك ويقدر الخارص ان هذا العنب اذا صار زيباً كم يكون وكذلك لوطب اذا صار تمرأ كم يكون ثم انظر فان كان نصاباً يجب عليه زكاته وان لم يكن نصاباً لم يجب عليه قوله (اذا خرصتم دعوا الثلث) سقط من كتاب المصايح في هذا الحديث لفظ من كتاب أبي داود اذا خرصتم فجدوا الثلث بالجيم اذا قطعتم الثمار فاتركوا للمالك الثلث او الربع ولا تأخذوا من الثلث والربع الزكاة وفي كتاب النسائي اذا خرصتم فخذوا فدعوا الثلث بالخاء وبالدال المعجمة يعني اذا اخذتم الزكاة فلا تأخذوا زكاة الثلث والربع وبهذا قال احمد واسحق واما عند الشافعي وابي حنيفة ومالك لا يترك شيئاً من الزكاة وتأويل هذا الحديث عدم انما كان في حق يهود خير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ساقم على ان يكون لهم نصف الثمرة ونصف لرسول الله صلى الله عليه وسلم (كذا في شرح المصايح لا يظهر) واخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابو عبيد ان عمر كان يقول للخارص دع لهم قدر ما يأكلون - وقدر ما يقع - واخرج ابن عبد البر عن جابر مرفوعاً - خففوا في الخرص فان في المال العرية والوطية والاكلة الحديث (والوطية هي سقطة التمر تقع فتوطأ بالاقدام والاكلة هي الاكلة) وقد اختلف في معنى الحديث على قولين [احدهما] ان يترك الثلث او الربع من العشر [وثانيهما] ان يترك ذلك من نفس التمر قبل ان يعشر - وقال الشافعي معناه ان يدع ثلث الزكاة او ربعها ليفرقها نفسه هو على اقاربه وجيرانه وقيل يدع له ولائله قدر ما يأكلون ولا يخرص قال في الشرح والاولى الرجوع الى ما صرح به رواية جابر وهو التخفيف في الخرص ويترك من العشر قدر الربع او الثلث فان الامور المذكورة قد لا تترك الحصاد فلا تجب فيها الزكاة قال ابن تيمية ان الحديث جار على قواعد الشريعة ومحاسنها موافق لقوله صلى الله عليه وسلم ليس في الخضراوات صدقة لانه قد جرت العادة انه لا بد لرب المال بعد كمال الصلاح ان يأكل هو وعياله ويطعموا الناس ما لا يدخر ولا يبقى فكان ما جرى العرف باطعامه واكله بمنزلة الخضراوات التي لا تدخر بوضع ذلك بان هذا العرف الجاري بمنزلة ما لا يمكن تركه فانه لا بد للنفوس من الاكل من الثمار الرطبة ولا بد من الطعام بحيث يكون ترك ذلك مضراً بها وشافئاً عليها - انتهى - قال ابن عبد البر اجمع من

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَسَلِ فِي كُلِّ عَشْرَةٍ أَزُقُ زُقٍّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ وَلَا يَصِحُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرُ شَيْءٍ

يَحْفَظُ عَنْهُ الْعِلْمُ أَنَّ الْمَخْرُوصَ إِذَا أَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ قَبْلَ الْجَدَادِ فَلَا ضِمَانَ وَفَائِدَةُ الْحَرَصِ أَمِنْ الْحَيَاةِ مِنْ رَبِّ الْمَالِ وَلَقَدْ كَانَ يَجِبُ عَلَيْهِ الْبَيْتَةُ فِي دَعْوَى النِّعَمِ بَعْدَ الْحَرَصِ وَضَبَطَ حَقَّ الْفُقَرَاءِ عَلَى الْمَالِكِ وَمَطَالِبَةُ الْمَصْدُقِ بِقَدْرِ مَا خَرَصَهُ وَاتِّفَاعُ الْمَالِكِ بِالْأَكْلِ وَنَحْوِهِ - وَاعْلَمْ أَنَّ النِّعَمَ وَرَدَّ بِحَرَصِ النَّخْلِ وَالْعَنْبِ قَبْلَ وَيُقَاسُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ مَا يُمْكِنُ ضَبْطُهُ وَاحْطَاةُ النَّظَرِ بِهِ وَقِيلَ يَقْصُرُ عَلَى عَمَلِ النَّصِّ (كَذَا فِي سَبِيلِ السَّلَامِ) وَقَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَمْرُ بِالْحَرَصِ تَحْوِيْفًا لِلْأَكْرَةِ وَاجْرَاءَ النَّحِيلِ وَاحْرَاسًا وَالْقَائِمِينَ بِأَمْرِهَا كَيْلًا يَخُونُوا وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِلَ يَهُودِ خَيْبَرَ وَكَانَ يَبْعَثُ عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ لِيَحْرَصَ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا فَجَارًا خَوْنَةً يَسْتَحْلُونَ مَالَ اللَّهِ وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّحَاوِيُّ أَمَا أَرِيدُ بِالْحَرَصِ الَّذِي أَمْرُهُ بِابْنِ رَوَاحَةَ أَنْ يَعْلَمَ مَقْدَارَ مَا فِي أَيْدِي كُلِّ قَوْمٍ فَيُؤْخَذُ مِنْهُمْ بِقَدْرِهِ وَقَدْ أَصْرَامُ لَا أَنْ يَمْلِكُوا شَيْئًا مِمَّا يَجِبُ لَهُ فِيهِ يَبْدُلُ لَا يَرُولُ ذَلِكَ الْبَدْلَ عَنْهُمْ وَكَيْفَ يَحْوَِرُ ذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَصِيبَ أَشْمَرَةَ آفَةٍ فَتَنَاهَا فَيَكُونُ مَا يُؤْخَذُ مِنْ صَاحِبِهَا بَدْلًا مِمَّا لَمْ يَسْلَمْ لَهُ قَالَ وَكَذَلِكَ يَقُولُ فِي حَدِيثِ عَتَابِ بْنِ أَسِيدٍ وَغَيْرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ) قَوْلُهُ (فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَرْقَ) بِمَتْنِ الْمَعْرَةِ وَصَمَّ الرَّايِ وَشَدِيدُ الْقَافِ أَهْلُ حَمِ قَلَّةٍ (رَقَ) بِكَسْرِ الرَّايِ مَعْرُودُهُ وَهُوَ طَرَفٌ مِنْ حَلَدٍ مَحْمَلٌ فِيهِ السَّمْنُ وَالْعَسَلُ وَغَيْرُهُمَا وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْعَشْرِ فِي الْعَسَلِ وَبِهِ قَالَ أَبُو حَنِيمَةَ وَالشَّامِيُّ فِي الْقَدِيمِ وَاحِدٌ وَفِي الْجَدِيدِ لَا عَشْرَ فِيهِ وَعَلَيْهِ مَالِكٌ ذَكَرَهُ ابْنُ الْمَالِكِ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) قَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ الرَّايِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى طَامَرَ قَوْلُهُ تَعَالَى (خَذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً) بِوَجْهِ الصَّدَقَةِ فِي الْعَسَلِ أَدُهُ مِنْ مَالِهِ - وَيَبْدُلُ عَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ السَّيِّئَةِ مَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ الْخ - وَذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ وَغَيْرِهِ (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْفَرَّانِ) وَقَالَ الْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى احْتَجَّتْ أَصْحَابُنَا (بِمَا رَوَاهُ) أَنْ مَا جَاءَ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخَذَ مِنَ الْعَسَلِ الْعَشْرَ (وَرَوَاةٌ) أَبِي دَاوُدَ أَيْضًا عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ (وَبِمَا رَوَاهُ) الْقُرْطُبِيُّ أَيْضًا عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْخَذُ فِي رَمَانِهِ مِنْ قَرَبِ الْعَسَلِ مِنْ كُلِّ عَشْرٍ قَرَبَ قَرَبٍ مِنْ أَوْسَطِهَا قَالَ هُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ (وَبِمَا رَوَاهُ) التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا عَنْ أَبِي عَمْرِو قَدْ ذَكَرْنَاهُ (وَبِمَا رَوَاهُ) أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْيَمَنِ أَنْ يُؤْخَذَ مِنَ الْعَسَلِ الْعَشْرَ ذَكَرَهُ فِي الْإِمَامِ وَأَنْ قُلْتَ ذَكَرُوا عَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ الْعَسَلِ فِي الْيَمَنِ قَالَ لَمْ أَوْصَ فِيهِ بِشَيْءٍ قَلْبٌ لَا يَأْرَمُ مِنْ عَدَمِ أَمْرِ مُعَاذٍ أَنْ لَا يَجِبُ فِيهِ الْعَشْرُ وَاثْنَاتُ أَبِي هُرَيْرَةَ مُقَدَّمٌ عَلَى نَفْيِ أَمْرِ مُعَاذٍ (وَبِمَا رَوَاهُ) عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي دَبَابٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَمَرَهُ فِي الْعَسَلِ بِالْمَشْرِورِ الْإِثْرَمِ وَرَوَاهُ الشَّامِيُّ فِي مُسْنَدِهِ وَالْبَرَارِ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ قَالَ الشَّامِيُّ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي دَبَابٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي دَبَابٍ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْأَلْتُهُ ثُمَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْ لِقَوْمِي مَا اسْلَمُوا عَلَيْهِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَعَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَعْمَانِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ اسْتَعْمَانِي أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَكَانَ سَعْدٌ مِنْ أَهْلِ السَّرَاةِ قَالَ تَكَلَّمْتُ قَوْمِي فِي الْعَسَلِ فَقُلْتُ رَكَةٌ فَإِنَّهُ لَا حَيْرَ فِي ثَمَرِهِ لَا تَرْكِي مَعَالُوا كَمْ قَالَ قُلْتُ الْعَشْرَ فَأَخَذَتْ مِنْهُمْ الْعَشْرَ وَاتَّيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَأَخْبَرْتَهُ بِمَا كَانَ قَالَ

عن زينب امرأة عبد الله قالت خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر النساء تصدقن ولو من حليكن فان كنن أكثر أهل جهنم يوم القيامة رواه الترمذي
 وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأتين أتتا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أيديهما سواران من ذهب فقال لهما تؤذيان زكاته قالتا لا فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اتجبان أن يسوركما الله بسوارين من نار قالتا لا قال فاذيا زكاته رواه الترمذي وقال هذا حديث قد روى الثماني بن الصباح عن عمرو بن شعيب نحو هذا والثماني بن الصباح وابن لهيعة يضعفان في الحديث ولا يصح في هذا الباب عن النبي

قبضه عمر فباعه ثم جعل ثمنه في صدقات المسلمين (وبما رواه) عطاء الخراساني عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال لعمران عندنا وادبا فيه غسل كثير فقال عليهم في كل عشرة افراق فرق واخرج الترمذي حديث ابن عمر وقال وفي الباب عن ابي هريرة وابي سيرة وعبد الله بن عمرو - قال ابو عيسى حديث ابن عمر في اسناده مقال ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شيء والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم وبه يقول احمد واسحاق وقال بعض أهل العلم ليس في الصل شيء اهـ (كذا في عمدة القاري) قوله (يا معشر النساء تصدقن ولو من حليكن) قال المظهر يعني اخرجن زكاة اموالكن حتى من حليكن وبهذا قال ابو حنيفة واحد قولي الشافعي رحمه الله تعالى واما مالك واحمد والشافعي في اظهر قولي لا يوجبون الزكاة في الحلي المباح اهـ وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اما مسألة الحلي ففيها خلاف بين العلماء فقال ابو حنيفة واصحابه والثوري تجب فيها الزكاة وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعبد الله ابن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الله ابن عباس رضي الله تعالى عنهم وبه قال سعيد بن المسيب بن وسيد جبير وعطاء ومحمد بن سيرين وجابر بن زيد ومجاهد والزهري وطاوس وميمون بن مهران والفضحاك وعلقمة والاسود وعمر بن عبد العزيز وذو الهمداني والاوزاعي وابن شبرمة والحسن بن حي وقال ابن المنذر وابن حزم الزكاة واجبة بظاهر الكتاب والسنة وقال مالك واحمد واسحاق والشافعي في اظهر قولي لا تجب الزكاة فيها وروى ذلك عن ابن عمر وجابر بن عبد الله وعائشة والقاسم بن محمد والشعي وكان الشافعي بهذا في العراق وتوقف بمصر وقال هذا مما استخبر الله فيه وقال الليث ما كان من حلي يلبس ويباع فلا زكاة فيه وان اتخذ التحرز عن الزكاة ففيه الزكاة وقال انس يزكى عاما واحدا لا غير (واستدل من اسقط الزكاة) بحديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس في الحلي زكاة ذكره في الامام وعن جابر انه كان يرى الزكاة في كثير الحلي دون قليلها وروى عبد الرزاق اخبرنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لا زكاة في الحلي وروى مالك في الموطأ عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة كانت تلبى بنات اختها يتامى في حجرها فلا تخرج من حليهن الزكاة واخرج الدارقطني عن شريك عن علي بن سليمان قال سألت انس بن مالك عن الحلي فقال ليس فيه زكاة وروى الشافعي ثم البيهقي من جهة اخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن خالده يسأل جابر بن عبد الله عن الحلي افيه زكاة فقال جابر لا وان كان يبلغ الف دينار واخرج الدارقطني من حديث هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر

عن اسماء بنت ابي بكر انها كانت تحلي بناتها الذهب ولا تزكيه نحواً من خمسين الف (واحتج من رأي فيها الزكاة) بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان امرأة انت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعا بنت لها وفي يد ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب فقال لما اتعطين زكاة هذا قالت لا قال اسرك ان يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار قالت فخلعتها فالتقيتهما الى النبي صلى الله عليه وسلم وقالت هما لله ولرسوله رواه ابو داود والنسائي وقال ولا يصح في هذا الباب شيء قلت قال ابن القطان في كتابه اسناده صحيح وقال الحافظ المنذري اسناده لا مقال فيه فان ابا داود رواه عن ابي كامل الجندري وحبيد بن مسعدة وهما من الثقات احتج بهما مسلم وخالد بن الحارث امام ققيه احتج به البخاري ومسلم وكذلك حسين بن ذكوان المعلم احتجاجه في الصحيح ووثقه ابن المديني وابن معين وابو حاتم وعمرو بن شعيب عن قد علم وهذا اسناد يقوم به الحجة ان شاء الله تعالى [فان قلت] اخرج الترمذي من حديث ابن لبيعة عن عمرو بن شعيب عن جده قال انت امرأتان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي ايديهما سواران من ذهب فقال لهما اتوديان زكاة هذا قالنا لا فقال اتحبان ان يسوركما الله بسوارين من نار قالنا لا قال فأديا زكاته وقال الترمذي ورواه ابن المثنى ابن الصباح عن عمرو بن شعيب نحو هذا وابن لبيعة وابن الصباح يصفان في الحديث ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيء قلت قال المنذري لعل الترمذي قصد الطريقين الذين ذكرهما والا فطريق ابي داود ولا مقال فيه (واحتجوا) ايضا بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها رواه ابو داود من حديث عبد الله بن شداد بن الهاد انه قال دخلنا على عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى في يدي فتحات من ورق فقال ما هذا يا عائشة فقلت صنعتن اثزين لك يا رسول الله قال اتودين زكتهن قلت لا او ما شاء الله قال هو حسبك من النار واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه قلت الحديث على شرط مسلم ولا يلزم من قول الترمذي لا يصح في هذا الباب الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ان لا يصح عند غيره فافهم (واحتجوا) ايضا بحديث اسماء بنت يزيد اخرجه احمد في مسنده حدثنا علي بن عاصم عن عبد الله بن عثمان بن خيثم عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد قالت دخلت انا وخالتي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلينا اسورة من ذهب فقال لنا اتعطين زكاتها فقلنا لا قال اما تخافان ان يسوركما الله اسورة من نار اديا زكاتها فان قلت قال ابن الجوزي وعلي بن عاصم رماه يزيد بن هارون بالكذب وعبد الله بن خيثم قال ابن معين احاديثه ليست بالقوية وشهر بن حوشب قال قال ابن عدي لا يحتج به حديثه قلت ذكر في السكال وسئل احمد عن علي بن عاصم فقال هو والله عندي ثقة وانا احدث عنه وعبد الله بن خيثم قال ابن معين هو ثقة حجة وشهر بن حوشب قال احمد ما حسن حديثه ووثقه وعن يحيى هو ثقة وقال ابو زرعة هو لا بأس به فظهر من هذا كله سقوط كلام ابن الجوزي وصحة الحديث (واحتجوا) ايضا بحديث فاطمة بنت قيس رواه الدارقطني في سننه عن نصر بن مزاحم عن ابي بكر الهذلي اخبرنا شعيب بن الحجاب عن الشعبي قال سمعت فاطمة بنت قيس تقول اتيت النبي صلى الله عليه وسلم بطوق فيه سبعون مثقالا من ذهب فقلت يا رسول الله خذ منه الفريضة فأخذ منه مثقالا وثلاثة ارباع مثقال وقال الدارقطني ابو بكر الهذلي متروك لم يأت به غيره (واحتجوا) ايضا بحديث ام سلمة اخرجه ابو داود حدثنا محمد بن عيسى حدثنا عتاب عن ثابت بن عجلان عن عطاء عن ام سلمة قالت كنت البس اوضاحا من ذهب فقلت يا رسول الله اكتر هو فقال ما بلغ ان تؤدي زكاته فزكي فليس بكتر واخرجه الحاكم ايضا في

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيَّ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْضَاحًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُنْزُ هُوَ فَقَالَ مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِّيَ زَكَاتَهُ فَرُكِّي فَلَيْسَ بِكَنْزٍ

مستدركه وقال صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه ولفظه اذا ادبت زكاته فليس بكنز فان قلت رواه البيهقي وقال تفرد به ثابت بن عجلان وقال ابن الجوزي في التحقيق محمد بن مهاجر قال ابن حبان يضع الحديث على الثقات قلت قال في تنقيح التحقيق لا يضر تفرد ثابت به فانه روى له البخاري ووثقه ابن معين وقال فيه ايضا الذي قيل في محمد بن مهاجر وم فان محمد بن مهاجر الكذاب ليس هو هذا فهذا الذي يروي عن ثابت بن عجلان ثقة شامي اخرج له مسلم في صحيحه ووثقه احمد وابن معين وابو زرعه ودحيم وابو داود وآخرون وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان متقنا واما محمد بن مهاجر الكذاب فانه متأخر وعتاب بن بشير وثقه ابن معين واما حديث جابر الذي احتجت فيه الفرقة الاولى فقد قال البيهقي فهو حديث لا اصل له وفيه عافية بن ايوب وهو مجهول فمن احتج به مرفوعا كان مغرورا بدينه داخلا فيما يعيب به ممن يحتج بالكذابين قلت هذا غريب من البيهقي مع تعصبه للشافعي وقال سبط ابن الجوزي هو حديث ضعيف مع انه موقوف على جابر (كذا في عمدة القاري) وقال الامام الرازي رحمه الله تعالى في التفسير الكبير - الصحيح عندنا وجوب الزكاة في الحل والحل والليل عليه قوله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة) الآية - وايضا العمومات الواردة في ايجاب الزكاة موجودة في الحل المباح قال عليه الصلاة والسلام هاتوا ربع عشر اموالكم وقال في الرقة ربع العشر وغير ذلك من الاخبار والآثار - فهذه الآية مع جميع الاخبار توجب الزكاة في الحل المباح ثم نقول ولم يوجد لهذا الدليل معارض من الكتاب وهو ظاهر لانه ليس في القرآن ما يدل على انه لا زكاة في الحل - ولم يوجد في الاخبار ايضا معارض - الا ان اصحابنا ثقلوا فيه خبر او هو قوله عليه الصلاة والسلام لا زكاة في الحل المباح الا ان ابا عيسى الترمذي قال لم يصح عن رسول الله ﷺ في الحل خبر صحيح - وايضا بتقدير ان يصح هذا الخبر فنحمله على الآتي لانه عليه الصلاة والسلام قال لا زكاة في الحل ولفظ الحل مبرد معروف الالف واللام وقد دللنا على انه لو كان معهود في سابق وجب انصرافه اليه والمعهود في القرآن في لفظ الحل الآتي قال الله تعالى (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) - وايضا الاحتياط في القول بوجوب الزكاة - وايضا لا يمكن معارضة هذا النص بالقياس لان النص خير من القياس فثبت ان الحق ما ذكرنا والله اعلم - اه كلامه في التفسير ويدل على وجوب الزكاة في الحل من جهة النظر ان الذهب والفضة يتعلق بوجوب الزكاة فيها باعيانها في ملك من كان من اهل الزكاة لا بمعنى ينضم اليهما والدليل عليه ان النقر والسبائك تجب فيها الزكاة وان لم تكن مرصدة للنماء وفارقا بهذا غيرهما من الاموال لان غيرهما من الاموال التي لا تجب الزكاة فيها بوجود الملك الا ان تكون مرصدة للنماء فوجب ان لا يختلف حكم المصوغ والمضروب وايضا لم يختلفوا ان الحل اذا كان في ملك الرجل تجب فيه الزكاة فكذلك اذا كان في ملك المرأة كالدرام والدنانير - وايضا لا يختلف حكم الرجل والمرأة فيما يلزمهما من الزكاة فوجب ان لا يختلفا في الحل والله اعلم (كذا في كتاب الاحكام للامام الجصاص رحمه الله تعالى) وفي الامام للخطابي الظاهر من الكتاب يشهد لقول من اوجبها والاثر يؤيده والاحتياط (كذا في الاتحاف) قولها كنت الابس اوضاحا في النهاية جمع وضع بفتحين نوع من الحل يعمل من الفضة ممي به لياضه قلت اكنز هو يعني

رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ **ع** وَعَنْ **ع** سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي نُبِيعُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ **ع** وَعَنْ **ع** رَيْمَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِبِلَالِ بْنِ الْخَارِثِ الْمَزْنِي مَعَادِنَ الْقَبْلِيَّةِ وَهِيَ مِنْ نَاحِيَةِ الْفُرْعِ فَتِلْكَ الْمَعَادِنُ لَا تُؤْخَذُ مِنْهَا إِلَّا الزَّكَاةُ إِلَى الْيَوْمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث **ع** عَنْ **ع** عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ **ﷺ** قَالَ لَيْسَ فِي الْخَضِرَاوَاتِ

استعمال الحلي كنز من الكوز التي شر صاحبها بالنار في قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم) الآية (ط) قوله ان نخرج الصدقة من الذي اي من المال الذي نعه اي نهيه للبيع اي للتجارة وخص لانه الاصل قال الطيبي وفيه دليل على ان ما ينوي به التقية لا زكاة فيه (كذا في المرقاة) والحديث دليل على وجوب الزكاة في مال التجارة واستدل للوجوب ايضا بقوله تعالى (اففقوا من طيات ما كسبتم) الآية — قال مجاهد نزلت في التجارة (كذا في سبل السلام) قوله معادن القبيلة بفتح القاف والباء مجرورة بالاضافة وهي منسوبة الى قبل اسم موضع قال النووي المحفوظة عند اصحاب الحديث بفتح القاف والباء اهـ ولعل غير المحفوظ كسر القاف وسكون الموحدة قال الطيبي والاقطاع ما يجعله الامام لبعض الاجناد والمرقة من قطعة ارض ليرزق من ريعها في النهاية الاقطاع يكون تملكها وغيره وفي حديث ايضا انه استقطعه الملح اي سأل ان يحمل له اقطاعا يملكه ويستبد به وينفرد اهـ قال ابن الملك يعني اعطاه ليعمل فيها ويخرج الذهب والفضة لنفسه وهذا يدل على جوار اقطاع المعادن ولعلها كانت باطنة فان الظاهرة لا يجوز اقطاعها (وهي من ناحية الفرع) بضم الفاء وسكون الراء وبالعين المهمله خلافا لمن وهم فيه وضبط بالمعجمة وهو ايضا موضع واسع بينه وبين المدينة حمسة ايام او اقل وفيه مساجد النبي صلى الله عليه وسلم وبه قرى كثيرة وهو باعلى المدينة بين الحرمين من درب الماشي كذا ذكره ابن الملك وغيره (فتلك المعادن لا يؤخذ) بالذكور والتأنيث (منها الا الزكاة الى اليوم) اي لا يؤخذ منها الخمس قال المظهر اي الاربع العشر كزكاة التقدين وهو مذهب مالك واحد اقوال الشافعي واما ابو حنيفة والشافعي في قول فيوجبان الخمس في المعدن والقول الثالث للشافعي ان وجده بنعب ومؤنة يجب فيه ربع العشر والا فالخمس (كذا في المرقاة) اعلم انه قال الامام الشافعي في حديث معادن القبيلة في قول آخر ليس هذا مما يثبت اهل الحديث ولو اثبتوه لم يكن فيه رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم الا اقطاعه — واما الزكاة فليست مروية عنه كذا روي عنه البيهقي في سنده اقول ولو كانت الزكاة مروية فليس ذلك نصا في ربع العشر بل يحتمل معنيين آخرين احدهما يؤخذ منه الخمس وهو زكاة وهو قول للشافعي والخصر بالنسبة الى الكل والثاني اذا ملكه وحال عليه الحول تؤخذ منه الزكاة — وهو قول جمع من المحدثين (كذا في المسوى شرح المؤطا) قوله ليس في الخضر اوات بفتح الخاء وقال ابن المهام كالرياحين والاوراد والبقول والخيار والبقلاء والباذنجان واشباه ذلك

صَدَقَهُ لَا فِي الثَّوْبِ صَدَقَهُ وَلَا فِي الْفَلِّ مِنْ خُمْسِ الْأَمْوَالِ وَلَا فِي الْكُلِّ
 صَدَقَهُ وَلَا فِي الْجَبَّةِ صَدَقَهُ قَالَ الصَّقْرُ الْجَبَّةُ الْخَيْلُ وَالْبَغَالُ وَالْعَبِيدُ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ
 * وعن * طاووس أن معاذ بن جبل أتى بوقص البقر فقال لم يأمرني فيه النبي صلى الله
 عليه وسلم بشيء رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَقَالَ الْوَقْصُ مَا لَمْ يَبْلُغِ الْفَرِيضَةَ

باب صدقة الفطر

الفصل الأول * عن * ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
 زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى

(صَدَقَهُ) لأنها لا تقتات والركاة تختص بالقوت كما رويته ان القوت ما يقوم به بدن الانسان لان الاقتيات
 من الضروريات التي لا حياة بدونها فوجب فيه حق لارباب الضرورات (ولا في العرايا) جمع عرية فصلة بمعنى
 فاعلة او مفعولة وهي النخلة التي يعطيها مالكا لغيره ليأكل ثمرها عاما او اكثر وفي القاموس واعراء النخلة
 وهب ثمرتها عاما والعرية النخلة الممرأة التي يؤكل ما عليها وما عزل عن المساومة عند بيع الحبل اه (صدقه)
 لانها في الغالب تكون دون النصاب او لانها خرجت عن ملك مالكا قبل الوحوب طريق صحيح (ولا في اقل
 من خمسة او سق صدقة لما مر انه قليل فلا تتشوف الفقراء الى المواساة منه (ولا) في الابل والبقر (العوامل)
 للمالك او غيره (صدقة) لانها بالعمل صارت غير مقتناة لانه كما مر (ولا في الجبهة صدقه قال) ابو سعيد
 (الصقر) اسم راو (الجبهة الحيل والبغال والعبيد) والذي في القاموس وعيره انها الحيل قال في الفائق سميت بذلك لانها
 خيار البهائم كما يقال وجه السلعة خيارها ووجه القوم وحيثهم سيدم وقال بعضهم هي حيار الحيل ثم رأيت صاحب
 النهاية اشار الى ان ما قاله الصقر فيه بعد وتكلف (الوقص ما لم يبلغ الفريضة) اي ما لم يجب فيه شيء ابتداء
 كاربعة الابل ودون ثلاثين البقر واربعين الغنم او في الاثنا كما بين الخمس والعشر في الاول والثلاثين والاربعين
 في الثاني والاربعين والمائة والاحدي والعشرين في الثالث والاشهر اطلاقه على المعنى الثاني كما مر في حديث ابي بكر
 مع بيان قدر اكثر وقص الثلاثة وقبل الوقص في البقر خاصة والله اعلم (كذا في المرقاة)

بسم الله الرحمن الرحيم

باب صدقة الفطر

قال الله عز وجل (قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) روي عن عمر بن عبد العزيز وابي العالية
 قالا ادى زكاة الفطر ثم خرج الى الصلاة (كذا في احكام القرآن للامام ابي بكر الرازي رحمه الله تعالى) قوله
 فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر قال الطيبي دل على انها فريضة والخفية على انها واجبة اقول لعدم
 ثبوتها بدليل قطعي فهو فرض عملي لا اعتقادي قوله صاعا من تمر او صاعا من شعير اعلم ان مذهب الشافعي
 رحمه الله تعالى ان الواجب في اخراج صدقة الفطر من الاصناف المذكورة في حديث ابي سعيد الخدري
 الماضي ذكره الصاع من كل منها فلا يحزى نصف صاع من بر واحتج بحديث ابي سعيد المذكور آنفاً ولفظه

صاعاً من طعام او صاعاً من تمر الخ وفسر الطعام فيه بالبر ولم يختلف في ذلك وبه قال مالك واحمد وبجهاز الظاهر
من السلف والخلف وحكاه ابن المنذر عن الحسن البصري وابي العالية وجابر بن زيد واسحق بن راهويه وقال
ابو حنيفة القدر الواجب نصف صاع من بر او دقيقه او سويقه او زبيب او صاع تمر او شعير وقال ابو يوسف
ومحمد الزبيد بمنزلة الشعير وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة والاول رواية الجامع الصغير وقيل الفتوى على رواية
الحسن وحكاه ابن المنذر عن سفيان الثوري واكثر اهل الكوفة وعن ابي حنيفة وقال البيهقي في السنن باب
من قال لا يخرج من الحنطة الا صاعاً ثم ذكر حديث ابي سعيد الخدري السابق فعرف من تبويه انه يريد من
الطعام في الحديث البر ولا يخفى ان الطعام كما يطلق على البر وحده يطلق على كل ما يؤكل كذا ذكره الجوهري
 وغيره قال الله تعالى (وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم) اي ذبائحهم وفي الحديث الصحيح طعام الواحد
يكفي الاثنين ولا صلاة بحضرة الطعام ونهى عليه السلام عن بيع الطعام ما لم يقبض وفي حديث المصراة صاعاً
من طعام قال الازهري اراد من تمر لا من حنطة والتمر طعام وقال القاضي عياض يفسره قوله في الروايات الاخر
صاعاً من تمر فعلى هذا المراد بالطعام في هذا الخبر الاصناف التي ذكرها فيما بعد وفسر الطعام بها وبذلك
ما في صحيح البخاري في هذا الحديث وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر وفي صحيح مسلم كنا نخرج
زكاة الفطر من ثلاثة اصناف صاعاً من تمر صاعاً من اقط صاعاً من شعير وللنسائي كنا نخرج في عهده صلى الله
عليه وسلم صاعاً من تمر او صاعاً من اقط او صاعاً من شعير لا نخرج غيره ولا ذكر للبر في شيء من ذلك (فان
قيل) قد جاء في هذا الحديث من طريق اسحق او صاعاً من حنطة (قلت) هو غير محفوظ اشار اليه ابو داود في
سننه وعلى ذلك فالخفاط يتوقعون فيما ينفرد به ثم لو سلم ان البر ذكر في الحديث وان الواجب فيه صاع ففى
هذا الحديث ان معاوية قدره بنصف صاع والصحابة متوافرون وانهم اخذوا بذلك وهو الجري مجرى الاجماع
وقد ذكر البيهقي في هذا الباب انا سعيد الخدري لما قيل له او مدين من قمح قال تلك قيمة معاوية لا اقبلها
ولا اعمل بها وفي سننه ابن اسحق وقد سبق الكلام عليه ويروى عن ابن عمر كان الناس يخرجون زكاة
الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من شعير او صاعاً من تمر او سلت او زبيب فلما كان عمر
و كثرت الحنطة جعل نصف صاع حنطة مكان صاع من تلك الاشياء اخرجه ابو داود بسند جيد على شرط البخاري
ما خلا الهيثم بن خالد وهو ثقة وثقه ابو داود والعجلي وتابعه على ذلك شعيب بن ايوب كذا اخرجه الدارقطني
في سننه ووثق شعيباً هذا فدل هذا الحديث على اتفاق تقويم عمر ومعاوية وفي الصحيحين عن ابن عمر انه **صاعاً**
فرض صاعاً من تمر او شعير فعدل الناس به نصف صاع من بر وهذا صريح في الاجماع على ذلك ولو صح عن
النبي صلى الله عليه وسلم صاعاً من بر لما جاز لهم اخراج نصف صاع وهو قول ابي سعيد الخدري فلا ازال اخرجه
كما كنت اخرجه يحتمل انه لم يرد مخالفتهم وانه يخرج صاعاً من البر بل اراد الاخراج من الاصناف التي كانوا
يخرجونها في عهده صلى الله عليه وسلم وقد صرح بذلك في رواية لمسلم فقال لا اخرج فيها الا الذي كنت اخرج
في عهده صلى الله عليه وسلم صاعاً من تمر او صاعاً من زبيب او صاعاً من شعير او صاعاً من اقط ثم ذكر
البيهقي حديث سعيد بن عبيد الرحمن الجمحي حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فساقه وفيه او صاعاً
من بر قلت تفرد به سعيد عن عبيد الله ولقد لينة النسائي واتهمه ابن حبان وسيأتي الكلام عليه فيما بعد وحديث
عبيد الله عن نافع رواه عنه جماعة في الصحيحين وغيرهما ولا ذكر للبر فيه ولذا اعترض على الحاكم في قوله في
المستدرک بعد ان اخرجه صحيح على شرط مسلم فان سعيداً لا يحتمل هذا التفرد مع مخالفته غيره من الثقات ثم

ذكر البيهقي من حديث أبي اسحق عن الحرث انه سمع علياً يأمر بزكاة الفطر صاعاً من تمر او شعير او حنطة الخ ثم قال وروي مرفوعاً والموقوف اصح قلت لا يصح هذا مرفوعاً ولا موقوفاً لانه مع الاضطراب في سنده مداره على الحرث الاعور وقد كذبه جماعة وحكي البيهقي نفسه تكذيبه عن الشعبي في باب القسامة وصحح ابن حزم عن عثمان وعلي وغيرهما من الصحابة نصف صاع من بر واخرج الدارقطني في سننه من حديث علي مرفوعاً نصف صاع من بر ثم قال الصواب انه موقوف ثم ذكر البيهقي عن أبي اسحق كتب لنا ابن الزبير صدقة الفطر صاع صاع قلت لكن لم يصرح بذكر البر بل لما كان الواجب في غالب الاصناف صاعاً اطلق ذلك على الغالب وقد روي عن ابن ابي رزير خلاف ذلك قال ابن ابي شيبة في المصنف حدثنا محمد بن بكير عن ابن جريج عن عمر انه سمع ابن الزبير وهو على المنبر يقول مدان من قمح الخ وهذا سند صحيح جليل وهو اولى من السند الذي ذكره البيهقي وفيه كتابة وقال ابن حزم رويانا عن ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار انه سمع ابن الزبير يقول على المنبر زكاة الفطر مدان من قمح او صاع من تمر او شعير وقد صح ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين ثم ذكر البيهقي عن الحسن عمن صام صاع تمر او صاع بر قلت قد جاء عن الحسن خلاف هذا فروي ابن ابي شيبة بسند صحيح الى الشعبي قال صدقة الفطر عمن صام من الاحرار وعن الرقيق من صام منهم ومن لم يصم نصف صاع من بر او صاع من تمر او صاع من شعير ثم قال حدثنا هشيم عن منصور عن الحسن انه قال مثل قول الشعبي فيمن لم يصم من الاحرار (وما احتج به الامام ابو حنيفة) ما رواه ابو داود وعبد الرزاق والدارقطني والطبراني والحاكم من حديث عبدالله بن ثعلبة بن صير العدوي ويقال ابن صير العدوي عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب قبل العيد يوم او يومين فقال ان صدقة الفطر مدان من بر على كل انسان او صاع مما سواه من الطعام هذا لفظ الدارقطني ولفظ الجماعة أدوا عن كل حر وعبد صغير او كبير نصف صاع من بر او صاعاً من شعير او صاعاً من تمر وقال صاحب الهداية رواه ثعلبة بن صير العدوي او العدوي وقال الشيخ اكمل الدين قال الامام حميد الدين الضير العدوي بالعين والذال اصح منسوب الى قبيلة ومن قال العدوي نسبة الى عدوي وهو جده اه وقال ابن حجر ومداره على الزهري عن عبد الله بن ثعلبة فمن اصحابه من قال عن ابيه ومنهم من لم يقله وذكر الدارقطني الاختلاف فيه على الزهري وحاصل الاختلاف في اسم صحابه فمنهم من قال عبد الله بن ثعلبة ومنهم من قال عبدالله بن ثعلبة بن صير ومنهم من قال عبد الله بن ثعلبة بن ابي صير ومنهم من قال ثعلبة بن عبدالله بن ابي صير اه قلت ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عبدالله بن ثعلبة (وما احتج به الامام) ما رواه الحاكم في المستدرک من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر عمرو بن حزم في زكاة الفطر بنصف صاع من حنطة او صاع من تمر وقال هو على شرط الشيخين وذكر البيهقي حديث الحسن عن ابن عباس فرض عليه السلام هذه الصدقة وفي آخره صاع تمر او صاع شعير او نصف صاع قمح ثم قال هو مرسل قلت وهو وان كان مرسلًا فقد تأيد بحديث عطاء عن ابن عباس رفعه وفيه مدان من قمح ذكره البيهقي في باب وجوب الفطر على اهل البادية وذكر هناك انه منفرد به يحيى بن عباد عن ابن جريج اه قلت اخرجه الدارقطني في السنن من هذا الطريق قال وكان يحيى من خيار الناس واخرجه ايضا من طريق آخر عن ابن عباس فهو شاهد لحديث يحيى هذا واخرجه ابن ابي شيبة فقال حدثنا عبد الرحيم بن سليمان بن حجاج عن ابن عطاء عن ابن عباس قال الصدقة صاع من تمر او نصف صاع من طعام واراد به هنا البر اذ الواجب في غيره صاع ولم يذكر نصف صاع الا في البر وهذا السند على شرط الصحيح ما خلا حجاجاً

وكانه ابن ارمطة وهو وان تكلم فيه فقد وثقه جماعة واخرج له مسلم مقروناً بخبره فيصلح للاستشهاد به وما يتأيد به ايضاً حديث سعيد بن المسيب قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر مدين من حنطة وقد ذكره البيهقي ثم قال قال الشافعي خطأ اه قلت الشافعي رحمه الله تعالى يقبل مراسيل ابن المسيب قال لانها عن الثقات وانه وجد ما يدل على تسديدها وقال ابن الصلاح لانها وجدت مسندة ومرسلة هذا نص البيهقي في رسالته الى ابي محمد الجويني ان اسناده صحيح فكيف رده الشافعي وقال انه خطأ مع انه اعتضد بما ذكرنا واخرج الدارقطني نحوه من طريقين من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ومن طريقين من حديث ابن عباس ومن طريقين من حديث ابن عمر في احدهما مدائن من حنطة وفي الآخر نصف صاع من حنطة واخرجه من حديث علي مرفوعاً نصف صاع من بر ومن حديث عصمة بن مالك مدائن من قمح واخرج احمد في مسنده والطحاوي في شرح الآثار من ثلاث طرق (احداها) عن ابن لهيعة عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر قالت كنا نؤدي زكاة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مدين من قمح بالمد الذي تفتتون به (والثانية) من طريق يحيى بن ايوب عن هشام عن ابيه عن اسماء نحوه (والثالثة) من طريق عقيل عن هشام عن ابيه عن اسماء مثله وفي التمهيد روي عن ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وابن عباس على اختلاف عنه وابي هريرة وجابر ومعاوية وابن الزبير نصف صاع بر وفي الاسناد عن بعضهم ضعف وروي ايضاً عن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد وعمر بن عبد العزيز وعروة وسعيد بن جبير وابي سلمة ومصعب بن سعد وذكر ابن المنذر ذلك عن المذكورين وزاد في التابعين ممن روى عنه ذلك ابا قلابة وعبد الله بن شداد وهو قول في مذهب مالك وذكر ابن حزم ذلك عن عثمان وعلي وابي هريرة وجابر والحدرى وعائشة واسماء قال وهو عنهم كلام صحيح والله اعلم (كذا في الاتحاف) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى نصف صاع من بر مذهب ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وابن مسعود وجابر ابن عبد الله وابي هريرة وابن الزبير وابن عباس ومعاوية واسماء بنت ابي بكر الصديق وسعيد بن المسيب وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وطاوس والنخعي والشامي وعلقمة والاسود وعروة وابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وابي قلابة عبد الملك بن محمد التاجي والاوزاعي والثوري وابن المبارك وعبد الله بن شداد ومصعب بن سعيد قال الطحاوي وهو قول القاسم وسالم وعبد الرحمن ابن قاسم والحكم وحماد ورواية عن مالك ذكرها في الذخيرة (كذا في عمدة القاري) قوله على العبد تعلق به داود في وجوبها على العبد وان السيد يجب عليه ان يمكنه من كسبها كما يمكنه من صلاة الفرض ومذهب الجماعة وجوبها على السيد حتى لو كان للتجارة وهو مذهب مالك والليث والاوزاعي والشافعي واسحق وابن المنذر وقال عطاء والنخعي والثوري والخنفون اذا كان للتجارة لا يلزمه فطرته واما المكاتب فالجمهور انها لا تجب عليه وعن مالك قولان قيل يخرجها عن نفسه وقيل سيده ولا تجب على السيد عند ابي حنيفة والشافعي واحمد وقال ميمون بن مهران وعطاء وابو ثور يؤدي عنه سيده واستدل لمن قال لا تجب على السيد بما رواه البيهقي من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يؤدي زكاة الفطر عن كل مملوك له في ارضه وارض غيره وعن كل انسان يعوله من صغير وكبير وعن رقيق امرأته وكان له مكاتب بالمدينة فكان لا يؤدي عنه وقال البيهقي وفي رواية الثوري عن موسى كان لابن عمر مكاتبان فلا يعطى عنها الزكاة يوم الفطر ورواه ابن ابي شيبة عن حفص عن الضحاك بن عثمان عن نافع الثالث قوله والاشي ظاهره

وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

وجوبها على المرأة سواء كان لها زوج أو لا وأما المرأة المزوجة فلا تجب فطرتها على زوجها عند أبي حنيفة والثوري وابن المنذر ومالك وقال الشافعي ومالك في الصحيح وأصحق يلزم على الزوج مستدلين بقول ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير ممن تمونون وقال البيهقي إسناده غير قوي — الرابع قوله والصغير حمهور العلماء على وجوبها على الصغير وإن كان يتيمًا قال ابن بريرة وقال محمد بن الحسن وزفر لا يجب على اليتيم زكاة الفطر كان له مال أو لم يكن فإن أخرجها عنه وصيه ضمن قال وأصل مذهب مالك وجوب الزكاة على اليتيم مطلقا وذكر صاحب الهداية يخرج عن أولاده الصغار فإن كان لهم مال أدى من مالهم عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلافاً لمحمد وقال ابن بريرة قال الحسن هي على الأب فإن أعطاهما من مال الأب — ضمن — قال وهل يجب إخراجها عن الجنين أم لا فالجمهور أنها غير واجبة عليه قال ومن شواد الأقوال أنها تخرج عن الجنين رويناه ذلك عن عثمان بن عفان رضي الله عنه وسليمان بن يسار وفي المصنف حديثا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن أبي قلابة قال كانوا يعطون حتى عن الحمل قال ابن بريرة قال قوم من سلف العلماء إذا اكمل الجنين في بطن أمه مائة وعشرين يوما قبل انصداع الفجر من ليلة الفطر وجب إخراج زكاة الفطر عنه كأنه اعتمد على حديث ابن مسعود أن خاق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين صباحا الحديث — الخامس قوله من المسلمين تكلم العلماء فيه قال الشيخ في الإمام وقد اشتهرت هذه اللفظة من رواية مالك حتى قيل أنه تمرد بها قال أبو قلابة عبد الملك بن محمد ليس أحد يقول فيه من المسلمين غير مالك وقال الرمدي «مد تخرجه له زاد مالك من المسلمين وقد رواه غير واحد عن نافع عن ابن عمر ولم يقولوا فيه من المسلمين وتعبها على ذلك القول جماعة قال الشيخ وليس بصحيح فقد تابع مالك على هذه اللفظة من الثقات سبعة وهم عمر بن نافع رواه البخاري في هذا الباب والضحاك بن عثمان رواه مسلم عنه عن نافع عن ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين الحديث والمعلى بن أسد رواه ابن حبان في صحيحه عنه عن نافع عن ابن عمر قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير عن كل مسلم الحديث وعبد الله بن عمر رواه الحاكم في مستدركه عنه عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من بر على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين وصححه وكثير بن فرقد رواه الحاكم أيضا عنه عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر الحديث وفيه من المسلمين ورواه الطحاوي في مشكل الآثار والدارقطني في سننه وعبيد الله بن عمر العمري أخرجه الدارقطني عنه عن ابن عمر نحوه سواء ويوس بن يزيد رواه الطحاوي في مشكله عنه أن نافع أخبره قال قال عبد الله بن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر أو صاعا من شعير على كل إنسان ذكر أو أنثى حر أو عبد من المسلمين وبهذا احتج مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور على أنه لا تجب صدقة الفطر على أحد من عبدة الكافر وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه عليه أن يؤدي صدقة الفطر عن عبدة الكافر وهو قول عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وأصحق وروى ذلك عن أبي هريرة وابن عمر رضي الله تعالى عنهم واحتجوا في ذلك بما رواه الدارقطني من حديث عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ
أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

أدوا صدقة الفطر عن كل صغير وكبير وذكر أو أثنى يهودي أو نصراني حر أو مملوك نصف
صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير فإن قلت قال الدارقطني لم يسند هذا الحديث غير سلام الطويل وهو
متروك ورواه ابن الجوزي في الموصوعات وقال زيادة اليهودي والنصراني فيه موضوعة انفرد بها سلام الطويل
وكأنه تميمها واغلاظ فيه القون عن المسائي وابن حبان قلت جارف ابن الجوزي في مقاله من غير دليل وقد
أخرج الطحاوي في مشكله ما يؤيد هذا عن ابن المبارك عن ابن لهيعة عن عبيد الله بن أبي جعفر عن الأعرج
عن أبي هريرة قال كان يخرج صدقة الفطر عن كل إنسان يعول من صغير وكبير حر أو عبد ولو كان نصرانيا
مدين من قمح أو صاعا من تمر وحديث ابن لهيعة يصلح للاتباع سيما رواية ابن المبارك عنه ولم يتركه أحد
ويؤيده أيضا ما رواه الدارقطني عن عثمان بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر أنه كان يخرج صدقة الفطر
عن كل حر وعبد صغير وكبير ذكر أو أثنى كافر أو مسلم الحديث قال الدارقطني وعثمان هذا هو الوقاص
وهو متروك وأخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عباس قال يخرج الرجل زكاة الفطر عن كل مملوك له وإن
كان يهوديا أو نصرانيا وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن اسماعيل بن عياش عن عمر بن ماجر عن عمر بن
عبد العزيز قال سمعت يقول يؤدي الرجل المسلم عن مملوكه النصراني صدقة الفطر حدثنا عبد الله بن داود عن
الأوراعي قال بلغني عن ابن عمر أنه كان يعطى عن مملوكه النصراني صدقة الفطر وروي عن إبراهيم مثله
والجواب عن قوله من المسلمين أن معناه من يلزمه إخراج الزكاة عن نفسه وعن غيره ولا يكون إلا - لما
وأما العبد فلا يلزمه في نفسه زكاة الفطر وإنما يلزم مولاه المسلم عنه وجواب آخر ما قاله ابن بري وهو أن
قوله من المسلمين زيادة مضطربة من غير شك من جهة الإسناد والمعنى لأن ابن عمر راويه كان من مذهبه
إخراج الزكاة عن العبد الكافر والراوي إذا خالف ما رواه كان تضعيفا لروايته - وجواب آخر في صدقة
الفطر نصان أحدهما جعل الرأس المطلق سببا وهو الرواية التي ليس فيها من المسلمين والآخر جعل الرأس
المسلم سببا ولا تنافي في الأسباب كما عرف كالمالك يث بالشراء والهبه والوصية والصدقة والارث فإذا امتنعت
المزاحمة وجب الجمع بأجراء كل واحد من المطلق والمقيد على سنته من غير حمل أحدهما على الآخر فيجب أداء
صدقة الفطر عن العبد الكافر بالنص المطلق وعن المسلم بالمقيد فإن قلت إذا لم يحمل المطلق على المقيد أدى إلى
الغاء المقيد فإن حكمه يفهم من المطلق فإن حكم العبد المسلم يستفاد من إطلاق اسم العبد فلم يبق لذكر المقيد
فائدة قلت ليس كذلك بل فيه فوائد وهي أن يكون المقيد دليلا على الاستحباب والفضل أو على أنه عزيمة
والمطلق رخصة أو على أنه أم وأشرف حيث نص عليه بعد دخوله تحت الاسم المطلق كتنخيص صلاة الوسطى
وجبريل وميكائيل عليها السلام في مطلق الصلوات ودخولها في مطلق اسم الملائكة وقد أمكن العمل بهما
واحتمال العائدة قائم لا يجوز إبطال صفة الإطلاق (كذا في عمدة القاري) قوله (وأمر بها أن تؤدى قبل
خروج الناس إلى الصلاة) قال الطيبي أمر استحباب لجواز التأخير عن الخروج عند الجمهور إلى الغروب وفي
جواز التأخير عن اليوم خلاف وقال ابن حجر ومما يدل على كون الأمر ندبا خبر الحسن من أداها قبل الصلاة

الفصل الثاني * عن * ابن عباس قال في آخر رمضان أخرجوا صدقة صومكم فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصدقة صاعاً من تمر أو شعير أو نصف صاع من قمح على كل حرٍّ أو مملوك ذكرٍ أو أنثى صغيرٍ أو كبيرٍ رواه أبو داود والنسائي * وعنه * قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهر الصيام من اللغو والرفث وطعمة للمساكين رواه أبو داود

الفصل الثالث * عن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث منادياً في فجاج مكة ألا إن صدقة الفطر واجبة على كل مسلم ذكرٍ أو أنثى حرٍّ أو عبدٍ صغيرٍ أو كبيرٍ مدين من قمح أو صاعاً من طعام رواه الترمذي * وعن * عبد الله بن ثعلبة أو ثعلبة بن عبد الله بن أبي صغير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صاع من برٍّ أو قمح عن كل اثنين صغيرٍ أو كبيرٍ حرٍّ أو عبدٍ ذكرٍ أو أنثى أما غنيكم فيزكاه الله وأما فقيركم فيرد عليه أكثر مما أعطاه رواه أبو داود

﴿ باب من لا تحمل له الصدقة ﴾

الفصل الأول * عن * أنس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بتمرّة في الطريق فقال لو لا أني أخاف أن تكون من الصدقة لا كنتها متفق عليه * وعن * أبي هريرة

في زكاة متبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات وبهذا يندفع قول بعض السلف أن الأمر هنا للوجوب وإن قواه جمع من ائتمناه (كرا في المراقبة) قوله (أما غنيكم الخ) تفصيل لعل وجوب صدقة الفطرة - والتزكية أما التطهير أو التسمية - فالمناسب لحال الغني التطهير من الأمساك وبحال الفقير التسمية فيما أبقاه من القوت وهذا على أن يكون الفقير ممن يملك قوته (ط)

﴿ باب من لا تحمل له الصدقة ﴾

قوله (لو لا أني أخاف الخ) أعلم أن الزكاة حرام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى بني هاشم والمطلب وأما من اعتقه النبي صلى الله عليه وسلم أو بنو هاشم أو بنو المطلب هل يحرم عليه الزكاة أم لا قولان فالأصح أنه يحرم عليه وأما صدقة التطوع فحرام على النبي صلى الله عليه وسلم والأصح أنه لا يحرم على بني هاشم وبني

قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَخْ كَخْ لِيَطْرَحَهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعَرْتُ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتِ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ وَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾

﴿ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ أَهْدِيَةٌ أَمْ صَدَقَةٌ فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُّوا وَلَمْ يَأْكُلْ وَإِنْ قِيلَ هَدِيَةٌ ضَرَبَ يَدَهُ ﴾

المطب وهذا الحديث يدل على جواز أكل ما وجد في الطريق من الطعام القليل الذي لا يطلبه . الكه لان النبي صلى الله عليه وسلم قصد ان يأكل التمر ولكن منعه خشية كونها من الصدقات قوله (اخذ الحسن بن علي تمرة من تمر الصدقة) اي من تمر الزكاة وهذا يدل على انه وجب على الآباء نهي الاولاد عما لا يجوز في الشرع (كذا في شرح المصايح للمظهر) قوله (كخ كخ) بكسر الكاف وفتحها وسكون الحاء قيل وبكسرتين فارسية معربة وهي كلمة يزجر بها الصبي والصبية عن تعاطي المستقذر . يعني اترك وارم والتكرير للتأكيد (ليطرحها) اي التمرة من فيه (كذا في المرقاة) قوله (انما هي اوساخ الناس) انما كانت اوساخا لانها تكفر الخطايا وتدفع البلاء وتقع فداء في العبد في ذلك فيتمثل في مدارك الملائكة الاعلى انما هي كما يتمثل في الصورة الذهنية واللفظية والخطية انها وجودات للشيء الخارجى الذي جعلت بازائه وهذا يسمى عندنا بالوجود التشبيهي فتدرك بعض النفوس العالية ان فيها (اي الصدقات) ظلمة وينزل الامر الى بعض الاحياز النازلة وقد يشاهد اهل المكاشفة تلك الظلمة ايضا وكان سيدي الوالد قدس الله سره يحكي ذلك من نفسه كما قد يكره اهل الصلاح ذكر الزنا وذكر الاعضاء الخبيثة ويحبون ذكر الاشياء الجميلة ويعظمون اسم الله وايضا فان المال الذي يأخذه الانسان من غير مبادلة عين او نفع ولا يراد به احترام وجهه فيه ذلة ومهانة ويكون لصاحب المال عليه فضل ومنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى فلا جرم ان التكبس بهذا النوع شر وجوه المكاب لا يليق بالمطهرين والمنزهين في الملة وفي هذا الحكم سر آخر وهو انه صلى الله عليه وسلم ان اخذها لنفسه وجوز اخذها لخاصته والذين يكون نفهم بمنزلة نفهه كان مظنة ان يظن الظانون ويقول القائلون في حق ما ليس بحق فأراد ان يسد هذا الباب بالسكاية ويجهز بان منافعها راجعة اليهم وانما تؤخر من اغنيائهم وترد على قرائتهم رحمة بهم وحدا عليهم وتقريبا لهم من الخير وانقاذا لهم من الشر (كذا في حجة الله البالغة) قوله (ضرب يده) اي مديده اليه من غير تحام عنه تشبها للمد بالذهب سريعا في الارض فعداه بالبلاء كما يقال ذهب به بخلافه اذا كانت صدقة فانه كان صلى الله عليه وسلم يتحاماها ويتمنع منه قال القاضي وذلك لان الصدقة منيعة لثواب الآخرة والهدية تمليك الغير تقربا اليه واكراما له في الصدقة نوع ترحم وذل للآخذ فلذلك حرمت الصدقة عليه صلى الله عليه وسلم دون الهدية وقيل لان الهدية يثاب عليها في الدنيا فيزول المنة والصدقة يراد بها ثواب الآخرة فيبقى المنة عليه ولا يجنبني لنبي ان يمن عليه احد غير الله عز وجل والله اعلم

فَأَكَلَ مَعَهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثُ سُنَنِ إِحْدَى السَّنَنِ أَنَّهَا عَتَقَتْ فَخَيْرَتُ فِي زَوْجِهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْبُرْمَةُ تَقُورُ بِلَحْمٍ قُرْبَ إِلَيْهِ خَبْزٌ وَأُدْمٌ مِنْ أَدَمِ الْبَيْتِ فَقَالَ أَلَمْ أَرْبُمَةً فِيهَا لَحْمٌ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّ ذَلِكَ لَحْمٌ تُصَدِّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ وَأَنْتَ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ قَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ كَانَ

(كذا في شرح الطيبي) وأيضا لما كان صلى الله عليه وسلم آمرا بالصدقات ومرغبا في المبرات فتزده عن الاخذ منها براءة لساحته عن الطمع فيها وعن التهمة بالحث عليها (ق) قوله (كان في بريرة ثلاث سنن) (بريرة اسم جارية اشتريتها (ثلاث سنن) اي حصل بسببها ثلاث مسائل من شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله (فخيرت في زوجها) يعني ان المرأة اذا كانت امة فاعتقت وروجها عبد يكون غيرة ان شئت فسحت الكاح وان شئت لا تفسخ قوله (الولاء لمن اعتق) هذه هي المسألة الثانية يعني من اعتق عبدا او امة كان ولاؤه له قوله (الم اربمة) البرمة القدر من الحريم رأي فيه لحم فلما لم يؤت اليه من ذلك اللحم قال هذا الكلام يعني لم لم تأتوني بذلك الطعام واللحم (كذا في شرح المصاييح للمظهر) قوله (عليها صدقة ولنا هدية) دل هذا الحديث على ان الصدقة اذا اهداها من تصدق عليه بها الى من لا تحمل له الصدقة من هاشمي او غني صرف عنها حكم الصدقة وجاز للهدى اليه استعمالها فيؤخذ منه ان التحريم انما هو على الصفة لا على العين ويستنبط جواز استرجاع صاحب الدين عين ما دفعه الى الفقير بنية الركاة في دين له عليه وفي الحديث دليل على ان الصدقة لا تحمل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لو حلت له لما كان لعائشة مانع من احضار لحم بريرة بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع في حديث المطلب بن ربيعة بن الحارث عند مسلم وغيره مرفوعا ان هذه الصدقة انما هي اوساخ الناس وانها لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد وفي حديث ابي هريرة في قصة اخذ الحسن ثمرة من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال صلى الله عليه وسلم كخ كخ ارم بها اما علمت اني لا تأكل الصدقة وفي رواية لا تحمل لنا الصدقة اخرجه الشيخان وعندهما من حديث اس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بتمر في الطريق فقال لولا اني اخاف ان تكون من الصدقة لا أكلتها وعندهما من حديث ابي هريرة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اتى بطعام سأل عنه فان قيل هدية اكل منها وان قيل صدقة لم يأكل منها وقال لاصحابه كلوا وعند الترمذي من بهز بن حكيم مثله وفي حديث الحسن بن علي واخيه الحسين بن علي رضي الله عنهم عند احمد باسناد جيد مرفوعا انا آل محمد لا تحمل لنا الصدقة ولعط حديث الحسين عليه السلام انما لا تحمل لنا الصدقة وفي الحديث دليل على ان الصدقة لم تحرم على موالي ارواج النبي صلى الله عليه وسلم وبه ترجم البخاري في صحيحه فقال باب الصدقة على موالي ازواج النبي صلى الله عليه وسلم واورد فيه حديث بريرة وحديث ابن عباس وجد النبي صلى الله عليه وسلم شاة اعطيتها مولاة ليمونة من الصدقة فقال هلا انتفعتم بجلدها قالوا انها ميتة قال انما حرم اكلها واما ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فكذلك لا تحرم عليهن الصدقة لان عائشة قبلت هدية بريرة وام عطية مع علمها بانها كانت صدقة عليها وظنت استمرار الحكم بذلك عليها ولهذا لم تقدمها للنبي صلى الله عليه وسلم لعلمها انه لا تحمل له الصدقة واقرها صلى الله عليه وسلم على ذلك المهم ولكن بين لما على

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُثِيبُ عَلَيْهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ
 لَأَجَبْتُ وَلَوْ أَهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ لَقَبِلْتُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْمِسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ الْقَمْعَةُ وَاللَّقْمَتَانِ

على ان حكم الصدقة فيها قد تحول فحلت له صلى الله عليه وسلم ايضا وقال ابن بطال اهن لا يدخلن في ذلك اتفاق
 الفقهاء وفيه نظر فقد ذكر ابن قدامة ان الحلال اخرج من طريق ابن ابي مليكة عن عائشة قالت انا آل محمد
 لا نحمل لنا الصدقة قال وهذا يدل على تحريمها قال الحافظ ابن حجر واسناده الى عائشة حسن واخرجه ابن
 ابي شبة ايضا فلعل ابن بطال لما رأى ان الفقهاء لم يذهبوا الى هذا نقل اتفاقهم على ذلك ولم يتعرض رحمه الله
 تعالى للدليل في ذلك من حيث السنة واما موالى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجزم بتحريم الصدقة عليهم
 ابو حيفة واحمد وبعض المالكية وهو الصحيح عند الشافعية بدليل ما اخرج اصحاب السنن وصححه الترمذي
 وابن حبان عن ابي رافع مرفوعا انا لا تحمل لنا الصدقة وان مولى القوم من انفسهم وقال عيرم يجوز لهم ذلك
 لانهم ليسوا منهم حقيقة ولذلك لم يعرضوا بخمس الخمس ومنشأ الخلاف قوله منهم او من انفسهم هل يتناول
 المساواة في حكم تحريم الصدقة ام لا والظاهر من حديث ابي رافع مساواتهم في التحريم وذلك لما اخرجه
 ابو داود والترمذي عن ابي رافع قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا على الصدقة من بني غزوم
 قال ابو رافع قال لي اصحني فالك تصيب منها معي قلت حتى اسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله فقال مولى القوم من انفسهم وانا لا تحمل لنا الصدقة فهذا صريح في مساواتهم
 في التحريم والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) قوله ويثيب عليها ائتاب يثيب اذا اعطي الثواب وهو العوض
 يعني يعطى عوض تلك الهدية قوله لو دعيت الى كراع لاجبت الكراع لما دون ركبة من الانسان
 ولما دون الكعب من الدواب يعني لو دعاني احد الى ضيافة كراع لاجبت هذا اظهار التواضع
 وتحريض الناس على التواضع واجابة من يدعوهم الى ضيافة (كذا في المفاتيح) وقيل كراع موضع بين مكة
 والمدينة والاول مبالغة في الاحابة مع القلة والثاني مع البعد (ط) قوله ولو اهدي الى ذراع لقبلي وهذا ايضا
 ترغيب الناس على قبول الهدية قوله ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان يعني ليس المسكين
 من يتردد على الابواب ويأخذ لقمة لقمة فان من فعل هذا ليس بمسكين لانه يقدر على تحصيل قوته وليس المراد
 من هذا ان من فعل هذا لا يستحق الزكاة بل يستحقها ولكن المراد دم من هذا فعله اذا لم يكن مصطرا او
 اظهار فصل مسكين لم يسأل الناس على من يسألهم (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قال العلامة الريدي رحمه
 الله تعالى عليه قال ابن السكيت المسكين الذي لا شيء له والفقير الذي له بلغة من العيش وكذا قال يونس وجعل
 الفقير احسن حالا من المسكين قال وسألت اعرابيا فقير انت فقال لا والله بل مسكين وقال الاصمعي المسكين
 احسن حالا من الفقير وهو الوجه لان الله تعالى قال (اما السفينة كانت فكانت لمساكين) وكانت تساوي جملة
 وقال في حق الفقير (لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التقف) وقال صاحب الفتوح قيل
 الفقير الذي لا يسئل والمسكين هو السائل وقيل الفقير هو المحارب وهو المحروم والمسكين الذي به زمانة

واشتقاقه من السكون اي اسكنه الفقر لما سكنه قتل حركته وهذه اوصافه يقال قد تمسكن الرجل وتسكن كما يقال تدمرع وتدمرع اذا لبس المدرعة فكذلك الفقير اذا كانت المسكنة لبسته واهل اللغة مختلفون فيها قال بعضهم المسكين اسوأ حالا من الفقير لان الله تعالى قال (او مسكينا ذا متربة) فهو الذي لا شيء له قد لصق بالتراب من الجهد وذهب الى هذا القول يعقوب بن السكيت ومال اليه يونس بن حبيب وبعضهم يقول غير هذه فيقول ذا متربة من الغنى يقال قد اترب الرجل اذا استغنى فهو مترب من المال اي قد كان متربا غنيا من اهل النعم ثم افتقر فهذا افضل من اعطي وقال بعض اهل اللغة في قوله ذا متربة دليل على ان المسكين احسن حالا قال لان الله تعالى لما نعت بهذا خاصة علمت انه ليس كل مسكين بهذا النعت الا ترى انك اذا قلت اشتريت ثوبا ذا علم نعت بهذا النعت لانه ليس كل ثوب له علم فكذلك المسكين الاغلب عليه ان يكون له شيء فلما كان هذا المسكين مخالفا لسائر المساكين بين الله تعالى نعته وبهذا المعنى استدل اهل العراق من الفقهاء ان اللبس هو الجماع بقوله فلمسوه بايديهم ان اللبس يكون بخير اليد وهو الجماع فلما قال بايديهم خص هذا المعنى فردوه على من احتج به من علماء اهل الحجاز في قولهم اللبس باليد وقال آخرون بل الفقير اسوأ حالا من المسكين لان المسكين يكون له شيء والفقير لا شيء له قال الله تعالى في اصحاب السفينة (اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) فاخبر ان لهم سفينة وهي تساوي جملة وقالوا سمي فقيرا لانه نزع قرة من ظهره فانقطع صلبه من شدة الفقر فهو مأخوذ من قفار الظهر ومال اليه الاصمعي وهو عندي كذلك من قبل ان الله تعالى قدمه على الاصناف فبدأ به فدل انه هو الاحوج فالاحوج او الافضل فالافضل وقال قوم الفقير هو الذي يعرف بفقره لظهور امره والمسكين هو الذي لا يظن له ولا يؤبه به لتخفيه وتستره وقد جاءت السنة بوصف هذا في الخبر المروي ليس المسكين الذي ترده الكسرة والكسرتان والتمرة والتمرتان انما المسكين المتعفف الذي لا يسأل الناس ولا يظن له فيتصدق عليه وقد قال بعض العلماء في مثل هذا وقد سئل اي الاشياء اشد فقال فقير في صورة غنى وقيل لحكيم آخر ما اشد الاشياء فقال من ذهب ماله وبقيت عادته وقال الفقهاء المسكين الذي له سبب ويحتاج الى اكثر منه لضيق مكسب او وجود عيلة فهذا ايضا قد وردت السنة بفقره وذكر فضله في الحديث الذي جاء ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال ويغض السائل الملحف وفي الخبر الآخر ان الله يحب عبده المؤمن المحترف وكل هذه الاقوال صحيحة اه وقال اصحابنا الفقير من له دون نصاب هكذا هو في النفاية لصدر الشريعة وتبعه صاحب الدرر وقال صاحب الهداية الفقير من له ادنى شيء والمسكين من لا شيء له وهذا مروي عن ابي حنيفة وقد قيل على العكس ولكل وجه اه (ثم ان قول من قال ان الفقير اسوأ حالا من المسكين استدل عليه بوجوه خمسة) (الاول) قوله تعالى (اما السفينة فكانت لمساكين) فانه اثبت للمسكين سفينة (والثاني) قوله **اللهم احيني مسكينا وامتي مسكينا** واحشني في زمرة المساكين مع ما روي انه تعوذ من الفقر (والثالث) ان الله تعالى قدمهم في الآية فدل على زيادة الاهتمام بهم وذلك مظنة زيادة حاجتهم (والرابع) ان الفقير بمعنى المقهور وهو المكسور الفقار فكان اسوأ حالا (والخامس) قول الشاعر :

هل لك في اجر عظيم توجره * نفيث مسكينا كثيرا عسكروه

(عشر شياه سمعه وبصره) (والجواب) عن ذلك (اما عن الاول) فلا دلالة في الآية فانها لم تكن لهم وانما كانوا فيها اجراء وكانت عارية لهم ويدل على ذلك قراءة من قرأ المساكين بالتشديد او قيل لهم مساكين ترحما على حالهم كما يقال لمن ابتلى بيلية مسكين وهذا فاش في لغة عرب اليمن او لانهم كانوا مقهورين بقهر الملك وقد

وَالْتَمَرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمَسْكِينِ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى يَغْنِيهِ وَلَا يَفْطَنُ بِهِ فَيَصَدَّقُ عَلَيْهِ
وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي رَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا
مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ أَصْغَبَنِي كَيْ مَا تُصِيبُ مِنْهَا فَقَالَ لَا حَتَّى
آتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْأَلَهُ فَأَنْطَلِقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ
فَقَالَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لَنَا وَإِنْ مَوَالِي الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

يقال للذليل المقهور مسكين كما قال تعالى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) نقله صاحب المصباح (واما الجواب عن
الثاني) فان الفقر المتعوز منه ليس الا فقر النفس لما صح انه صلى الله عليه وسلم كان يسأل الغاف والغنى والمراد
منه غنى النفس لا كثرة العرض فلا دليل فيه لما ذكرنا (واما الجواب عن الثالث) فانه قد يمنع بانه قدم العاملين
على الرقاب مع ان حالهم احسن ظاهراً وأخرف في سبيل الله وابن السبيل مع الدلالة لزيادة تأكيد كيد الدفع اليهم
حيث اضاف اليهم باقظة في اقول ان التقديم لاعتبار آخر غير زيادة الحاجة والاعتبارات المناسبة لا تدخل تحت
ضبط خصوصاً من علام الغيوب (واما الجواب عن الرابع) فبالمنع لجواز ان يكون الفقير مأخوذاً من قولهم فقرت
له فقرة من مالي اي قطعة منه فيكون الفقير له قطعة منه لا تغنيه وهذا منقول عن الاخفش (واما الجواب عن
الخامس) فعورض بقول الآخر :

* أما الفقير الذي كانت حلوبته * وقف العيال فلم يترك له سبيل *

يقال ماله سبيل ولا سبيل اي شيء وقد سماه فقيراً وله حلوبة ولا حجة لهم فيها انشدوه لانه لم يرد به ان له
عشر شياه اي انها مملوكة هي ماله بل لو حصلت له عشر شياه لكانت ثمنه وبصره فيكون سائلاً من الخاطب
عشر شياه ليستعين بها على عسكره اي عياله ويؤجر فيها الخاطب الدافع لها - (فصل) (واما وجه من قال ان
المسكين - أو - حالا من الفقير) قوله تعالى (أو مسكيناً ذا مترية) اي الصق جلده بالترات عتقراً حفرة جاءها
ازاره لعدم ما يواريه او الصق بطنه للجوع وتعام الاستدلال به موقوف على ان الصفة كاشفة والاكثر خلافه
فيحمل عليه فتكون غصصة وخص هذا الوصف بالحض على اطعامهم كما خص اليوم بكونه ذا مسغبة اي مجاعة
لقحط وغيره ومن تخصيص هذا اليوم علمنا ان المقصود في هذه الآية الحض على الصدقة في حال زيادة الحاجة
وقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمرتان ولكن المسكين
الذي لا يعرف ولا يفطن له فيعطى ولا يقوم فيسأل الناس متفق عليه فحمل الاثبات اعني قوله ولكن المسكين
الح مراد معه وليس عنده شيء فانه نفي المسكنة عن بقدر على لقمة ولقمتين بطريق المسئلة واثبتا لغيره فهو
بالضرورة من لا يسأل مع انه لا يقدر على اللقمة واللقمتين لكن المقام مقام مبالغة في المسكنة فالمسكنة المفهومة
غيره هي المسكنة المبالغ فيها لا مطلق المسكنة وحينئذ لا يفيد المطلوب (الثالث) موضع الاشتقاق وهو السكون
يميد المطلوب كأنه عجز عن الحركة فلا يبرح والله اعلم (كذا في اعناف السادة) قوله موالى القوم اي عتناءهم
من انفسهم اي حكمهم بحكمهم لغير الولاء لجهة كلحمة النسب وهذا دليل لمن قال بـرمة الصدقة على موالى من

وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحُلْ الصَّدَقَةَ لِغَنِيٍّ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ

تحرم الصدقة عليه وهذا هو المشهور في المذهب (ق) قوله لا تحل الصدقة لغني في المحيط الغني على ثلاثة انواع غني بوجوب الزكاة وهو ملك نصاب حولي نام وغني يحرم الصدقة ويوجب صدقة الفطر والاضحية وهو ملك ما يبلغ قيمة نصاب من الاموال الفاضلة عن حاجته الاصلية وغني يحرم السؤال دون الصدقة وهو ان يكون له قوت يومه وما يستر عورته (ولا لدى مرة) بكسر الميم وتشديد الراء القوة اي ولا لقوى على الكسب (سوى) اي صحيح البدن تام الحلقة به نفي كمال الحل لا نفس الحل او لا تحل له بالسؤال قل ابن الملك اي لا تحل الزكاة لمن اعضاؤه صحيحة وهو قوي يقدر على الاكتساب بقدر ما يكفيه وعياله وبه قال الشافعي وعدد الحنفية ان لم يكن له نصاب حلت له الصدقة (كذا في المرقاة) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى واما تأويل الحديث وتقرير معناه عند من لا يرى القوة على الكسب محرمة للصدقة على الفقير فهو انه يقول امر رسول الله صلى الله عليه وسلم معاد لما منه الى اليمن ان يأخذ الصدقة عن اغنياء المسلمين فيضعها في فقرائهم وكان الاغنياء منهم هم المأخوذ منهم ومن سوام ممن لم يؤمر بالاخذ منهم غير اغنياءم وهم الفقراء فاحدنا بذلك لانه آخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي الصدقة فقراء اصحابه واكثرهم اصحاء واقرباء لازمانه بهم وفي حديث زياد بن الحرث الصدائي انه قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومي قتلتي يا رسول الله اعطني من صدقاتهم ففعل وكتب لي بذلك كنايا فاتاه رجل فقال يا رسول اعطني من الصدقة فقال ان الله تبارك وتعالى لم يرز بحكم بي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فجزاها ثمانية اجزاء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك فالي صلى الله عليه وسلم امر الصدائي واعطاه من الصدقة ولم يكن ليومره الا وهو صحيح البدن سوى الخلق ثم لم يمه ذلك عن دفع الصدقة اليه ثم سأل رجل آخر فقال ان كنت من الاصناف الثمانية الحديث فرد بذلك حكم الصدقات الى ما ردها الله اليه فكل من وقع عليه اسم صنف من تلك الاصناف فهو من اهل الصدقات رمنا كان او صحيحاً شهد بذلك التنزل وحكم بصحته السنة فقوله لا تحل الصدقة الحديث ينزل منزلة الكراهة والتخليط له لثلا يتشكل على صدقات الناس ويزاحم ضغفاء الفقراء فيما هم احق به منه اي لا يحل له من جميع الوجوه والاسباب التي يتكامل بها الاستحقاق (قلت) وقد يقال لا يحل لمسلم ان يبيت شعبان وجاره غرثان والى نحو ما ذكرناه اشار الطحاوي في كتابه مشكل الآثار وشرح الآثار وقد رأيت تخريج معنى هذا الحديث على غير هذا الوجه ايضا وهو ان يقول حديث عبدالله بن عمر وهذا رواه شعبة ولم يرفعه ورواه سفيان مرفوعا وروي ايضا عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم لاحق في الصدقة لغني ولا لدى قوة مكتسب وروي ايضا عنه لاحظ وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم بطرق كثيرة واسانيد صحيحة لا تحل المسئلة لغني ولا لدى مرة سوى وقوله لا تحل المسئلة وبين ان يقال لا تحل الصدقة فرواه كذلك وذكر ابو عيسى الترمذي في كتابه بعد روايته هذا الحديث وذكر اختلاف شعبة وسفيان ان وجه هذا الحديث عند بعض اهل العلم على المسئلة (قلت) وتحريم المسئلة غير تحريم الصدقة فنقول حرمت المسئلة على القوي المكتسب لثلا يتخذ السؤال كسبا ولا يدع فيه فان السؤال مذلة وليس للمؤمن ان يذل نفسه الا اذا لم يجد منه بدا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر الفقير بالتعفف ثم

وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * وَعَنْ * عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ أَنَّهُمَا أَتَيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ فَسَأَلَاهُ مِنْهَا فَرَفَعَ فِينَا النَّظَرَ وَخَفَضَهُ فَرَأَيْنَا جُلْدَيْنِ فَقَالَ إِنَّ شَيْئًا أُعْطِيَتْكُمَا وَلَا حَظَّ فِيهَا لِغَنِيِّ وَلَا لِقَوِيٍّ مُكْتَسِبٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مَرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ إِلَّا لِخَمْسَةٍ - لِغَارِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ لِعَارِمٍ أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ أَوْ لِرَجُلٍ كَانَ لَهُ جَارٌ مِسْكِينٌ فَتُصَدَّقَ عَلَى الْمِسْكِينِ فَأَهْدَى الْمِسْكِينُ لِلْغَنِيِّ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَوْ ابْنِ السَّبِيلِ * وَعَنْ * زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِيُّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ فذكرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِ نَبِيِّ وَلَا غَيْرِهِ فِي

يسم لهم من الصدقات ولما كان القوم حديثي عهد بالجاهلية لم يمتثلوا على ترك الحظوظ العاجلة ثم ان النفوس لما جبلت عليه من حب المال لو وكلت الى ما في طباعها من الرككون من الدنيا لاسترست في الطمع واشترأت الى السؤال واتحدته دائما ثم لم يرد ذلك الا شرها ودناءة اقتضي النظر النبوي ان يردعهم عن هذه الردعة ويمنعهم عن هذه الرديئة لتلا يذهب بهم الهوى كل منذهب فزجرهم عن السؤال كل مزحر واخبرهم ان السؤال شين في الوحه وحموش وكدوح يوم العرض الاكبر ثم اوجب على اولي الامر ودوي الاموال ان يوصلوا عليهم حقوقهم لتلا يكون على المعطي حرج ولا على الآخذ منقصة والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوريشي قوله (جلدتين) بسكون اللام وكسرهما اي قوين (وقال ان شئنا اعطيتكما) اي منها ووكلت الامر الى امامتكما لكن تكونان في خطر الآخذ بغير حق ان كنتما قوين كما دل عليه حالكما او غنيين (ولاحظ) اي لا يصيب (فيها لغني ولا لقوي مكتسب) قال الطبري اي لا اعطيكما لان في الصدقة ذلا وهوانا فان رضيتما بذلك اعطيتكما او لا اعطيتكما لانها حرام على القوي المكتسب فان رضيتما بكل الحرام اعطيتكما قاله تويجا وقال ابن الهمام الحديث دل على ان المراد حرمة سؤالهما لقوله وان شئنا اعطيتكما فلو كان الآخذ محرما غير مسقط عن صاحب المال لم يفعله (كذا في المرقاة) قوله (لغار في سبيل الله) اي لمجاهد منقطع عن الغزو او الحج ويؤيده انه فسر احمد سبيل الله في الآية بسفر الحج للخبر الصحيح ان الحج سبيل الله واختاره محمد من اصحابنا لكن في الاستدلال المذكور بحث للجمهور (اولعامل عليها) اي على الصدقة من نحو عاشر وحاسب وكاتب (او لغارم) اي من استدان ليصلح بين طائفتين في دية او دين نسكيا لفئة وان كان غنيا (او لرجل) اي غني (اشتراها) اي الزكاة من الفقير (بماله او لرجل) اي غني الح

الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية أجزاء فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك رواه أبو داود

(ق) قوله (حتى حكم فيها) أي إلى أن حكم في الصدقات (هو) أي الله تعالى وهو لمجرد التأكيـد (فجزأها) بتشديد الزاي وهو أي قسم أصحابها (ثمانية أجزاء) أي أصناف (فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك) قال مالك وأبو حنيفة وأحمد يجوز وضع الصدقات في صنف واحد من الأصناف الثمانية وعبارة أصحابنا صاحب المال غير أن شاء أعطى جميعهم وإن شاء اقتصر على صنف واحد وكذا يجوز أن يقتصر على شخص واحد من أي صنف شاء وهو قول جماعة من الصحابة عمر بن الخطاب وعلي وابن عباس ومعاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وآخرين ولم يرو عن غيرهم من الصحابة خلاف ذلك فكان أجماعاً كذا في شرح الكرمي ورواه البيهقي في السنن عن عمر وحذيفة وابن عباس من عدة طرق ومن جملة تلك الطرق أنه أخرجه عن الحسن هو ابن عمار عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قلت قد جاء هذا من وجه آخر رواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس قال إذا وضعتها في صنف واحد من هذه الأصناف فحكيتك وقال الطحاوي وابن عبد البر لا نعلم لابن عباس وحذيفة في ذلك مخالفاً من الصحابة وقال أبو بكر الرازي روي ذلك عن عمر وحذيفة وابن عباس ولا يروى عن أحد من الصحابة خلافاً وما احتج به أصحاب الشافعي ما رواه أبو داود في سننه عن زياد بن الحارث الصدائي قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته وذكر حديثاً طويلاً فأثناه رجلاً فقال أعطني من الصدقة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لم يرص بحكم بي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية أجزاء فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حكاه وقالوا أنه نص فيه وقد أخرجه البيهقي كذلك وسكت عنه قال المدري في مختصر السنن في إسناده عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفرقي وقد تكلم فيه غير واحد وكذا ذكره صاحب التمهيد أنه انفرد به وهو ضعيف وضعفه البيهقي أيضاً في باب عتق أمهات الأولاد وقال في باب ورض التشهد صغفه القطان وابن مهدي وابن معين وابن حنبل وغيرهم ثم على التسليم بصحة هذا الحديث إنما جراً الله ثمانية لئلا تخرج الصدقة عن تلك الأجزاء وما احتج به أصحابنا قوله تعالى (وإن تحفوها وتوئوها الفقراء فهو خير لكم) بعد قوله تعالى (إن تبدوا الصدقات فنعماي) وقد تناول جس الصدقات وبين أن إتيانها إلى الفقراء لا عيرم خير لنا ولا يقال أراد به نصيبهم لأن الضمير عائد إلى الصدقات وهو عام يتناول جميع الصدقات وقال صلى الله عليه وسلم لمعاد حين وجهه إلى اليمن أعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أعيانهم فتد إلى فقرائهم رواه البخاري ومسلم وأخرج ابن جرير في التفسير عن عمران بن عينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى (إنما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية قال في أي صنف وضعته أجراًك وعن جرير عن ليث عن عطاء عن عمر بن الخطاب قال إنما صنف أعطيته من هذا أجزاء عنك وعن حفص عن ليث عن عطاء عن عمر أنه كان يأخذ العرض من الصدقة فيجعله في صنف واحد وعن الحجاج بن أرطاة عن المنهال بن عمرو عن زيد بن حبيش عن حذيفة أنه قال إذا وضعتها في صنف واحد أجزاءك وأخرج نحو ذلك عن سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح وإبراهيم النخعي وأبي العالية وميمون بن عمران بإسانيد حسنة ولا يضرنا ضعف ليث هو ابن أبي سليم والحجاج في بعضها فقد قوى بعض هذه الطرق بعضها (كذا في الاتحاف) قال الإمام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى قال تعالى (إن تبدوا

الفصل الثالث * عن * زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ شَرِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَبَنًا فَأَعْجَبَهُ فَسَأَلَ الَّذِي سَقَاهُ مِنْ أَيْنَ هَذَا اللَّبَنُ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ وَرَدَ عَلَى مَاءٍ قَدْ سَمَاهُ فَإِذَا نَعَمٌ مِنْ نَعَمِ الصَّدَقَةِ وَهُمْ يَتَقُونَ فَحَلَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا فَجَعَلَتْهُ فِي سِقَائِي فَهُوَ هَذَا فَأَدْخَلَ عُمَرُ يَدَهُ فَأَسْتَقَاهُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب من لا تحمل له المسألة ومن تحمل له ﴾

الفصل الاول * عن * قَبِيصَةَ بْنِ مُخَارِقٍ قَالَ نَحَمَلْتُ حِمَالَةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

الصدقات فيما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء (فاقضت الآية دفع جميع الصدقات الى صنف واحد وم الفقراء وقال تعالى (في اموالهم حق للسائل والمحروم) وذلك يقتضي جواز اعطاء الصدقة هذين دون غيرهما وذلك ينفي وجوب قسمتها على ثمانية اقسام (كذا في احكام القرآن) وقال الامام ابن حرير وهو قول عامة اهل العلم قال الطيبي وانما سمي الله تعالى الاصناف الثمانية في آية الصدقات اعلاما منه ان الصدقة لا تخرج عن هذه الاصناف لا ايجاب التقسيم فيما بينهم جميعا يدل عليه ايراد الآية باداة الحصر اي انما الصدقات لهؤلاء الاصناف لا لغيرهم (ط) قوله (ورد) اي مر على ماء اي مكان ماء قد سماه اي عينه باسمه (فادا) للفاحشة (نعم) بفتح الحين من (من نعم الصدقة وم) اي الرعاة او اهل النعم (يستقون) اي النعم (فحلّبوا من ألبانها) اي فاعطوني هذا فأخذته (فجعلته في سقائي) بكسر السين (فهو هذا فأدخل عمر يده) اي في فيه او حلقه (فاستقاه) اي فقتياه حتى اخرجه من جوفه قال الطيبي هذا غاية الورع والنزّه عن الشبه قال ابن حجر كان الشارح لم يستحضر قول ائمتّه ان كل من اكل او شرب حراما لزمه ان يتقياه ان اطاقه وان عنر في تناوله اه وفيه انه لا دلالة في الحديث على كون ذلك اللبن حراما لان القابض اذا اخذه على وجه الاستحقاق واهداه لغير المستحق على فرض ان عمر غير مستحق فلا شك في حليته كما تقدم في حديث بريرة انه لها صدقة ولنا هدية فكان المعترض لم يتفطن لهذا وظن ان اللبن حرام وايضا لا فائدة في استقائه اذ لا يمكن رده الى صاحبه وانما هو تنقية الباطن من اثر الحرام او الشبهة وهذا لا شبهة انه ورع قال الغزالي في الاحياء وانما تقيا ما شربه مع الجهل حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويبقى وقال في موضع آخر ولا ينبغي ان يقال انه لا يدري فلا يضره لان الحرام اذا اكل وحصل في المعدة اثر في قساوة القلب وان لم يعرفه صاحبه ولذا تقيا عمر رضي الله عنه لانه شرب على جهل وهذا وان افتيينا بانه حلال للفقير فانما احلناه بحكم الحاجة اليه فهو كالتخزير والحمر اذا احللتناه للضرورة ولا يلتحق بالطيبات اه (كذا في المرقاة)

﴿ باب من لا تحمل له المسألة ومن تحمل له ﴾

قوله (تحملت حماله) الحماله بالفتح ما يحمله الانسان عن القوم من الدية والغرامة وصاحب الحماله الذي احل له رسول الله صلى الله عليه وسلم المسألة في هذا الحديث هو الذي يقع حرب بين الفريقين يسفك فيه السماء فيحمل تلك الديات رجل ليصلح دات اليين والله اعلم (شرح المصاييح للحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ فِيهَا فَقَالَ أَقِمْ حَتَّى تَأْتِنَا الصَّدَقَةُ فَنَأْمُرَ لَكَ بِهَا ثُمَّ قَالَ يَا قَيْصَةَ
إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَجِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةَ رَجُلٍ تَعْمَلُ حِمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَهَا ثُمَّ
يَمْسِكُ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ جَائِعَةٌ أَجْتَاكَ مَا لَهُ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ
أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ حَتَّى يَقُومَ ثَلَاثَةٌ مِنْ ذَوِي الْحِجَى مِنْ قَوْمِهِ
لَقَدْ أَصَابَتْ فَلَانًا فَاقَةٌ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ
عَيْشٍ فَمَا سِوَاهُنَّ مِنَ الْمَسْأَلَةِ يَا قَيْصَةَ سَحَتْ يَا كُلُّهَا صَاحِبُهَا سَحَتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكَثُّرًا فَتَمَاسَّالَ جَمْرًا

قوله يصيبها ليس الضمير راجعاً للمسئلة ولا الى الجملة نفسها بل الى معناها اي يصيب ما حصل له من المسئلة او
ما ادى من الجملة وهي الصدقة والله اعلم (طبي طب الله تراه) قوله ثم يمسك يعني فاذا اخذ من الزكاة ما ادى به
ذلك الدين لا يجوز له ان يأخذ شيئاً آخر من الزكاة قوله اصابت جائعة اي آفة وحادثة اجاحت ماله اي
اهلكت تلك الجائعة ثمار بستانه او زرعه او غيرها من الاموال قوله فحلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من
عيش او قال سداداً من عيش القوام بكسر القاف ما يقوم به الشيء وقوام من عيش اي ما يكون به العيش
من قوت ولباس والسداد بكسر السين ما يسد به الفقر اي يدفع قوله حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه
الحجى العقل اي اصابته فاقة بحيث يعلم حاله جيرانه واقاربه وشهد من علم حاله انه فقير محتاج فحينئذ يجوز له ان يسأل
الزكاة — وفي تقييد الشهادة بثلاثة وانها مستحبة لزجر السائل عن السؤال من غير ضرورة لان اثباته بثلاثة
شهود اعسر عليه من اثنين فان اتى باثنين جاز (كذا في شرح المصابيح للمظهر رحمه الله تعالى) وقال الحافظ
التوربشتي رحمه الله تعالى فان قيل ما وجه التنصيص على ثلاثة من ذوى الحجى في الاعلام — قلنا نحن وان
الخلق عبيد الله يتعبدون بما شاء من امره فله ان يجعل الحجة في هذه القضية مثبتة بثلاث كما جعلها مثبتة في هلال
رمضان بواحد وفي الحقوق الواجبة بالاثنتين وفي الزنا باربعة ولكننا وجدنا الوجه فيه انه جعل الامر فيه الى
ثلاثة من طريق الاستحباب لا من طريق الوجوب ليكون ذلك ابراء للسائل عن التهم فيما يدعيه وابطاع في الزجر
له عن سؤال يجد بداً عن الخوض فيه واصون لمرضه وابقى لمروته وادعى للناس على قضاء حاجته وسد خلته
لا سيما اذا كانوا من ذوى الاقدار والعقول — اه كلامه رحمه الله تعالى وخص بكونهم من قومه لانهم هم
العلمون بحاله وهذا من باب التبيين والتعريف اذ لا مدخل لعدد الثلاث من الرجل في شيء من الشهادات عند
احد من الائمة رحمهم الله تعالى (ق) قوله فما سواهن اي هذه الاقسام الثلاثة من المسئلة يا قَيْصَةَ سَحَتْ بضمين
وبضم الاول وسكون الثاني وهو الاكثر هو الحرام الذي لا يحل كسبه لانه يسحت البركة اي يذهبها (ق)
قوله من سأل الناس اموالهم اي شيئاً من اموالهم يقال سألت الشيء وعن الشيء قال الطبي قوله اموالهم بدل
اشتمال من الناس وقد تقرر عند العلماء ان البدل هو المقصود بالذات وان الكلام سيق لاجله فيكون المقصد
من سؤال هذا السائل نفس المال والاكثر منه لا دنع الحاجة فيكون مثل هذا المال كثر ايترب عليه فانما يسأل
جمراً اه تكثر مفعول له — اي ليكثر ماله لا للاحتياج فانما يسأل جمراً اي قطعة من نار جهنم يعني ما اخذ

فَلَيْسَتْ قِلَّةٌ أَوْ لَيْسَتْ كَثِيرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مِزْعَةٌ لَحْمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُلْحِفُوا فِي الْمَسْأَلَةِ فَوَاللَّهِ لَا يَسْأَلُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ شَيْئًا فَتُخْرِجُ لَهُ مَسْأَلَتَهُ مِنِّي شَيْئًا وَأَنَا لَهُ كَارُهُ فَيَبَارِكُ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَتْهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَأْتِيَ بِحِزْمَةٍ حَطَبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِيعَهَا فَيَكْفَى اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ لِي يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرٌ حُلُوٌّ

سبب للعقاب بالنار جرمًا للمبالغة فهذا كقوله تعالى (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نيراناً) ويجوز ان يكون جرمًا حقيقة يعذب به كما ثبتت لنهي الزكاة وقوله تعالى (يوم يحصى عليها في نار جهنم) الآية فليست قل اي من السؤال او الجهر او ليستكثر اي ليطلب قليلا او كثيرا وهذا توبيخ له وتهديد كما قال تعالى (فمن شاء فليؤم من ومن شاء فليكفر) والمعنى سواء استكثر منه او استقل والله اعلم (ق) قوله ليس في وجهه مزعة لحم اي قطعة يسيرة من اللحم قال الطيبي اي يأتي يوم القيامة ولا جاء له ولا قدر من قولهم لفلان وجهه في اللبس اي قدر ومنزلة - او يأتي فيه وليس على وجهه لحم اصلا اما عقوبة له واما اسلاما بعمله اه - ومن دعاء الامام احمد رحمه الله تعالى اللهم كما صنت وجهي عن سجود غرك فصن وجهي عن مسئلة غيرك والله اعلم وحق الامام التوربشتي رحمه الله تعالى المعنى الاول حيث قال المراد به ما يلحقه في الآخرة من الفضاحة والهوان من ذل السؤال هذا وقد عرفنا الله سبحانه وتعالى ان الصور في دار الآخرة تختلف باختلاف المعاني قال الله تعالى (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) فالذي يذل وجهه لغير الله في الدنيا من غير ما باس وضرورة بل للتوسع والتكثر بعصيه شين في الوجه بندهساب اللحم عنه ليظهر للناس عنه صورة المعنى الذي خفي عليهم والله اعلم (شرح المصاييح) قوله لا تلحفوا في المسئلة مصدر بمعنى السؤال - اي لا تبالغو او لا تلحوا - من الحف في المسئلة اذا الح فيها قال تعالى (لا يسئلون الناس الحافا) (مرقاة وطبي) قوله فيبارك له فيما اعطيته بالنصب بعد الفاء على معنى الجمعية اي لا يجتمع اعطائي كارهًا مع البركة والله اعلم (ط) وسره ان النفوس اللاحقة بالملا الاطى تكون الصورة الذهنية فيها من الكراهة والرضا بمنزلة الدعاء المستجاب والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله لان يأخذ احدهم حبله اي فيجمع حطبًا ثم يربط به فيأتي بحزمة حطب الحزمة بضم الحاء قدر ما يحمل بين العضدين والصدر ويستعمل فيما يحمل على الظهر من الحطب فيبيعها فيكف الله بها وجهه اي يمنع عن اراقة ماء وجهه بالسؤال - خير له من ان يسأل الناس اعطوه او منعه اي يستوي الامر ان في انه خير له منه (ق) قوله ان هذا المال خضر حلو الحضر ما يكون في العين طيبا - والحلو ما يكون في الفم طيبا ولا عمل العين من النظر الى الحضر ولا عمل الفم من اكل الحلو وكذلك النفس حريصة

فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يَبَارَكْ لَهُ فِيهِ
وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى قَالَ حَكِيمٌ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرَى أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَذْكُرُ
الصَّدَقَةَ وَالتَّعَفُّفَ عَنِ السَّائِلَةِ الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفَقَةُ وَالسُّفْلَى
هِيَ السَّائِلَةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ إِنْ أَنْسَأَ مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى نَفِدَ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَكُونُ
عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ أُدْخِرَهُ عَنْكُمْ وَمَنْ يَتَّبِعْ بُعْثَهُ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَفِنْ بُعْثَهُ اللَّهُ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ
يُصْبِرْهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً هُوَ خَيْرٌ وَأَوْسَعُ مِنَ الصَّبْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِينِي الْعَطَاءَ فَأَقُولُ أُعْطِهِ
أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي فَقَالَ خُذْهُ فْتَمَوْهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ فَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْبَلِّ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ

يجمع المال لا تملعه (مفاتيح) قوله فمن اخذه اي المال احد متلبسا بسخاوة نفس اي من الاحد يعني
بلا سوال ولا اشراف ولا طمع او بسخاوة نفس وانشرح صدر من المعطى بورك له فيه - ومن اخذه ناشراف
نفس يحتمل الوجهين اي بطمع او بحرص او تطلع لم يبارك له فيه قيل الاشراف الطر الى شيء يعني بكرهته
من غير طيب نفس بالاعطاء قوله اليد العليا خير من اليد السفلى اليد العليا المعطية واليد السفلى الآخذة يعني
اكتسب المال واعط ولا تترك الكسب فتطمع في اموال الناس فان المعطى خير من السائل قوله لا ارأ احدًا
الخ - اي لا انقص اراد اني لا اسأل احدًا شيئًا ونقصه ماله والله اعلم (مفاتيح) قوله حتى بعد بكسر الهمزة
اي في ما عده فقال ما يكون عدي من خير اي مال ومن بيان لما وما خبرية متضمنة للشرط اي كل شيء
من المال ووجود عدي اعطيه لكم فلن ادخره عنكم ولم امنعه منكم ومن يستعف وفي بعض النسخ بالفتح اي
من يطلب من نفسه العفة عن السؤال - قال الطبري او يطلب العفة من الله تعالى فليس السنين لمجرد التاكيد
يعفه الله اي يجعله غنيًا من الاعفاف وهو اعطاء العفة وهي الحفظ عن المأهي ومن يستغن اي يظهر الغني
بالاستغناء عن اموال الناس والتعفف عن السؤال حتى يحسبه الجاهل غنيًا من التعفف يعفه الله اي يجعله الله
غنيًا بالقلب وفي الحديث ليس الغني عن كثرة العرض وانما الغني غني النفس ومن يتصبر اي يطلب توفيق الصبر
من الله تعالى لانه قال الله تعالى (واصبر وما صبرك الا بالله) او يامر نفسه بالصبر او من يتصبر عن السؤال
يصبره الله بالتشديد اي يسهل عليه الصبر وما اعطى احد عطاء هو خير من الصبر لان مقام الصبر اعلى المقامات
لانه جامع لمكارم الصفات والحالات ولذا قدم على الصلاة في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) ومعنى
كونه اوسع انه تنوع به المواقف والمشاهد والاعمال والمقاصد (ق) قوله خذ فتموله اي اقبله وادخله في
مالك وتصدق به اي على اقر منك ان كان فاضلا عن حاجتك فما جاءك من هذا المال وانت غير مشرف

وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَمَا لَا فَلَا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَسَائِلُ كُدُوحٌ يَكْدَحُ بِهَا الرَّجُلُ وَجْهَهُ فَمَنْ شَاءَ أَبْقَى عَلَى وَجْهِهِ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ إِلَّا أَنْ
يَسْأَلَ الرَّجُلُ ذَا سُلْطَانٍ أَوْ فِي أَمْرٍ لَا يَجِدُ مِنْهُ بُدًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
* وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ
وَلَهُ مَا يُغْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَسْأَلَتُهُ فِي وَجْهِهِ خُمُوشٌ أَوْ خُدُوشٌ أَوْ كُدُوحٌ قِيلَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ وَمَا يُغْنِيهِ قَالَ خَمْسُونَ دِرْهَمًا أَوْ قِيمَتَهَا مِنَ الذَّهَبِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

اي والحال انك عرطامع له ولا سائل فخذ اي فاقبله وتصدق به ان لم تكن محتاجا وما لا يكون
كذلك فلا تتبعه نفسك من الاتع بالنخيف اي فلا تجعل نفسك تابعة له ولا توصل المشقة اليها في طلبه (ق)
قوله المسائل جمع المسئلة وجمعت لاحلاف انواعها والمراد ههنا سؤال اموال الناس كدوح مثل صبور للبالغة
بمعنى الجرح اي حارح وجهه وبضم الكاف جمع كدح وهو اثر مسدك من خدش او عض والجمع ههنا اسبب ليناسب
المسائل يكدح بها الرجل اي يحرح ويشين بالمسائل وجهه ويسعى في ذهاب عرضه بالسؤال بريق ماء وجهه فهي
كالجراحة له فمن شاء ابقى على وجهه اي ماء وجهه من الحياء بترك السؤال والتغف ومن شاء تركه اي ذلك
الابقاء الا ان يسأل الرجل ذا سلطان اي حكم وملك بيده بيت المال فيسأل حقه ويعطيه منه ان كان مستحقا قال
الطبي واختلف في عناية السلطان والصحيح ان غلب في يده الحرام من ذلك الجنس لم يحل والا حلت يعني
حرم سؤاله والاخذ منه كما اختاره الغزالي واعتمده النووي في شرح مسلم لكنه بالغ في رده في شرح المذهب
فيكره ذلك سؤالا واخذا وقد اختلف السلف في قبول عطاء السلطان فمنعه قوم واباحه آخرون والله اعلم (ق)
قوله في وجهه خموش او خدوش او كدوح بضم اوائلها جمع حمش وخدش وكدح قال المظهر رحمه الله
تعالى هذه الالفاظ كلها متقاربة المعنى وشك الراوي في تلفظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واي لفظ
من هذه الالفاظ ... اه وذهب التوربشتي والقاضي عياض رحمهم الله تعالى الى ان الالفاظ متباينة المعنى واوالتنويح
لا للشك فالخدش قشر الجلد بعود او نحوه والحش قشره بالاظفار والكدح العض وهي في اصلها مصادر لكنها
لما جعلت اسماء لا آثار جوز جمعها ولما كان السائل على ثلاثة اصناف مقل ومفرط ومتوسط ذكر هذه الآثار
الثلاثة المتفاوتة بالشدة والضعف اوردها للتقسيم لا للارتباب والله اعلم وقيل الحش ابلغ في معناه من الخدش
وهو ابلغ من الكدح اذ الحش في الوجه والحش في الجلد والكدح فوق الجلد قوله قيل يا رسول الله وما يغنيه
اي كم هو اياي مقدار من المال يغنيه قال خمسون درهما او قيمتها قال الطبي قيل ظاهره ان ملك خمسين درهما
او قيمتها فهو غني يحرم عليه السؤال واخذ الصدقة وبه قال ابن المبارك واحمد واسحاق والظاهر ان من وجد
قدر ما يغنيه ويعيشه على دائم الاوقات او في اغلبها فهو غني اه وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله

وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالْأَدَارِمِيُّ * وَعَنْ * سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يُغْنِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ مِنَ النَّارِ قَالَ الثَّعْلَبِيُّ وَهُوَ أَحَدُ رَوَاتِهِ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَمَا الْغَنَى الَّذِي لَا تَنْبَغِي مَعَهُ الْمَسْأَلَةُ قَالَ قَدَرًا مَا يُغْدِيهِ وَيُعْشِيهِ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَيْعٌ يَوْمٍ أَوْ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ وَلَهُ أَوْقِيَّةٌ أَوْ عِدْلًا فَقَدْ سَأَلَ الْخَافَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * حُبْشِيِّ بْنِ جَنَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَحِلُّ لِغَنِيِّ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سِوَيَّ إِلَّا لِذِي فَقْرٍ مُدْقِعٍ أَوْ غُرْمٍ مُفْطَعٍ وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ لِيُثْرِيَ بِهِ مَالَهُ كَانَ خُمُوشًا فِي وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَضْفًا يَأْكُلُهُ مِنْ جَهَنَّمَ

بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهم ونفعنا بعلومهم آمين جاء في تقدير الغنية المانعة من السؤال انها اوقية او خمسون درهما وجاء ايضا انها ما يغديه او يعشيه وهذه الاحاديث ليست متحالفة عندنا لان الناس على مدار شئ ولكل واحد كسب لا يمكن ان يتحول عنه اعني الامكان المأخوذ في العلوم الباحثة عن سياسة المدن لا المأخوذ في علم تهذيب النفس فمن كان كاسبا بالحرفة فهو معذور حتى يحد آلات الحرفة ومن كان زارعا حتى يحد آلات الزرع ومن كان تاجرا حتى يحد البضاعة ومن كان على الجهاد مسترزقا بما يروح ويغدو من المعاش كما قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فالضابط فيه اوقية او خمسون درهما ومن كان كاسبا يحمل الانتقال في الاسواق او احتطاب الحطب وبيعها وامثال ذلك فالضابط فيه ما يغديه او يعشيه والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله فانما يستكثر من النار يعني من جمع اموال الناس بالسؤال من غير ضرورة فكأنه يجمع لنفسه ارباحهم (مفاتيح) قوله قدر ما يغديه ويعشيه التغذية اطعام الطعام الغداء والتعشية اطعام طعام العشاء يعني من كان له قوت غدائه او عشاءه لا يجوز له ان يسأل قوله من سأل منكم وله اوقية اي اربعون درهما من الفضة او عدلها اي مثلها من الذهب او من مال آخر فقد سأل الخافا اي الخافا واسرافا من غير اضطرار وهذا في حق من يكفيه اربعون درهما والله اعلم (مفاتيح) ولا لدى مرة بكسر الميم اي قوة بان لا يكون به علة سوي اي صحيح سليم الاعضاء على الكسب الا لدى فقر استثناء من الاخير مدقع اي شديد من ادقع لصق بالدقواء وهو التراب او غرم بضم الغين اي دين مفضح اي شيع مثقل — قال الطيبي رحمه الله تعالى والمراد ما استدان لنفسه وعياله في مباح ومن سأل الناس ليثري من الاتراء به اي بسبب السؤال وبالمأخوذ ماله بفتح اللام ورفع الهمزة ليكثر ماله كان اي السؤال او المال حموشا بالضم اي عيسا في وجهه يوم القيامة اي على رؤس الاشهاد وورصدا بفتح فسكون اي حجرا عجميا يأكله من جهنم اي فيها قيل المراد به التحريق والتعذيب على وجه التحقيق ولعل الخمش عذاب لوجهه لتوجهه الى غيره تعالى بغير اذنه واكل الحجر عذاب للسانه وفمه في السؤال من

فَمَنْ شَاءَ فَلْيُقِلْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْثِرْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ
 أَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْأَلُهُ فَقَالَ أَمَا فِي بَيْتِكَ شَيْءٌ فَقَالَ بَلَى حِلْسٌ نَلْبَسُ بَعْضُهُ وَنَبْسُطُ بَعْضُهُ
 وَقَعْبٌ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ أَتَيْتَنِي بِهِمَا فَأَتَاهُ بِهِمَا فَأَخَذَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ
 وَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخَذَهُمَا بِدِرْهَمٍ قَالَ مَنْ يَزِيدُ عَلَى دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ
 أَوْ ثَلَاثًا قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخَذَهُمَا بِدِرْهَمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ فَأَخَذَ الدَّرَاهِمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا
 الْأَنْصَارِيُّ وَقَالَ اشْتَرِ بِأَحَدِهِمَا طَعَامًا فَأَنْبِذْهُ إِلَى أَهْلِكَ وَاشْتَرِ بِالْآخَرِ قَدُومًا فَأُتِنِي
 بِهِ فَأَتَاهُ بِهِ فَشَدَّ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَوْدًا بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبُ فَأَخْطُبُ
 وَبِيعُ وَلَا أُرِيكَ خَمْسَةَ عَشْرَ يَوْمًا فَذَهَبَ الرَّجُلُ يَخْطُبُ وَيَبِيعُ فَبَجَاءَهُ وَقَدْ أَصَابَ عَشْرَةَ
 دَرَاهِمٍ فَأَشْتَرَى بِبَعْضِهَا ثَوْبًا وَبِبَعْضِهَا طَعَامًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ
 لَكَ مِنْ أَنْ تَجِيئَ الْمَسْأَلَةَ نَكْتَةً فِي وَجْهِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنْ الْمَسْأَلَةَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لِثَلَاثَةٍ لِذِي
 فَقْرٍ مُدْفِعٍ أَوْ لِذِي غُرْمٍ مُقْطِعٍ أَوْ لِذِي دَمٍ مُوجِعٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ
 إِلَى قَوَائِمِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ * وَعَنْ * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ فَانْزَلَهَا بِاللَّاسِ لَمْ تُسَدَّ فَاقَتُهُ وَمَنْ أَنْزَلَهَا بِاللَّهِ أَوْشَكَ اللَّهُ لَهُ بِالْغِنَى إِمَّا بِمَوْتٍ
 عَاجِلٍ أَوْ غِنَى آجِلٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

الخالق المتضمن للشكايه من مولا تعالى ولذا ورد (كاد الفقر ان يكون كمرأ فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر
 هما امر تهديد ونظيره قوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا) والله اعلم (ق)
 قوله بلى جلس المجلس الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب والقعب قدح من حشب مقعر وقوله
 ولا اريتك خمسة عشر يوما المراد به نهى الرجل عن ترك الا اكتساب في هذه المدة لا نهى نفسه عن الرؤية
 وقوله لذى فقر مدقع اي شديد او لذى غرم اي عرامة او دين مفضع اي فظيع وثقيل وفضيح اولدى دم موجع
 بكسر الجيم وفتحها اي مؤلم والمراد دم يوجع القتال واوليائه بان تلزمه الدية وليس لهم ما يؤدي به الدية
 ويطلب اولياء المقتول منهم وتنبعث الفتنة والخاصمة بينهم والله اعلم (كذا في المرقاة) وفي النهاية هو ان يتحمل
 دية فيسمى فيها ويسأل حتى يؤدوها الى اولياء المقتول وان لم يؤدوها قتلوا المحتمل عنه وهو اخوه او حميمه
 فيوجه قتله والله اعلم (كذا في شرح الطيبي) قوله فانزلها بالناس اي عرضها عليهم واظهرها بطريق الشكايه
 لهم وطلب ازالة فاقة منهم يعني من اعتمد في سدها على سؤلهم لم تسد فاقته اي لم تقض حاجته ولم تزل فاقته
 وكلما تسد حاجه اصابته اخرى اشدها (كذا في المرقاة وشرح الطيبي) قوله اوشك الله له اي قرب ان يحصل الله

الفصل الثالث * عن * **أَبْنِ الْقِرَاسِيِّ** أَنَّ الْقِرَاسِيَّ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَإِنْ كُنْتُ لَا بُدَّ فَسَلِ الصَّالِحِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * **أَبْنِ السَّاعِدِيِّ** قَالَ أَسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا فَرَغْتُ مِنْهَا وَأَدَيْتُهَا إِلَيْهِ أَمَرَ لِي بِعُمَالَةٍ فَقُلْتُ إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ وَأَجْرِي عَلَى اللَّهِ قَالَ خُذْ مَا أُعْطِيتَ فَإِنِّي قَدْ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلْتَنِي فَقُلْتُ مِثْلَ قَوْلِكَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَ فَكُلْ وَتَصَدَّقْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * **عَلِيِّ** أَنَّهُ سَمِعَ يَوْمَ عَرَفَةَ رَجُلًا يَسْأَلُ النَّاسَ قَتَالَ أَفِي هَذَا الْيَوْمِ وَفِي هَذَا الْمَكَانِ تَسْأَلُ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ فَخَفَقَهُ بِالِدِرَّةِ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * **عُمَرَ** قَوْلَ تَعْلَمُونَ أَيُّهَا النَّاسُ أَنْ الطَّمَعَ فَقَرٌّ وَأَنْ الْإِيَّاسَ غَنَى وَأَنْ الْمَرْءَ

له الغنا إما بان يحمته أو يعطيه مالا قال الله تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره) وبلوع أمره إما بموت عاجل أو عنى عاجل (ط) قوله قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسأل بمحذوف حرف الاستفهام أي واطلب يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أي لا تسأل الناس شيئاً من المال وتوكل على الله في كل حال وإن كنت أي سائلاً لا بد أي لك منه ولا غنى لك عنه فسأل أي اطلب الصالحين لأن الصالح لا يعطى إلا من الحلال ولا يكون إلا كريماً ورحيماً ولا يهتك العرض ولأنه يدعو لك فيستجاب والله أعلم (ق) قوله استعملني عمر أي جعلني عاملاً على الصدقة أي على أخذها وجمعها وحفظها فلما فرغت منها أي من أخذها وأديتها إليه أي إلى عمر رضي الله عنه أمر لي بعُمالة بضم العين وفي القاموس مثله أي أجره العمل فقلت إنما عملت لله وأجري بالوحيين على الله قال خذ ما أعطيت بصيغة المفعول فإني قد عملت أي على الصدقة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملني بتشديد الميم أي أعطاني أجرة العمل والمعنى أراد إعطائها لي أو أمر لي بالعطاء فقلت مثل قولك فقال لي رسول الله ﷺ إذا أعطيت شيئاً من غير أن تسأل فكل أي حال كونك فقيراً أو تصدق أي حال كونك غنياً وفيه جوار أخذ العوض من بيت المال على العمل العام وإن كان فرضاً كالقضاء والتدريس بل يجب على الإمام كفاية هؤلاء ومن في معصام في مال بيت المال وظاهره وجوب قبول ما أعطيه الإنسان من غير سؤال وبه قال أحمد وحمل الجمهور الأمر على الاستجاب أو الإباحة والله أعلم (ق) قوله فقال أي علي رضي الله تعالى عنه أي هذا اليوم في هذا المكان أي أي زمان إجابة الدعاء ومكان قبول الشاء وحصول الرجاء يسأل من غير الله أي شيئاً حقيراً مثل الغداء أو العشاء قال الطبري أي هذا المكان وهذا اليوم ينافيان السؤال من غير الله تعالى ويلحق بذلك السؤال في المساجد أدام تن إلا للعبادة والله أعلم (ق) قوله وعن عمر قال تعلمون خبر بمعنى الأمر وفي نسخة صحيحة تعلمن أيها الناس إن الطمع أي في الخلق فقر أي حاضر أو يجر إليه وإن الإيَّاس أي اليأس من الناس غني وإن المرء

إِذَا يَشْرَعَنْ شَيْءٌ أَسْتَفْنِي عَنْهُ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَكْفُلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا فَأَتَكْفُلُ لَهُ بِالْجَنَّةِ فَقَالَ ثَوْبَانُ أَنَا فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَشْتَرِطُ عَلَيَّ أَنْ لَا تَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَلَا سَوْطَكَ إِنْ سَقَطَ مِنْكَ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيْهِ فَتَأْخُذَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب الانفاق وكرهية الامساك ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا لَسَرَّيْنِي أَنْ لَا يَمُرُّ عَلَيَّ ثَلَاثُ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا شَيْءٌ أَرْصِدُهُ لِذَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ أَعْطِ مُتَّقًا خَلْعًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ أَعْطِ مُمْسِكًا نَلَمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَسْمَاءُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَفِيرُ مَا تَقْدُمُ إِذَا يَشْرَعَنْ شَيْءٌ أَسْتَفْنِي عَنْهُ وَلَئِنْ قِيلَ الْيَأْسُ أَحَدَى الرَّاحَتَيْنِ وَاتَّقِ اللَّهَ (ق)
— باب الانفاق وكرهية الامساك —

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة — الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا ما ولا ادى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا يحزنون وما تنفقوا من خير فلا نفسك) الى قوله تعالى (وما تنفقوا من خير فان الله به عليم — الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم) — (ها انتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله ومنكم من يبخل ومن يبخل فاعما يبخل عن نفسه والله الغني واتم الفقراء) — وما لكم الا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والارض) قال تعالى (ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين) الذين هم يراؤن ويمنعون الماعون قوله لسري جواب لو لا الامتناعية فيفيد انه لم يسره المذكور بعده لما انه لم يكن عنده مثل احد ذهب وفيه مبالغة وذلك انه صلى الله عليه وسلم لم يسره كثرة مال ينفعه دنيا ودينا فكيف ما لا ينفعه فيه وفي التقييد بقوله ثلاث ليال تتم ومبالغة في سرعة الانفاق فلا يكون لا في قوله ان لا يمرز ائدة كما في قوله تعالى (ما منعك ان لاتسجد اذ امرتك) على ما ذهب اليه المالكي في الشواهد والتوضيح (طيبى طيب الله تراه) ارسده بضم الهمزة اي احفظه واعده لدين اي لاداء دين كان علي لان اداء الدين مقدم على الصدقة والله اعلم [ق] قوله فيقول احدهما اي لمن انفق ماله في الخيرات اللهم اعط متفقا خلفاى عوضا في الدنيا والاخرة قال تعالى [وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين] ويقول الاخر لا آخر الذي لم ينفق في مرضاة المولى اللهم اعط ممسكا اي عن الخير تلفا اي لما له حسا او معنى وفي اراده بلفظ الاعطاء

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفَقِي وَلَا تُحْصِي فَيُحْصِي اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُوعِي فَيُوعِي اللَّهُ عَلَيْكَ أَرْضَيْخِي مَا اسْتَطَعْتَ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى أَنْفَقْ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفَقْ عَلَيْكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْ تَبْذُلَ الْفَضْلَ خَيْرٌ لَكَ وَأَنْ تُمْسِكَ شَرٌّ لَكَ وَلَا تُلَامُ
عَلَى كِفَافٍ وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَّصِدِّقِ كَمَثَلِ الرَّجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُتَّانٍ مِنْ حَدِيدٍ قَدْ أُضْطُرَّتْ
أَيْدِيهِمَا إِلَى نُدْيِيهِمَا وَتَرَاقِيهِمَا فَجَعَلَ الْمُتَّصِدِّقُ كُلَّمَا نَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ أَنْبَسَطَتْ عَنْهُ وَجَعَلَ
الْبَخِيلُ كُلَّمَا هَمَّ بِصَدَقَةٍ قَلَصَتْ وَأَخَذَتْ كُلُّ حَلَقَةٍ بِمَكَانِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

مشاكلة والله اعلم [ق] قوله لا تحصى فيحصى الله عليك الاحصاء الاحاطة بالشيء حصراً وتعداداً والمراد به هنا
عد الشيء للثبوتية وادخاره للاعتداد به وترك الاتفاق منه في سبيل الله تعالى وقوله فيحصى الله عليك محتمل لوجهين
[احدهما] ان يحبس عليك مادة الرزق ويقلله بقطع البركة حتى يصير كالشيء الممدود [والاخر] انه يحاسبك
عليه في الآخرة وفيه ولا توعي الايعاء حفظ الامتعة بالوعاء وجعلها فيه والمراد به ان لا تمنعي فضل الزاد عن
افتقر اليه فيوعي الله عليك اي يمنع عنك فضله ويسد عليك باب المزيد وفي معناه ما ورد في رواية اخرى ولا
توكي فيوكي عليك وقوله ارضخي من الرضخ وهو العطاء اليسير وفي الحديث وقد امرنا لم برضخ فاقسمه
بينهم وانما قال ارضخي لما عرف من حالها ومقدرتها ولانه لما لم يكن لها ان تتصرف في مال زوجها بخير اذنه
الا في اليسير الذي جرت فيه العادة بالتسامح من قبل الأزواج كالكسرة والتمر والطعام الذي يفضل في البيت
ولا يصلح للخرن لتسارع الفساد اليه او فيما سبق اليها من نفقتها وحبتها ولهذا كانت تستفتيه فيما ادخل عليها
الزير وفي كتاب ابي داود ان اسماء رضي الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله ليس لي من شيء الا ما ادخل
على الزير افاعطى قال نعم ولا توكي فيوكي عليك والله اعلم [كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله
تعالى قوله انفق يا ابن آدم انفق قال الراغب نفق الشيء مضى ونفذ ونفقت الدابة نفوقا اذا ماتت ونفقت الدراهم
اذا نبتت اقول فقوله انفق عليك مشاكلة لان اتفاق الله تعالى لا ينقص من خزائنه شيئاً قال يد الله ملائكة لا يفيضها
نفقه سبحانه الليل والنهار واليه يلج قوله تعالى ما عندكم يتفد وما عند الله باق والله اعلم [ط] قوله
ان تبذل الفضل ان مصدرية مع مدخولها مبتدأ وخبرك خبره اي تبذل الزيادة على قدر الحاجة خير لك وامساكه شر لك
وان حفظت من مالك قدر حاجتك لا لوم عليك وان حفظت ما فضل على قدر حاجتك فانت بخيل والبخل ملوم (ط)
قوله وابداً بمن تعول يقال عال الرجل عياله يعولهم اذا قام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة والمراد بالفضل
ما يزيد على ما يحصل منه الكفاف فحيث يبدأ بالاهم ويؤيد هذا التأويل حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
خير الصدقة ما كان عن ظهر غني وابداً بمن تعول ط ، قوله عليها جتان من حديد قال الحافظ التوربشتي
رحمه الله تعالى الجنة بالضم ما استترت به من سلاح والمعنى هنا الدرع وقد رواه البخاري في بعض طرقه عن

﴿ وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم رواه مسلم ﴾ وعن حارثة بن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا فإنه يأتي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقه فلا يجد من قبلها يقول الرجل لو جئت بها بالأمس لقبلتها فأما اليوم فلا حاجة لي بها متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رجل يا رسول الله أي الصدقة أعظم أجراً قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تعمل

أبي هريرة بالباء مكان النون وهو تصحيف من بعض الرواة لا خفاء به ولا يلدس ذلك على ذي فهم بوجوه أحدها الجبة بالباء من الحديد شيء لم يهدولم يعرف في كلامهم والآخرون في بعض طرق هذا الحديث عليه درعان مكان عليه جتان والثالث أنه قال قلصت واخذت كل حلقة بمكانها ومعنى هذا الحديث أن الحواد الموفق إذا هم بالصدقة اتسع لذلك صدره وطاوعته نفسه وانبسطت بالذل والعطاء يده كالذي لبس درعا فاسترسلت عليه وأخرج منها يديه فانبسطت حتى خلصت إلى ظهور قدميه فاجتته وحسته وإن البخل إذا أراد الاتفاق خرج به صدره واشمأزت عنه نفسه وانقبضت عنه يده كالذي أراد أن يستجن بالدرع وقد علت يده إلى عنقه وحال ما ابتلى به بينه وبين ما ينتفیه فلا يزيد له لبسها إلا ثقلاً ووبالاً والتزاماً في العنق والتواء واحداً بالترقوة قوله اتقوا الظلم أي المشتعل على الشح وغيره من الأخلاق الدنية والأفعال الرديئة فإن الظلم ظلمات يوم القيامة قال الطيبي محمول على ظاهره فيكون الظلم ظلمات على صاحبه لا يهتدي بسببها كما أن المؤمنين يسعى نورهم بين أيديهم أو المراد بها الشدائد كما في قوله تعالى (ينجيكم من ظلمات البر والبحر) أي شدائدهما واتقوا الشح أي البخل الذي هو نوع من الظلم وقيل الشح بخل مع الحرص وهو أنسب وأفرد الشح بالذكر تنبيهاً على أنه أعظم أنواع الظلم فإنه منشأ المفاسد العظيمة ونتيجة عجة الدنيا النسيمة قال تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) فإن الشح أهلك من قبلكم فداءه قديم وبلاءه عظيم يحملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم قال الطيبي إنما كان الشح سبباً لذلك لأن في بذل المال ومؤاساة الإخوان والتحاب والتواصل وفي الإمساك والشح التهاجر والتقاطع وذلك يؤدي إلى التشاجر والتعادي من سفك الدماء واستباحة المحارم من الفروج والأعراس والأموال وغيرها والله أعلم (كذا في شرح الطيبي والمرقاة) قوله يأتي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقه فلا يجد من قبلها الحديث قيل هو زمان المهدي ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل زمان اشراط الساعة كما ورد لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ويفيض حتى يخرج الرجل زكاة ماله فلا يجد أحداً يقبلها والله أعلم (كذا في المرقاة) قوله وأنت صحيح شحيح أي تصدق في حال صحتك واختصاص المال لك وشح نفسك بأن تقول لا تملك ما لك كيلا تصير فقيراً فإن الصدقة في هذه الحالة أشد مراغمة للنفس أي أفضل الصدقة أن تصدق حال حياتك وصحتك مع احتياجك إليه اهـ (ط) قوله ولا تعمل بالنصب عطفاً على أن تصدق ويجوز الجزم على أن لا للنهي أي

حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ قُلْتُ لِفُلَانٍ كَذًا وَلِفُلَانٍ كَذًا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ أَنْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ
 فَلَمَّا رَأَى أَنِي قَالَ ثُمَّ الْأَخْسَرُونَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ قُلْتُ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي مَنْ هُمْ قَالَ هُمْ
 إِلَّا كَثُرُونَ أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ
 يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ
 بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَلِجَاهِلٍ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَابِدٍ مُجْنِلٍ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ
 يَتَصَدَّقَ الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ بِدِرْهَمٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِائَةِ عِنْدَ مَوْتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ الَّذِي يَتَصَدَّقُ عِنْدَ

ولا تؤخر الصدقة أو ولا تمهل نفسك حتى اذا بلغت الحلقوم والمراد ان تقرب الروح بلوع الحلقوم قلت لفلان
 هو كناية عن الموصى له كذا اشارة الى الموصى به وقد كان لفلان اي والحال انه قد صار لفلان قال
 الطيبي اشارة الى المع عن الوصية لتعلق حق الوارث به اي وقد كان لفلان الوارث والله اعلم (ق) قوله
 هم الاخسرون هم ضمير عن غير المذكور ولكن يأتي تفسيره وهو قوله هم الا كثرون اموالا يعني من كان
 ماله اكثر يكون اثمه وخسرانه اكثر الا من قال هكدا من قولهم قال بيده اذا اشار بيده الى جانب يعني الا
 من حرك واعمل بيده في صرف ماله في الخيرات من جانب يمينه ويساره وخلفه وقدامه يعطي من سألته ومن
 رأى من المحتاجين فمن كان بهذه الصفة فليس من الخاسرين بل هو من الفائزين :

* زيادة المرء في دنياه نقصان * وربعه غير محض الخير خسران *

وقليل ما هم ما رائدة وهم مبتدأ وقليل خبر مقدم اي هم قليل يعني من يصرف ماله في الخيرات قليل
 السخي قريب من الله الخ القرب هنا قرب من رحمة الله يعني السخاوة خصلة محمودة عند الله تعالى وعند الناس
 فلا حرم هو مستحق للرحمة والحب من الله والبخل بعكس ذلك ولجاهل سخي احب الى الله من عابد بخيل
 يريد بالجاهل هنا ضد العابد لانه ذكره بازائه يعني رجلا يؤدي الفرائض ولا يؤدي الوافل وهو سخي احب
 الى الله تعالى من رجل يكثر الوافل وهو بخيل لان حب الدنيا رأس كل خطيئة والمراد بحب الدنيا حب المال والله اعلم
 (كذا في المفاتيح) قوله خير له من ان يتصدق بمائة اي مثلا وقال الطيبي رحمه الله تعالى جاء في بعض الروايات

مَوْتِهِ أَوْ يُعْتَقُ كَالَّذِي يَهْدِي إِذَا شَبِعَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ
 * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ
 فِي مُؤْمِنٍ الْبُخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خَبٌّ وَلَا بَخِيلٌ وَلَا مَنَانٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

بماله بدل بمائة والمراد النكثير والمعنى بماله كله وهو ابلع قوله كالذي يهدي اذا شبع شبه تأخير الصدقة عن
 اوانه ثم تداركه في غير اوانه بمن تفرد بالاكل واستأثر بنفسه ثم اذا شبع يعطيه غيره وانما يعمدا اذا كان عن
 ايثار كما قال الله تعالى ويؤثرون على اهلهم ولو كان بهم خصاصة وما احسن موقع يهدي في هذا المذام ودلائها
 على الاستهراء والسحرية بالهدى اليه والله اعلم (ط) قوله خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق
 قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى تأويل هذا الحديث ان يقول اراد به اجتماع الخصلتين فيه مع بلوغ النهاية
 منها بحيث لا يملك عنها ولا يملك عنه ويوجد منه الرضاء بها فاما الذي يونس عنه شيء من ذلك بحيث يبخل
 حيناً ويقطع عنه حياً او يسوء خلقه وقادير وقت او في امر دون امر او يدبر منه فيدم عليه او يلوم نفسه
 او تدعوه النفس الى ذلك فيسارعها فانه معروف عن ذلك ومنه حديثه الآخر لا يجتمع الشح والايمان في قاب
 عبد ابدأ على نحو ما ذكرنا في معنى هذا الحديث واري له وجها آخر وهو ان يقول الشح خلقه عزيرية جبل عليها
 الانسان فهو كالوصف اللارم له ومركرها النفس قال تعالى (واحصرت الانفس الشح) فاذا انتهى سلطانه الى
 القلب واستولى عليه عرى القلب عن الايمان لانه يشح بالطاعة فلا يسمع به ولا يبدل الاقياد لامر الله تعالى
 والشح بخل مع حرص وهو ابلع في المع من البخل فالبخل يستعمل في الفتنة بالمال والشح في سائر ما يتبع النفس
 عن الاسترسال فيه من بذل مال او طاعة او معروف ووجود الشح في نفس الانسان ليس مذموم لانه طبيعة
 خلقها الله تعالى في النفوس كل شهوة والحرص للابتلاء والمصلحة عمارة العالم وانما المذموم ان يستولي سلطانه على
 القلب والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وقال الطيبي رحمه الله تعالى يمكن ان يحمل سوء الخلق على ما يخالف
 الايمان فان الخلق الحسن هو ما به امثال الاوامر واجتناب النواهي لا ما يتعارف بين الناس لما ورد عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها وكان خلقه القرآن وافراد البخل من سوء الخلق وهو بعضه وجعله معطوفاً عليه يدل على
 انه اسوأها واشنعها ويؤيد هذا التأويل حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه لا يجتمع الشح والايمان في قلب
 عبد ابدأ والله اعلم قوله لا يدخل الجنة حب قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى الحب الرجل الخداع
 ومعناه في الحديث الذي يفسد الناس بالخداع ويمكر ويحتال في الامر يقال فلان خب اذا كان فاسداً مفسداً
 مرواها ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة اي لا يدخلها مع الداخلين في الرعي من غير ما بأس بل
 يصاب منه بالعذاب ويمحص حتى يذهب عنه آثار تلك الحصال هذا هو السبيل في تأويل امثال هذا الحديث
 ليوافق اصول الدين وقد سلك في التمسك بظواهر امثال هذه النصوص الجم الغفير من المبتدعة ومن عرف
 وجوه القول واياليب البيان من كلام العرب هان عليه التخلص بعون الله عن تلك الشبه وما ينبغي لافطن
 ان يقدمه في هذا الباب ليكون من التأويل على بصيرة ان يعلم ان للشارع صلى الله عليه وسلم ان يقتصر في مثل
 هذه المواطن على القول المجمل ابقاء للخوف في نفوس المكلفين وتحذيراً لهم عما فيه المنقصة في الدين بابلغ ما

﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شراً ما في الرجل شح هالع وجبن خالع رواه أبو داود وسند كره حديث أبي هريرة لا يجتمع الشح والإيمان في كتاب الجهاد إنشاء الله تعالى ﴾

الفصل الثالث ﴿ عن عائشة أن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن للنبي صلى الله عليه وسلم أبتا أسرع بك لحوقاً قل أطولكن يداً فأخذوا قصبة يذرعوها وكانت سودة أطولهن يداً فعايننا بعد إماما كان طول يدها الصدقة وكانت أسرعنا لحوقاً به زينب وكانت تحب الصدقة رواه البخاري ، وفي رواية مسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عكن لحوقاً بي أطولكن يداً قالت وكانت يتطولن أيتهن أطول يداً قالت فكانت أطولنا يداً زينب لأنها كانت تعمل بيدها وتتصدق ﴾

﴿ وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لأتصدقن بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد سارق فصبحوا يتحدثون تصدق أئيلة على سارق ﴾

يكون من الزجر ثم يرد العلماء الراسخون الى اصول الدين والله اعلم (شرح المصاييح) قوله شرما في الرجل من الحصال النسيمة شح هالع اي حازع يحمل على الحرص على تحصيل المال والجزع على دهابه كما قال تعالى (ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير مسوعا) وقيل الشح ابلغ من البخل لان البخل منع ما وجب بذله من المال والشح منع كل واجب من المال والاقوال والافعال وجبن حالع اي شديد كانه يخلع قلبه من شدة خوفه من المحاربة مع الكفار ويمعه من الدخول في عمل الابرار وخص الرجل اما لامها ممدوحان للنساء في نوع منها او لان مذمة الرجال بها فوق مذمة النساء بها والله اعلم (كذا في المرقاة قلا عن الحافظ التوربشي رحمه الله تعالى) قوله ايتا اسرع بك لحوقاً اي بالموت بعدك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لعاطمة انك اول اهلي لحوقاً بي فضحكت قال اطولكن يدا اي اكثر كن صدقة واعظم كن احسانا فان اليد تطلق ويراد بها المنة والنعمة والاحسان ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر علي يدا يحبه قلبي فاحذوا الظاهر فاحذون فعدل الى اخذوا تعظيماً كما في قوله تعالى (وكانت من القاتنين) وقول الشاعر ﴿ وان شئت حرمت النساء سواكم ﴾ قصبة يزرعوها اي يقيسون ايديهن بها بناء على فهمين ان المراد باليد الجارحة وكانت سودة رضي الله تعالى عنها اطولهن يدا اي في الحسن فعلنا بعد اي بعد هذا حين ماتت زينب رضي الله تعالى عنها اولاً وكانت اكثر من صدقة انما كان طول يدها بالرفع الصدقة بالنصب كذا في النسخ المصححة وعكس الصقلاني قال الطيبي اي فهمنا اولاً ظاهره ولما فطنا بمحبتها الصدقة علمنا انه صلى الله عليه وسلم لم يرد

فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ لَا تُصَدِّقُ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ
فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ لَا تُصَدِّقُ بِصَدَقَةٍ
فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيٍّ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ اللَّهُمَّ
لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ وَزَانِيَةٍ وَغَنِيٍّ فَأُتِيَ فَقِيلَ لَهُ أَمَا صَدَقْتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَمَّاهُ أَنْ يَسْتَعِيفَ
عَنْ مَرْقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلَمَّاهُ أَنْ تَسْتَعِيفَ عَنْ زِنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَمَّاهُ يَعْتَبِرُ فَيَنْفِقُ بِمَا
أَعْطَاهُ اللَّهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَلَقِظُهُ لِابْنِ خَارِيٍّ * وَعَنْهُ * عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَبْنَى رَجُلٌ بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ فَسَمِعَ صَوْتًا فِي سَحَابَةٍ أَسْقَى حَدِيقَةَ فُلَانٍ فَتَنَحَّى ذَلِكَ السَّحَابُ
فَأَفْرَغَ مَاءَهُ فِي حَرَّةٍ فَإِذَا شَرْجَةٌ مِنْ تِلْكَ الشَّرَاجِ قَدْ اسْتَوْعَبَتْ ذَلِكَ الْمَاءَ كُلَّهُ فَتَتَّبِعُ
الْمَاءَ فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي حَدِيقَتِهِ يُحَوِّلُ الْمَاءَ بِمِسْحَاتِهِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا أَسْمُكَ قَالَ فُلَانٌ
الْإِسْمُ الَّذِي سَمِعَ فِي السَّحَابَةِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ لِمَ تَسْأَلُنِي عَنْ أَسْمِي فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا
فِي السَّحَابِ الَّذِي هَذَا مَاءُهُ وَيَقُولُ أَسْقَى حَدِيقَةَ فُلَانٍ لِأَسْمِكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا قَالَ أَمَّا إِذَا
قُلْتُ هَذَا فَأَتَنِي أَنْظُرُ إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَأَتَصَدَّقُ بِثُلْثِهِ وَآكُلُ أَنَا وَعِيَالِي ثُلَاثًا وَأَرُدُّ فِيهَا ثُلْثَهُ

مَالِدُ إِلَّا الْعَطَاءُ اهـ (ق) قوله اللهم لك الحمد على سارق قال الطيبي رحمه الله تعالى لما حرم بوضعها في موضعها
كما دل عليه تنكير بصدقة حوري بوضعها في يد سارق فحمد الله وشكره على أنه لم يتصدق على من هو أسوأ
حالاً منه وقيل هو تعجب من فعل نفسه كما تعجبوا من فعله فذكر الحمد في موضع التعجب كما يذكر التوبيخ
في موضعه والله اعلم (ق) قوله فأتني أنظر إلى ما يخرج منها فأصدق بثُلثه وآكل أنا وعيالي ثلثاً وأرد في ثُلثه
أما صدقتك على سارق فلا تخلو عن مثوبة منصفة لحكمة فلعله أن يستعف عن سرقته الخ (ق) قوله يدار رجل بفلاة
أي بصحراء واسعة من الأرض فسمع صوتاً في سحابة أسقى بقطعه حمز ووصله حديقة فلان أي بستان فلان
وفلان كإياه عن اسم صاحب الحديقة كما سيأتي بيانه صريحاً فتَنَحَّى ذلك السحاب أي تبعده عن مقصده
فأفرغ مائه في حرة وهي أرض ذات حجارة سود فإذا شرجة بسكون الراء مسيل الماء إلى السهل من الأرض
من تلك الشراج بكسر الشين أي الواقعة في تلك الحرة قد استوعبت أي بالأخذ ذلك الماء أي النازل من
السحاب الواقع في الحرة كله تأكيد فتتبع أي ذلك الرجل الماء أي أثره فادار رجل قائم في حديقته يحول الماء
أي ينقل الماء إلى حديقته بمسحاته بكسر الميم وهي الحفرة من الحديد أو غيره فقال أي الرجل له أي لصاحب
الحديقة قوله فأتصنع فيها أي في حديقتك من الخير حتى تستحق هذه الكرامة قال أما بتشديد الميم أدا قلت وفي
نسخة أدا قلت وأرد فيها ثلثه أي أصرف ثلثه في الحديقة للزراعة والمهارة (ق) قوله

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ ثَلَاثَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
أَبْرَصَ وَأَفْرَعَ وَأَعْمَى فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْتَلِيَهُمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا فَأَتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ
أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ لَوْ أَنَّ حَسَنٌ وَجِلْدٌ حَسَنٌ وَبَذَّهَبٌ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ
قَالَ فَمَسَحَهُ فَبَذَّهَبَ عَنْهُ قَذَرُهُ وَأَعْطِي لَوْ أَنَّ حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ
قَالَ الْإِبِلُ أَوْ قَالَ الْبَقَرُ شَكَ إِسْحَاقُ إِلَّا أَنَّ الْأَبْرَصَ أَوْ الْأَفْرَعَ قَالَ أَحَدُهُمَا الْإِبِلُ وَقَالَ
الْآخَرُ الْبَقَرُ قَالَ فَأَعْطِي نَاقَةَ عَشْرًا فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى الْأَفْرَعَ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ
أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ وَبَذَّهَبٌ عَنِّي هَذَا الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَبَذَّهَبَ عَنْهُ
قَالَ وَأَعْطِي شَعْرًا حَسَنًا قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْبَقَرُ فَأَعْطِي بَقْرَةً حَامِلًا قَالَ بَارَكَ
اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى الْأَعْمَى فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأَبْصِرُ
بِهِ النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْغَنَمُ فَأَعْطِي
شَاةً وَالِدًا فَانْتَجَعَ هَذَانِ وَوُلِدَ هَذَا فَكَانَ لِهَذَا وَادٍ مِنَ الْإِبِلِ وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ وَلِهَذَا وَادٍ
مِنَ الْغَنَمِ قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مَسْكِينٌ قَدْ انْقَطَعَتْ بِي
الْحَبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاحَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَ أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّوْنُ الْحَسَنَ

قوله ان ينتليهم اي يتحننهم ليعرفوا انفسهم اوليعرفهم الناس اوليعلم تعالى احوالهم علم ظهور كما يعلمها علم بطون فبعث اليهم ملكا
اي في صورة رجل مسكين (ق) قوله وبذذهب عني بالرفع اي يرول عني الذي قد قذرنى الناس بكسر
المعجمة اي كرهوا غناطتي من احله وهو الرص قال اى الي صلى الله عليه وسلم فمسحه اى الملك فذهب
عنه قذره بفتحين (ق) قوله شك اسحق هو احد رواة هذا الحديث والابل ارجح بقريه قوله الا تى فاعطى
ناقة بصيغة الحرم الا ان الابرص او الاقرع قال احدهما الامل وقال الآخر البقر قال اى الى عليه الصلاة والسلام
فاعطى اى طالب الابل لا الابرص كما جرم به ابن حجر ناقة عشراء وهي الناقة التي اتى على حملها عشرة اشهر
ثم اطلق على الحامل مطلقا والله اعلم (ق) شاء والدا قيل هي التي عرف منها كثرة الناج وقيل الحامل فانتج
بصيغة الفاعل من الانتاج هذان اى الارص والاقرع وولد ماضى معلوم من التوليد هذا اي الاعمى فكان لهذا
اى للابرص واد من الابل ولهذا اي للاقرع واد من البقر ولهذا اي للاعمى واد من الغنم قوله
(ثم انه) اي الملك (اى الابرص في صورته) اي التي جاء الابرص عليها اول مرة (وهيشه فقال) اي له
(رجل مسكين) اي انا رجل مسكين (قد انقطعت بي الحبال) اي الاسباب (في سمري) قال الطبيب الباء
للتعديّة - قال السيد جمال الدين فيه تأمل لان المعنى لا يساعد التعديّة والاصوب ان يقال الباء بمعنى من كما في
قوله تعالى (عينا يشرب بها عباد الله) (فلا بلاغ) اي كفاية (لي اليوم الا بالله) اي ايجادا وامدادا (ثم بك)

وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ بَعِيرًا أَنْبَلَّغُ بِهِ فِي سَفَرِي فَقَالَ الْحَقُّوقُ كَثِيرَةٌ فَقَالَ إِنَّهُ كَاتِي
 أَعْرِفُكَ أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَقْذُرُكَ الْآسُ فَبَعِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ مَالًا فَقَالَ إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا
 عَنْ كَابِرٍ فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصِيرُكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ قَالَ وَأَنْتِ الْأَقْرَعُ فِي صُورَتِهِ فَقَالَ
 لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِهَذَا وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَى هَذَا فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصِيرُكَ اللَّهُ إِلَى
 مَا كُنْتَ قَالَ وَأَنْتِ الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مِسْكِينٌ وَأَبْنُ سَبِيلٍ انْقَطَعَتْ يِ
 الْحَبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاحَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَ أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ شَاءَ أَنْبَلَّغُ
 بِهَا فِي سَفَرِي فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي فَخَذْتُ مَا شِئْتُ وَدَعْتُ مَا شِئْتُ فَوَاللَّهِ
 لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ لِي فَقَالَ أَمْسِكْ مَالَكَ فَإِنَّمَا ابْتَلَيْتُمْ فَقَدْ رَضِيَ عَنْكَ وَسَخِطَ
 عَلَى صَاحِبَيْكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ بَعْجِدٍ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ الْمِسْكِينُ لَيَقِفُ
 عَلَى بَابِي حَتَّى أَسْتَحْيِي فَلَا أَجِدُ فِي بَيْتِي مَا أَدْفَعُ فِي يَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَدْفِعِي فِي يَدِهِ وَلَوْ ظِلْفًا مُحَرَّقًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْإِسْرَافِيلِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 صَحِيحٌ * وَعَنْ * مَوْلَى لِعُثْمَانَ قَالَ أَهْدَيْتُ لَأُمِّ سَلَمَةَ بَضْعَةً مِنْ لَحْمٍ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ اللَّحْمُ فَقَالَتْ لِلْخَادِمِ ضَعِبِهِ فِي الْبَيْتِ لَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَأْكُلُهُ فَوَضَعَتْهُ فِي كُوَّةِ الْبَيْتِ وَجَاءَ سَائِلٌ فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَقَالَ تَصَدَّقُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ
 فَقَالُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ فَذَهَبَ السَّائِلُ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أُمَّ سَلَمَةَ هَلْ
 عِنْدَكُمْ شَيْءٌ أَطْعَمُهُ فَقَالَتْ نَعَمْ قَالَتْ لِلْخَادِمِ أَذْهَبِي فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

إِي سَبِيًا وَاسْعَادًا - وفيه من حسن الادب ما لا يخفى حيث لم يقل وبك وثم لتراخي الرتبة والتنزل في المرتبة
 قال الطيبي امثال ذلك من الملائكة ليست اخبارا بل من ماريض الكلام كقول ابراهيم اني سقيم اه - وكقولهم
 (ان هذا اخي له تسع وتسعون نعمة) الآية قوله (كاتي اعروك) نكتة التشبيه المغالطة لنمكته المكاربة

قوله (انما ورثت هذا المال كابرا) حال (عن كابر) اي كبيرا اخذا عن كبير - ولنعم من قال :

﴿ كَانِ الْفَقْرُ لَمْ يَعْرِ يَوْمًا اِذَا اَكْسَى * وَلَمْ يَكْ صَعْلُوكَا اِذَا مَا تَمَوْلَا ﴾

قوله (فوالله لا اجهدك) بفتح الهمزة والماء وفي نسخة بضم الهمزة وكسر الهاء اي لا اشق عليك في رد شيء
 تطلبه مني او تأخذه من مالي قوله (فقد رضي عنك وسخط على صاحبك) بصيغة المجهول فيهما (مرقاة)
 قوله (ادفعي في يده) اي لا ترديه خائبا - (ولو ظلفا) اي ولو كان ما يدفع به ظلفا وهو للبقر والشاة
 والظلي وشبهه بمنزلة القدم منا يعني شيئا يسيرا وقوله (محرقا) تتميم للبالغة [مرقاة] قوله

وَسَلَّمَ بِذَلِكَ اللَّحْمِ فَذَهَبَتْ فَلَمْ تَجِدْ فِي الْكُوفَةِ إِلَّا قِطْعَةً مَرُوءَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ ذَلِكَ اللَّحْمَ عَادَ مَرُوءَةً لِمَا لَمْ نُعْطُوهُ السَّائِلَ رَوَاهُ الْيَهُودِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ

﴿ وعن ﴾ ابن عباس قال قال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ مَتَزَلًا قِيلَ نَعَمْ قَالَ الَّذِي يُسْتَلُّ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وعن ﴾ أبي ذرٍّ أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ عَلَى عُمَانَ فَأَذِنَ لَهُ وَيَدِيهِ عَصَاهُ فَقَالَ عُمَانُ يَا كَعْبُ إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ تَوَفَّى وَتَرَكَ مَا لَا فَمَا تَرَى فِيهِ فَقَالَ إِنْ كَانَ يَصِلُ فِيهِ حَقُّ اللَّهِ فَلَا بَأْسَ عَلَيْهِ فَرَفَعَ أَبُو ذَرٍّ عَصَاهُ فَضْرَبَ كَعْبًا وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أَحَبُّ لِي هَذَا الْجَبَلُ ذَهَبًا أَنْفَقُهُ وَيَتَقَبَّلُ مِنِّي أَذْرُ خَلْفِي مِنْهُ سِتٌّ أَوْاقِي أَنْشُدُكَ بِاللَّهِ يَا عُمَانُ أَسَمِعْتَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وعن ﴾ عُبَيْدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ الْعَصْرَ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ مُسْرِعًا فَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِ فَفَزِعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهِ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَرَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَجِبُوا مِنْ سُرْعَتِهِ قَالَ ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ نَبِيٍّ عِنْدَنَا فَكَرِهْتُ أَنْ يَحْبِسَنِي فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ كُنْتُ خَلَفْتُ فِي الْبَيْتِ نَبْرًا مِنْ الصَّدَقَةِ فَكَرِهْتُ أَنْ أَبِيتَهُ ﴿ وعن ﴾ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدِي فِي مَرَضِهِ سِتَّةُ دَنَانِيرَ أَوْ سَبْعَةٍ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ

(الذي يسأل بالله) على بناء المجهول (ولا يعطى) بصيغة المعلوم (به) أي بالله أو بهذا السؤال قال الطبري الباء كالباء في كتبت بالقلم أي يسأل بواسطة ذكر الله - أو للقسم والاستعطاف أي يقول السائل اعطوني شيئاً بحق الله وهذا مشكل إلا أن يتهم السائل بعدم الاستحقاق والله اعلم (كذا في شرح الطبري والمراقبة) قوله فضرب كعباً قال الطبري رحمه الله تعالى فإن قيل كيف يضربه وقد علم أنه ليس بكفر بعد إخراج حق الله منه قلت إنما ضربه لأنه نفى البأس على سبيل الاستغراق حيث جمعه مدخولاً للآتي لنفي الجنس - وكم من بأس فانه يحاسب ويدخل الجنة بعد قراء المهاجرين بزمان طويل - أي بخمسمائة سنة والله اعلم (طبري) قوله ما أحب لو أن لي هذا الجبل لعله جبل أحد أو غيره أو أراد الجنس ذهباً انفعه حال ويتقبلني تميم للبالغة في عدم المحبة وفي الحديث دليل على أن الفقير الصابر أفضل من الغني الشاكر قوله فكرهت أن يحبسني أي يلبسني عن الله تعالى ويحبسني عن مقام ازلفي - كما قال في حديث ابن عباس أبي جهم [طبري] قوله كنت خلفت بتشديد اللام أي تركت خلفي - في البيت نبراً فكرهت أن أبيت به بتشديد الباء أي أتركه حتى يدخل عليه الليل [مراقبة] قولها

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَفْرَقَهَا فَشَغَلَنِي وَجَعَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَأَلَنِي عَنْهَا مَا فَعَلْتَ أَلْسِتَ أَوِ السَّبْعَةُ قُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ شَغَلَنِي وَجَعُكَ فَدَعَا بِهَا ثُمَّ وَضَعَهَا فِي كَفِّهِ فَقَالَ مَا ظَنُّ نَبِيِّ اللَّهِ لَوْ لَقِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهَذِهِ عِنْدَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بلال وعنده صبرة من تمر فقال ما هذا يا بلال قال شيء أخرته لغيري فقال أما تخشى أن ترى له غدا بخارا في نار جهنم يوم القيامة أنفق بلال ولا تخش من ذي العرش إقلالا ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخاء شجرة في الجنة فمن كان سخيا أخذ بغصن منها فلم يتركه الغصن حتى يدخله الجنة والشح شجرة في النار فمن كان شحيحا أخذ بغصن منها فلم يتركه الغصن حتى يدخله النار رواهما البيهقي في شعب الإيمان ﴿ وعن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا بالصدقة فإن البلاء لا يتخطاها رَوَاهُ رَزِينُ

فشغلني وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم أي عن تفريقها ثم سألني عنها أي قائلا ما فعلت الستة أو السبعة بالرفع قال الطيبي وإذا روي بالنصب كان فعلت على خطاب عائشة اه والتقدير ما فعلت بالستة أو السبعة يعني هل فرقها أم لا قالت لا والله أي ما فرقتها ولعل وجه القسم تحقيق التقصير ليكون سدا لقبول العذر لعدكان شغلني وجعك أي عن تفريقها فدعا بها ثم وضعها في كفه فقال ما ظن نبي الله لو لقي الله عز وجل وهذه أي الدنانير عنده قال الطيبي رحمه الله في وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنانير في كفه ووضع المطهر موضع المضمرة وتخصيص ذكر نبي الله ثم الإشارة بقوله هذه - تصوير لتلك الحالة الشنيعة واستهجان بها وإيدان بان حال البؤة منافية لان يلقى الله ومعه هذا الدنى الخفير اه قوله غارا في نار جهنم أي اثرا يصل اليك فهو كناية عن قربها ها كما ان قوله تعالى [لا يسمعون حسيسها] كناية عن بعدها انفق بلال أي يا بلال - ولا تخش من ذي العرش اقلالا أي قرا او اعداما - وهذا امر الى تحصيل مقام السكال والا فقد قد جور ادخار المال سنة للعيسال وكذا لضعفاء الاحوال - وما احسن موقع ذي العرش في هذا المقام أي اتخشى ان يضيع مثلك من هو يدبر الامر من السماء الى الارض - اه كلام الطيبي - او ذو العرش كناية عن الرحمن كقوله تعالى [الرحمن على العرش استوى] أي اتخاف ان يقلل رزقك من عمت رحمة اهل السماء والارض والمؤمن والكافر والطيور والدواب والله اعلم [مرقاة] قوله السخاء شجرة أي كشجرة في الجنة لعل شبه بها في عظمها وكونها ذات اغصان وشعب كثيرة - اه كلام الطيبي ويمكن ان يكون صفة السخاء مصورة بشجرة في الجنة - وقال الطيبي جنس الشجرة للدينية نوعان متعارف وغير متعارف وهي شجرة السخاء الثابت اصلها في الجنة وفرعها في الدنيا فمن اخذ بغصن منها في الدنيا اوصله الى اصل الجنة في العقبى - كما اشار بقوله [فمن كان سخيا الخ] كذا في شرح الطيبي والمرقاة قوله [بادروا] أي الموت او المرض او غيركم [بالصدقة] أي باعطائها [فان البلاء لا يتخطاها]

﴿ باب فضل الصدقة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا الطيب فإن الله يتقبلها يمينه ثم يرثها لصاحبها كما يرثي أحدكم فلو أنه حتى تكون مثل الجبل متفق عليه
﴿ عنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بقدر إلا عزاً أو نواضع أحد لله إلا رفعة الله رواه مسلم ﴿ عنه ﴾ قال قال رسول الله

أي لا يتجاوزها بل يتف دونها أو يرجع عنها - قال الطي تعليق للامر بالمادة وهو تشيل حملت الصدقة والبلاء كفرسي رهان فإيهما سبق لم ياحتج الآخر ولم يخطه - والخطي فعل من الخطو والله - لم - مرقاة -

﴿ باب فضل الصدقة ﴾

قال الله عز وجل « ان المصدقين والمصدقات واقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم ولهم اجر كريم » وقال تعالى « خذ من اموالهم صدقة تطهيرهم وتزكيتهم بها وصل عليهم » وقال تعالى « والمتصدقين والمصدقات » وقال تعالى « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له اضعافاً كثيرة » قوله من تصدق بعدل تمرة قال المطهر العدل بفتح العين ما يعادل شيئاً أي يماثل والعدل انشأ وقال الدوي قوله صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله إلا الطيب لما أراد بالطيب ههنا الحلال قوله صلى الله عليه وسلم سميه قال القاضي عياض لما كان الشيء الذي يرتضى ويمر شلقى باليمين وخذ بها استعمله ومثل هذا واستعمل للقول والرضا انتهى (كما يرثي أحدكم فلو) قال أهل اللغة العلو المهر سمي بذلك لأنه على من أمه أي فعل وعزل وفي العلو لغتان صيحتان أصحها وأشهرها فتح الراء وضم اللام وتشديد الواو والثانية كسر الفاء واسكان اللام وتعجيب الواو وقال التورثي رحمه الله تعالى انما ضرب المثل بالفلو لأنه يزيد زيادة ينة لان الصدقة تنج عملة ولان صاحب التاج لا يزال يتعاهده ويتولى تربيته ثم ان التاج احوج ما يكون الى الترية وهو فطيم فاذا احسن القيام به واصلح ما كان منه فاسدا انتهى الى حد الكمال وكذلك عمل ابن آدم لاسيما الصدقة التي يجادها الشح ويتشت بها الهوى ويقتضيها الرياء ويكرها الطبع فلا تكاد تخلص الى الله الاموسومة بقايس لا يحمرها الا نظر الرحمن فاذا تصدق العبد من كسب طيب مستود للقول فتح دونها باب الرحمة فلا يزال نظر الله يكسيها نعت الكمال ويوفى فيها حصة الثواب حتى ينتهي بالتضعف الى نصاب يقع المناسبة بينه وبين ما تقدم من العمل وقوع المناسبة بين التمرة والجبل انتهى (قوله ما نقصت صدقة من مال) يعني لا ينقص المال بالصدقة بل يزيد خيره وبركته ويرزق صاحبها اصعاف ما يعطي (قوله وما زاد الله عبداً عبداً بغيره الا عزا) يعني لو ظلم احد احداً ويقدر المظلوم على الانتقام عن الظالم فيغفو عنه يزيده الله عزه بسبب هذا الغفو (شرح المصاييح لمظهر) قال الطي رحمه الله تعالى من جيلة الانسان الشح ومتابعة السبعية من اثار الغضب والانتقام والاسترسال في الكبر الذي هو من نتائج الشيطانية فاراد الله تعالى ان يقلبها من نسخها فحث اولاً على الصدقة ليتحل بالسخاء والكرم وثانياً على الغفو ليتعزز بجزالم والوقار

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَقَى زَوْجَيْنِ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دُعِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَلِلْجَنَّةِ أَبْوَابٌ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ فَهَلْ يَدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا قَالَ نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ صَائِمًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ تَبَعَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ جَنَازَةً قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ أَطْعَمَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مِسْكِينًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ عَادَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَرِيضًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَجْتَمَعَنْ فِي أَمْرٍ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وثالثا على التواضع لرفع درجه و لدارين اه (قوله من اهل روحين) قال التور بشقي رحمه الله تعالى فسر قوله روحين بدرهين او ديارين او مدين من طعام وبما يصاهي تلك الاشياء (قلت) ويحتمل ان يراد به تكرار الالقاء مرة واحدة فسر الالقاء بما يعق له اذا اعق درهما في سبيل الله ثم عاد فاعق آخر يصير روحين ومعنى الكلام الالقاء بعد الالقاء اي يتعبد ذلك ويتحدده دائما انتهى (قوله ما على من دعى من تلك الابواب من ضرورة) معناه ما على احد يدعى من تلك الابواب كلها من ضرورة ان لم يدع من سائرهما فانه اذا دعي من باب واحد فقد حصل له الفور بدخول الحلة ولا ضرورة به ان لم يدع من غيره وقوله هذا نوع من تعبد قاءسدة السؤا في قوله هل يدعى احد من تلك الابواب كلها اي سألت عن ذلك بعد معرفتي بان لا ضرورة بمن يدعي من باب واحد في الدعاء من سائر الابواب وفي رواية قال ابو بكر يا رسول الله ذلك الذي لا توى عليه اي لا صباع عليه ولا خسارة من قولهم توى عليه المال اذا هلك يتوى وتوى حق فلان على غريمه اذا ذهب توى وهو مقصور ود كر بعض اصحاب العريب توى وتواء ولا اعرف للهموز اصلا ومنه (حديثه الاخر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصبح مسك اليوم صائما قال ابو بكر انا الحديث) ذهب طائفة من اهل العلم وفرقة من الصوفية الى كراهة اجار الرجل عن نفسه بقوله انا حتى قل بعض الصوفية كلمة انا لم تزل مشهومة على اصحابها و اشار هذا القائل الى ان ابليس انما لعن لقوله انا وليس الامر على ما قدر بل الذي يقض عليه امره هو الطر الى نفسه بالخبرة ومن لا نكر اصابة الصوفية في دقائق علومهم و اشاراتهم في التبرى عن الدعاوي الوحدية وانما يقول ان الذي اشاروا اليه بهذا القول راجع الى معان تعلقت باحوال لهم دون ما فيه من التعلق بالقول كيف وقد ناقض ظاهر قولهم هذا نصوحا كثيرة وم اشد الناس فرارا من جميع ما يخالف الكتاب والسنة ولم يأت القوم في الكراهية بتمسك الا بمحدث حابر رضي الله تعالى عنه اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان على ابي فنقمت الباب فقال من ذا قلت انا فقال انا كانه يكرها وهو

﴿ ومنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لْجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ جَابِرٍ وَحَدِيثُهُ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِيقٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حديث صحيح وقد اوردته المؤلف هذا الحديث في باب الاستيذان ولو احدا بظاهر الحديث كما اخذوا كما كمن حط بنا وصيغ ابوانا كثيرة واي لصح القول بظاهر هذا الحديث وقد وحدناهما فيما حكى عن ابياء الله في كتابه اهم كانوا يستعملونها في كلامهم ولا سيما فيما امر الله به رسوله بحقوقه قل اما اما شر مثلكم وقوله اما اول المسلمين وقوله وما اما من المسكامين وقوله ولا اما عا د ما عديم وقد قال صلى الله عليه وسلم اما سيد ولد آدم واما اول من تشق عنه الارض واما اول شافع واما محمد واما احمد واما الحاشر واما المقفى الى غير ذلك من آيات والاحاديث وقد تلغط بها الساقى في الخيرات صديق هذه الامة رضى الله عنه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم كرهه حد اخرى فلم يسكر عليه ولم يبه ولو شئنا لا تنامن كتاب الله وسنه رسوله من نظائر ما ذكرنا بما يتحاور المائتين فلا وحه اذا للذهاب الى كراهية ذلك ونظرنا الى حديث حار فوجدنا وقد ذكر الكراهية على سبيل الحسان ثم انه لم يصرح بالامر المكروه فالوجه ان نقول رأينا النبي صلى الله عليه وسلم استعمله ليحبره عن منه فيعرف من الوارد عليه ويرتفع الالهام فلما قال اما لم يأت بحواب يفيد المعرفة بل بقي الالهام على حاله فكره ذلك للمعنى الذي ذكرناه لا لتلغطه تلك الكلمة ولو قال اما حار لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره قوله او يسكر عليه هذا وحه الحديث ليمكسا التوفيق بين النصوص التي ذكرناها والله اعلم (شرح المصاييح للتورشتي) انتهى (قوله يا نساء المسلمين) قال الطيبي في اعرايه وحوه ثلاثة الاول نصب النساء وحر المسلمين على الاضافة من باب اضافة الموصوف الى صفته ويقدر عبدالصمدية موصوف اي نساء الطوائف المسلمين والثاني صم النساء على الاداء ورفع المسلمين على لفظه والثالث نصبه على محله (ق) قوله (لا تحقرن حارة لجارتهما) اي لا تحقرن حارة ان تهدي الى حارتهما ولو ان تهدي فرس شاة والعرسن للغير كالحافر للدانة وقد يستعار فيقال فرس شاة والعرس وان كان مما لا يتمتع به فانه اسعمل هها على المعتاد من مذهب العرب في كلامهم اذا بالغوا في الامر وحثوا عليه وفي معناه قوله صلى الله عليه وسلم ولو بطلب محرق ومن هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم من بي لله مسجداً ولو كمحصى قطاة ومقدار المعحص لا يمكن ان يتحد مسجداً واما هو على سبيل المبالغة في الكلام من مذهب العرب (شرح المصاييح للتورشتي) وقال الطيبي ويمكن ان يقال من باب النهي عن الشيء والامر بصدده وهو كناية عن التحاب والتواد كما قيل لتحاب حارة حارتهما بارسال هديه ولو كانت حقيرة ويتساوي فيه الفقير والعي وغوه قوله صلى الله عليه وسلم لو اهدي الى دراع لقبلت وحس النبي بالنساء لاهن موآد الشان والحة (ط) (قوله كل معروف صدقة) المعروف ما عرف من حملة الخيرات يعني كل ما فيه رضى الله من الافعال والاقوال فهو صدقة روى هذا الحديث حار (قوله ولا تحقرن من المعروف شيئا ولو ان تلقى اخاك بوجه طليق) الوجه الطليق الذي فيه شاة وفرح يعني اعمل الخيرات كلها قليلا وكثيرها ومن الخيرات ان يكون وجهك ذا مشاة وفرح اذا رأيت مسلما فانه يوصل

﴿ وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم صدقة قالوا فإن لم يجد قال فليعمل بيديه فينفع نفسه ويتصدق قالوا فإن لم يستطع أو لم يفعل قال فيعين ذا الحاجة الملهوف قالوا فإن لم يفعل قال فيأمر بالخير قالوا فإن لم يفعل قال فيمسك عن الشر فإنه له صدقة متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين الرجل على دابته فيحمل عليها أو يرفع عليها متاعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة يخطوها إلى الصلاة صدقة ويميط الأذى عن الطريق صدقة متفق عليه ﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجراً عن طريق الناس أو شوكاً أو عظماً أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة فإنه يمشي يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار رواه مسلم ﴾ وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إلى قلبه سروراً إذا تركت العبوس وتنطلق عليه ولا شك أن إيصال السرور إلى قلوب المسلمين حسنة روي هذا الحديث أيضاً جابر (قوله وإن لم يجد) يعني فإن لم يجد كل مسلم صدقة مالية يعني لا يجد من المال ما يتصدق به (يعين ذا الحاجة الملهوف) الملهوف المنحير في أمره وصاحب الحزن (كل سلامي من الناس عليه صدقة) السلامي عظم الأصابع والسلاميات جمع يعني على كل واحد من الإنسان بعد كل مفصل في أعضائه شكر الله تعالى بأن جعل في عظامه مفاصل يقدر على قبض أصابعه ويديه ورجليه وغير ذلك وبسطها فإن هذه نعمة عظيمة فانه لو جعل أعضائه بغير مفصل يكون كالوح أو خشب لا يقدر على القبض والبسط والقيام والقعود والاضطجاع (كذا في المفاتيح) وقال الطيبي لعل تخصيص السلامي وهي المفاصل من الأصابع بالذكر لما في أعمالها من دقائق الصنائع التي تتحير الأوهام فيها ولذلك قال تعالى (بلى قادرين على أن نسوي بنانه) أي نجعل أصابع يديه ورجليه مستوية شيئاً واحداً كخف البعير وحافر الحمار فلا يمكن أن يعمل بها شيئاً مما يعمل بأصابعه المفرقة ذات المفاصل من فنون الأعمال دقها وجلها ولهذا السر علب الصغار من العظام على الكبار اه قوله (يعدل بين الاثنين) يعني يسلح بين الحصين ويدفع ظلم ظالم من مظلوم (ويميط الأذى) أي يدهمه ويبعد ما يؤدي الناس عن طريق المسلمين روي هذا الحديث أبو هريرة (وعزل حجراً) أي أبعد حجراً (شرح المصباح للمطهر) قوله [وقد زحزح نفسه] أي أبعدا ونحاه [عن النار] وفي نسخة على صيغة المفعول ورفع النفس والجملة حال

إِنْ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٍ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٍ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَفِي بُضْعِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ نَفْسٍ أَحَدُنَا شَهَوْتُهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ قَالَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَوْ كَانَ عَلَيْهِ فِيهِ وَزْرٌ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نِمِ الصَّدَقَةُ اللَّقِيعَةُ الصَّيْفِيُّ مَنِحَةٌ وَالشَّاةُ الصَّيْفِيُّ مَنِحَةٌ تَغْدُوا بِأَنَاءٍ وَتَرْوَحُ بِآخَرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾

﴿ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ يَزْرَعُ زَرْعًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ إِنْسَانٌ أَوْ طَيْرٌ أَوْ بَيْعَةٌ إِلَّا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ وَمَا سَرِقَ مِنْهُ لَهُ صَدَقَةٌ ﴾ وعن أبي هريرة قال قال

(قوله ان بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة) بالرفع على المبتدأ والخبر (صدقة) قال النووي روي صدقة بالرفع على الاستيفاء وبالصب عطف على اسم ان وعلى النصب يكون كل تكبيرة مجرورا بكون من العطف على عاملين مختلفين فان الواو قامت مقام الباء انتهى وكذا قوله (كل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة) قال الطيبي جعل هذه الامور صدقة تشبيها لها بالمال في اثبات الجزاء وعلى المشاكلة وقيل انها صدقة على نفسه (وفي بضع احدكم) بضم الموحدة الفرج اي في جامعة احدكم حلاله (صدقة) وقال الطيبي البضع الجماع وفي اعادة الظرف دلالة على ان الباء في قوله بكل تسبيحة صدقة ثابتة وهي بمعنى في وان نزعنا عن بعض النسخ وانما اعيدت لان هذا النوع من الصدقة اغرب حيث جعل قضاء الشهوة بهذا الطريق مكانا للصدقة ومقرها قوله (نعم الصدقة اللقحة الصفي منحة) اللقحة بكسر اللام الناقة الحلوب وهي اللقوح بفتح اللام والصفي الغزير الدر وصفايا الابل الغزار منها والمنحة في هذه الصورة تجري مجرى الصدقة والمنحة في الاصل تارية يشرب درها وترد رقبتها ومنه الحديث هل من احد يمدح من ابه ناقة اهل بيت لا در لم قال ابو عبيد المنحة عند العرب على معنيين احدهما العطية التي يملكها المعطى له والاخرى ان يمدحه ناقة او شاة ينتفع ابنها ووبرها زمانا ثم يردّها وهو تأويل قوله صلى الله عليه وسلم والمنحة مردودة قلت اكثر ما يقول العرب في العارية المنحة وفي البخاري المنحة اللقحة الصفي قال ابو عبيد والعرب اربعة اسماء تضعها موضع العارية المبيحة والعارية والانتقار والاخيال (كذا قال التوريشي) وقال المظهر رحمه الله اللقحة ناقة ذات اللبن الصفي كثيرة اللبن منحة فصب على التمييز والمنحة الناقة التي يطبخها الرجل فقيرا ليشرب من لبها ما لم يردّها الى مالكها فمدح رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الفعل قوله (تغدوا باناء وتروح باخر) يعني يهاب من لبنها اثناء في وقت الشاء قوله (ما من مسلم يغرس غرسا) يعني باي سبب يؤكل مال الرجل يحمل له اثواب (كذا في المفاتيح) روى ان رجلا من بني الدرداء وهو يغرس جوزة فقال اغرس هذه وانت شيخ كبير تموت غدا او بعد غد

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُفِرَ لَأَمْرَأَةٍ مُوسِمَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكِيٍّ يَلْمُثُ كَادَ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ فَتَزَعَتْ خُفَّيْهَا فَأَوْثَقَتْهُ بِخِمَارِهَا فَتَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ فَغُفِرَ لَهَا بِذَلِكَ قِيلَ إِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا قَالَ فِي كُلِّ ذَاتِ كَبِدٍ رَطْبَةٍ أَجْرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِّبَتْ أَمْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ أَمْسَكْتَهَا حَتَّى مَاتَتْ مِنَ الْجُوعِ فَلَمْ تَكُنْ تَطْعَمُهَا وَلَا تُرْسِلُهَا فَتَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ رَجُلٌ بِغُصْنِ شَجَرَةٍ عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ فَقَالَ لَا نَحِينُ هَذَا عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَأَنَّهُ تُؤْذِي النَّاسَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي بَرزَةَ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلِمَنِي شَيْئًا أَتَنْفَعُ بِهِ قَالَ أَعَزَّلِ الْأَذَى عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثِ عَدِي بْنِ حَاتِمٍ اتَّقُوا النَّارَ فِي بَابِ عِلَامَاتِ النَّبُوءَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ جِئْتُ فَلَمَّا تَبَيَّنْتُ وَجْهَهُ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ فَكَانَ أَوَّلُ مَا

وهذه لا تطعم الا في كذا وكذا عاما فقال وما علي ان يكون لي اجرها وياكل منها ما غيري قوله (عفر

لامرأة موسمة) الموسمة الفاجرة الركي البير يلثم اي يخرج لسانه من العطش فأوثقتها اي شدتها قوله

(في كل ذات كبد رطبة آخر) يعني في اطعام كل حيوان وسقيه يصل له آخر بشرط ان لا يكون ذلك مأمورا

بقتله كالخية والعقرب قوله (في هرة) اي امر هرة وسبها قوله خشاش الارض بفتح الخاء هوام الارض

وحشراتها والخشاش بكسر الخاء الحشب الذي يجعل في انف البعير قوله لا نحين اي لا بعدن قوله لا يؤذيهم

اي كيلا يؤذيهم قوله فأدخل الجنة اي فأبعد ذلك النقص من طريق المسلمين فأدخل الجنة بهذا الخبر روي

هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله في شجرة اي في امر شجرة وبسبها يعني ابعد شجرا او عصن شجر

عن طريق المسلمين فأدخل الجنة (كذافي شرح المصاييح للمظهر رحمه الله تعالى قوله فلما تبين وجهه اي شاهده

وتأملته وتبين لازم ومتعد - وذلك اما بعلامات قرأها في الكتب السماوية او بالتفرس في سيماه - وهو انسب

بقوله عرفت لانه ليس بوجه كذاب بالاضافة وهو السماع وقد ينون ولو اريد الاول يقل عرفت انه النبي

الموعود وانشد عبدا لله ابن رواحة رضي الله تعالى عنه في هذا المعنى

(طبي ولغات)

لوم تكن فيه آيات مبينة * كالتبسيته تنبيك عن خبره

قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْذَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْبُدُوا الرَّحْمَنَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَأَفْشُوا السَّلَامَ
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئَ غَضَبَ الرَّبِّ وَتَدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَإِنْ

قوله أفشوا من الافشاء اما بمعنى اظهروه رغبة فيه حتى يسمع المسلم عليه او بمعنى التسليم على من عرف او لم
يعرف لانه حق الاسلام لا الصفة - وقوله اعبدوا الرحمن في معنى قوله وصلوا بالليل - وفي الحديثين تنبيه
على اداء حقوق الله تعالى وحقوق الناس - وتعظيم امر الله والشفقة على خلق الله - لمعات - قوله وتدفع ميتة السوء
قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى - الميتة بكسر الميم الحالة التي يكون عليها الانسان عند الموت كالقعر
المدقع والوصب الموجه والام المقلق والاعلال التي تفني به الى كعمران النعمة وسيان الذكر والاحوال التي
تشغله عما له وعليه وموت الفجاءة التي هو اخذة الاسف ونحوها اعادنا الله تعالى عنها آمين - اه وقال الطبري
رحمه الله تعالى نقلا عن المظهر رحمه الله اراد به ما تعود منها رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم
اني اعوذ بك من الهدم واعوذ بك من التردى ومن الفرق والحرق والمهرم واعوذ بك من ان يتخطى الشيطان
عند الموت واعوذ بك من ان اموت في سبيلك مدبرا - واعوذ بك من ان اموت لديغا - ثم قال ويجوز ان
يحمل اطفاء الغضب على المنع من ازال المكروه في الدنيا - كما ورد لا يرد القضاء الا الصدقة وموت السوء على
سوء الحاتمة ووخامة العاقبة من العذاب في الآخرة - كما ورد الصدقة تطفيء الخطيئة وقد سبق انه من باب
اطلاق السبب على المسبب وقد تقرر ان نفي المكروه لا يثبت ضده ابلع من العكس فكأنه نفي الغضب واراد
الرضاء ونفي الميتة السوء واراد الحياة الطيبة في الدنيا - والجراء الحسن في العقبى وعليه قوله تعالى « فلنحيينه
حياة طيبة ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون » اه « ط » قوله كل معروف صدقة المعروف اسم لكل
فعل يعرف حسنه بالشرع او يعرف بالعقل - من غير ان ينازع فيه الشرع - وكذلك القول المعروف وقد قيل
للاقتصاد في الجود معروف لانه مستحسن بالشرع والعقل والصدقة ما يخرج الانسان من ماله على وجه القرية
وذلك لان عليه ان يتحرى الصدق فيها وقد استعمل في الواجبات واكثر ما يستعمل في التطوع به - ويستعمل
ايضا في الحقوق التي تجافى عنها الانسان قال الله تعالى « والحروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له اي
تجافى عن القصاص الذي هو حقه - وقد اجري في التبريل ما يسامح به المصير مجرى الصدقة قال الله تعالى
« وان تصدقوا خير لكم » فقوله كل معروف صدقة - اي عمل فعل المعروف محل التصديق بالمال ويقع التبرع
بذلك موقعه في القرية فالمعروف والصدقة وان اختلفا في اللفظ والصيغة فانهما يتقاربان في المعنى ويتفقان في
الامر المطلوب منهما - وقد عرفنا الاختلاف بينهما من الكتاب قال الله تعالى « الا من امر بصدقة او معروف »
وعرفنا الاتفاق بينهما في المعنى من السنة والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله

مِنَ الْمَعْرُوفِ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ وَأَنْ تَفْرِغَ مِنْ دَلُوكَ فِي إِيَّاهُ أَخِيكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ
أَخِيكَ صَدَقَةٌ وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَإِرْشَادُكَ الرَّجُلَ فِي
أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ وَنَصْرُكَ الرَّجُلَ الرَّدِيَّ الْبَصِيرَ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِمَاطَتُكَ الْحَجَرَ
وَالشُّوكَ وَالْعَظْمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِفْرَاقُكَ مِنْ دَلُوكَ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ
رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ
أُمَّ سَعْدٍ مَاتَتْ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ الْمَاءُ فَحَفَرَ بَيْتاً وَقَالَ هَذِهِ لِأُمِّ سَعْدٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا
مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرْيٍ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جَوْعٍ
أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْمَالِ لَحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ ثُمَّ تَلَا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ الْآيَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * بَيْسَةَ عَنْ أَبِيهَا قَالَتْ

فَإِي الصَّدَقَةُ أَفْضَلُ قَالَ الْمَاءُ إِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ أَفْضَلَ لِأَنَّهُ أَعْمَ نَفْعًا فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ خُصُوصًا فِي تِلْكَ الْبِلَادِ
الْحَارَةِ وَلِذَلِكَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَانْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا لِنَحْيِ بِهِ بِلَدَةَ مِثْنَا وَنَسْقِيَهُمَا خَلْقَنَا إِنْعَامًا وَأَمَّا كَثِيرًا
كَذَا ذَكَرَهُ الطَّبِيُّ خُفْرَ أَيُّ سَعْدٍ وَفِي نَسْخَةِ صَحِيحَةٍ قَالَ أَيُّ الرَّاوي عَنْ سَعْدٍ فَحَفَرَ بَيْتًا بِالْهَمْرِ وَيَسْدِلُ -
وَقَالَ أَيُّ سَعْدٍ هَذَا أَيُّ هَذِهِ الْبِشْرُ صَدَقَةٌ لِأُمِّ سَعْدٍ وَاقَّةَ اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ أَيُّ مِنْ ثِيَابِهَا
الْخَضِرُ جَمْعُ اخْضَرَ مِنْ بَابِ إِقَامَةِ الصِّفَةِ مَقَامِ الْمَوْصُوفِ وَبِهِ إِعْمَاءٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (يَلْبَسُونَ ثِيَابًا خَضِرًا) (ق)
قَوْلُهُ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ قَالَ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الرَّحِيقُ الشَّرَابُ الْحَالِصُ الَّذِي لَا غَشَّ فِيهِ
وَالْمَخْتُومُ الَّذِي يَخْتَمُ أَوَانِيهِ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ نَفَاسَتِهَا وَكَرَامَتِهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ مِنْهُ أَنْ آخِرَ مَا يَجِدُونَ مِنْهُ فِي الطَّعْمِ
رَائِحَةُ الْمَسْكِ مِنْ قَوْلِهِمْ خَتَمْتُ الْكِتَابَ أَيُّ انْتَهَيْتُ إِلَى آخِرِهِ - اهْ كَذَا ذَكَرَهُ الطَّبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَفِيهِ
إِعْمَاءٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (يَسْقُونَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ خَتَمَهُ مَسْكٌ) وَاقَّةَ اعْلَمْ قَوْلُهُ أَنَّ فِي الْمَالِ لَحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ
وَذَلِكَ مِثْلُ أَنْ لَا يَحْرَمَ السَّائِلُ وَالْمُسْتَقْرَضُ وَأَنْ لَا يَمْنَعَ مَتَاعَ بَيْتِهِ مِنَ الْمُسْتَعِيرِ كَالْقَدْرِ وَالْقَصْعَةِ وَغَيْرِهَا وَلَا يَمْنَعُ
أَحَدَ الْمَاءِ وَالْمَلْعِ وَالنَّارِ كَذَا ذَكَرَهُ الطَّبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ تَلَا أَيُّ اسْتِشَادًا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ
الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي
الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ قَالَ الطَّبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِنْهُ قَالَ الْمَاءُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِنْهُ قَالَ الْخَلْعُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِنْهُ قَالَ أَنْ تَفْعَلَ الْخَيْرَ خَيْرٌ لَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْبَبَ أَرْضًا مِثْنَةً فَلَهُ فِيهَا أَجْرٌ وَمَا أَكَلَتِ الْعَافِيَةُ مِنْهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْإِسْرَافِيُّ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَنَعَ مِثْنَةً لِبَنٍ أَوْ وَرَقٍ أَوْ هَدَى زَقَاقًا كَانَ لَهُ مِثْلُ عَتَقِ رَقَبَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي جَرِيٍّ جَابِرِ بْنِ سَلِيمٍ قَالَ أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَرَأَيْتُ رَجُلًا يَصْدُرُ النَّاسُ عَنْ رَأْيِهِ لَا يَقُولُ شَيْئًا إِلَّا صَدَرُوا عَنْهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَلَتْ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَّ نَبْرٍ قَالَ لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ - عَلَيْكَ السَّلَامُ نَحْيَةُ الْمَيِّتِ

تعالى وجه الاستشهاد وأنه تعالى ذكر إيتاء المال في هذه الوحوة ثم قفاه بإيتاء الزكاة فدل ذلك على أن في المال حقا سوى الزكاة اه ومثله قوله تعالى (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم) وقال تعالى (لن تنالوا البر حتى تنفقوا ما تحبون) واعلم أن الحق حقان حق يوجهه الله تعالى على عباده وحق يلتزمه العبد على نفسه الزكية الموقاة عن الشح الذي جبلت عليه وإلى الإشارة بقوله على وجه أي حب الله أوجب الإيتاء (ط) قوله أن تفعل الخير مصدرية أي فعل الخير جميعه خير لك فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره والخير لا يحل لك منه فهذا تعميم بعد تخصيص وإيحاء إلى أن قوله لا يحل بمعنى لا ينبغي (ق) قوله ما أكلت العافية وهي كل طالب رزق من إنسان أو بهيمة أو طائر من عفوته أي أتته اطلب معروفه وعافية الماء واردة (ط ق) قوله من منح أي أعطى منحة لبن تقدم معناها والظاهر أن في المنحة تجريدا بمعنى مطلق العطية ليصح العطف بقوله أو ورق بكسر الراء وسكونها وهي قرض الدرهم لأن المنحة مردودة وقيل الصلة أي من أعطى عطيته أو هدي زقفا بضم الزاء بمعنى السكة أي عرف ضالا أو ضريرا الطريق والسكة التي توصل إلى بيته كان له مثل عتق رقبة وجه الشبه نفع الخلق والاحسان إليهم (ق ط) قوله فرأيت رجلا يصدر الناس أي يرجعون عن رأيه قال الطيبي نقلا عن التوربشتي رحمه الله تعالى أي ينصرفون عما رآه ويستصوبونه شبه المنصرفين عنه بعد توجيههم إليه لسؤال مصالح معادهم ومعاشهم بالوارد إذا صدروا عن المنهل بعد الري والله اعلم (ط) قوله عليك السلام تحية الميت قال الطيبي رحمه الله تعالى أراد أنه ليس مما يحيا به الأحياء لأنه شرع له أن يحيى صاحبه وشرع له أن يحييه فلا يحسن أن يوضع ما وضع للجواب موضع التحية وإن جاز أن يحيوا بتقديم السلام كقوله عليه الصلاة والسلام عليكم دار قوم مؤمنين - اه ويوضعه كلام بعض علمائنا (المراد به الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى) أنه لم يرد به أنه ينبغي أن يحيا الميت بهذه الصفة إذ قد سلم صلى الله عليه وسلم على الأموات بقوله السلام عليكم وإنما أراد به أن هذا تحية تصلح أن يحيا بها الميت لا الحي وذلك لمعنيين (أحدهما) أن تلك الكلمة شرعت لجواب التحية ومن حق المسلم أن يحيى صاحبه بما شرع له من التحية فيجيب صاحبه بما شرع له من الجواب فليس له أن يجعل الجواب مكان التحية وأما في حق الميت فإن الغرض من التسليم

قُلِ السَّلَامُ عَلَيْكَ قُلْتُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي إِنْ أَصَابَكَ ضَرْفٌ فَدَعْوَتُهُ كَشَفَهُ عَنْكَ وَإِنْ أَصَابَكَ عَامٌ سَنَةٌ فَدَعْوَتُهُ أَنْبَتَهَا لَكَ وَإِذَا كُنْتَ بِأَرْضٍ قَفْرٍ أَوْ قَلَاةٍ فَضَلَّتْ رَاحِلَتُكَ فَدَعْوَتُهُ رَدَّهَا عَلَيْكَ قُلْتُ أَعَهْدُ إِلَيَّ قَالَ لَا تَسُبَّنْ أَحَدًا قَالَ فَمَا سَبَبْتُ بَعْدَهُ حُرًّا وَلَا عَبْدًا وَلَا بَعِيرًا وَلَا شَاةً قَالَ وَلَا تَحْقِرَنَّ شَيْئًا مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَنْ تُكَلِّمَ أَخَاكَ وَأَنْتَ مُنْبَسِطٌ إِلَيْهِ وَجْهٌ إِنْ ذَلِكَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَرْفَعُ إِذَا رَكَ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ فَإِنْ أَيْتَ فَإِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِيَّاكَ وَإِسْبَالَ الْأِزَارِ فَإِنَّهَا مِنَ الْمَخِيلَةِ وَإِنْ اللَّهُ لَا يَجِبُ الْمَخِيلَةُ وَإِنْ أَمْرٌ شَتَمَكَ وَعَيَّرَكَ بِمَا يَعْلَمُ فِيكَ فَلَا تُعِيرَهُ بِمَا تَعْلَمُ فِيهِ فَإِنَّمَا وَبَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مِنْهُ حَدِيثَ السَّلَامِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَيَكُونُ لَكَ أَجْرُ ذَلِكَ وَوَبَالَهُ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنْهُمْ ذَبَحُوا شَاةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَقِيَ مِنْهَا قَالَتْ مَا بَقِيَ إِلَّا كَنْفُهَا قَالَ بَقِيَ كُلُّهَا غَيْرُ كَنْفِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ

* وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ كَسَا

عليه ان تشمله بركة السلام والحواب غير متظر هنالك فله ان يسلم عليه بكلتا الصيغتين والاخر ان احدى فوائد السلام ان يسمع المسلم المسلم عليه ابتداء لفظ السلام ليحصل الا من من قبل قلبه فاذا بدأ بعلبك لم يأمن حتى يلحق به السلام بل يسنوحش ويتوم انه يدعو عليه فامر بالمسارعة الى ايناس الاخ المسلم بتقديم السلام وهذا المعنى غير مطلوب في الميت فساغ للمسلم ان يفتح من الكلمتين بايهما شاء وقبل ان عرف العرب اذا سلموا على قبر ان قالوا عليك السلام فقال عليه الصلاة والسلام عليك السلام تحية الميت على وفق عادتهم لا انه ينبغي ان يسلم على الاموات بهذه الصيغة والله اعلم [كذا في المرقاة] قوله انا رسول الله الذي الموصول صفة لله عز وجل كما يدل عليه قوله ان اصابك ضر فدعوته كفه عنك الخ قوله عام سنة اي عام قحط لا تنبت الارض شيئا قوله بارض قمر القفر والقلاة الارض الحالية من البسات والشجر والمراد منه المفازة البعيدة قوله اعهد الي اي اوصني ومنه قوله تعالى (الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان) قوله ولا تحقرن شيئا من المعروف اي لا تترك شيئا من الخيرات قوله وانت منبسط اليه الخ اي انت ذو بشاشة تتواضع اليه وتطرب كلامك له حتى يفرح قلبه بمحسن خلقك قوله وارفع اذارك اي ليكن سراويلك وقميصك قصيرين قوله فان ايت فان تركت جعل اذارك قصيرا الى نصف الساق فاجعله من نصف الساق ولكن بشرط ان لا يكون اسفل من الكعب قوله واياك واسبال الازار يعني واياك وان تحذر من اطالة الذيل فانها من التكبر قوله عيرك اي عذلك ولاءك لما يعلم من عيبك فلا تعذله لما تعلم من عيبه قوله ما بقي ما للاستفهام قوله بقي كلها غير كنفها يعني ما تصدقت به فهو باق وما بقي عندك فهو غير باق كما قال تعالى (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) والله اعلم (مفاتيح)

مُسْلِمًا ثَوْبًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظٍ مِنَ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ خَرْقَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَرْفَعُهُ قَالَ ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتْلُو
 كِتَابَ اللَّهِ وَرَجُلٌ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ يَخْفِيهَا أَرَاهُ قَالَ مِنْ شِمَالِهِ وَرَجُلٌ كَانَ فِي سِرِّيَّةٍ
 فَأَنْهَزَمَ أَصْحَابُهُ فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَيْرُ مُحْفُوظٍ أَحَدُ رَوَاتِهِ
 أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشٍ كَبِيرُ الْأَغْلَطِ * وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ وَثَلَاثَةٌ يَغْضِبُهُمُ اللَّهُ فَأَمَّا الَّذِينَ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ فَرَجُلٌ أَتَى قَوْمًا
 فَسَأَلَهُمْ بِاللَّهِ وَلَمْ يَسْأَلْهُمْ لِقَرَابَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَمَنْعُوهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بِأَعْيَانِهِمْ فَأَعْطَاهُ سِرًّا لَا يَبْلُغُ
 بِعَظِيمَتِهِ إِلَّا اللَّهَ وَالَّذِي أَعْطَاهُ وَقَوْمٌ سَارُوا لَيْلَتَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعْدَلُ بِهِ

قَوْلُهُ إِلَّا كَانَ فِي حِفْظٍ أَيِ فِي حِفْظِ أَيِ حِفْظٍ مِنْ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ أَيِ عَلَى الْمُسْلِمِ مِنْهُ أَيِ مِنَ الثَّوْبِ
 خَرْقَةٌ أَيِ قِطْعَةٍ بِسِيرَةٍ وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ وَأَعْلَامُ يَقْلُ فِي حِفْظِ اللَّهِ لِيَدُلَّ التَّكْرِيرُ عَلَى نَوْعِ تَعْجِيمٍ وَشَبُوحٍ وَهَذَا فِي
 الدُّنْيَا وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَلَا حَصْرَ وَلَا عَدْلَ لثَوْبِهِ وَيُمْكِنُ أَنْ يَرَادَ بِالْحِفْظِ مَعْنَى السِّرِّ فَيُؤْتَى مَا وَرَدَ مِنْ
 سِرِّ مُسْلِمٍ سَرَّهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَوْلُهُ أَرَاهُ هُمْ الْهَمْرَةُ مِنَ الْإِرَاءَةِ أَيِ أَطْعَمَهُ قَالَ أَيِ السَّيِّدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَوْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَنْ شِمَالَهُ أَيِ يَحْمِيهَا مِنْ شِمَالِهِ أَرِيدَ بِهِ كَيْلَ الْمَالَةِ فِي الْأَحْمَاءِ (ق)
 قَوْلُهُ كَانَ رَجُلٌ فِي سِرِّيَّةٍ أَيِ حَيْشٍ صَغِيرٍ فَانْهَزَمَ أَصْحَابُهُ فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ أَيِ وَقَاتَلَهُمْ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا
 وَمُنَاسِبَةُ الْجَمْعِ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ أَهْمُ مَعَاهِدُونَ فَالْأَوَّلُ يُجَاهِدُ فِي نَفْسِهِ وَتَسْمَعُ عَنْ النَّوْمِ وَالْعَمَلَةِ وَالرَّاحَةِ وَيُحَالِفُ أَقْرَابَهُ
 بِالسَّرِّ وَالثَّلَاثَةُ يُجَاهِدُ فِي مَالِهِ وَيُجَرِّجُهُ وَيُعْطِيهِ مِنْ عَرٍّ أَنْ يَشْعُرَ بِهِ أَحْوَاهُ وَيُحَالِفُ عَالِبَ أَحْوَاهُ فِي
 أَهْمٍ لَا يُعْطُونَ أَوْ لَا يُحْلُصُونَ وَالثَّلَاثُ يُجَاهِدُ فِي بَدَلِ رُوحِهِ حَيْثُ لَا طَمَعَ لِلنَّفْسِ فِي الْعِصْمَةِ وَمَدْحُ السَّاسِ لَهُ
 بِالشَّجَاعَةِ وَيُحَالِفُ أَصْحَابَهُ فِي الْأَهْرَامِ وَالْمُنَاسِبَةُ الثَّابِتَةُ أَيْضًا بَيْنَ الْأَوَّلِ وَالثَّلَاثِ تَسْتَعَادُ مِنَ الْحَدِيثِ الْوَارِدِ عَنْهُ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دَاكِرَ اللَّهِ فِي الْعَافِلِينَ عَمَزْلَهُ الصَّارِ فِي الْعَارِبِينَ وَالثَّلَاثُ دَحِيلٌ يَنْبَغِي أَنْ يُلْحَقَ بِهَا حَيْثُ يَفْعَلُ
 الْخَيْرَ وَالنَّاسَ عَنْ عَافِلُونَ وَعَنْ طَرِيقِهِ عَادِلُونَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ وَلَمْ يَسْأَلْهُمْ لِقَرَابَةٍ يَعْنِي يَقُولُ السَّائِلُ اسْأَلْكُمْ
 وَأَعْطُونِي بِاللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ اسْأَلْكُمْ عَنْ قَرَابَةٍ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ يَعْنِي إِذَا سَأَلَ بِاللَّهِ وَجَبَ أَجَابَتُهُ تَعْظِيمًا لِاسْمِ اللَّهِ تَعَالَى
 فَاذَا مَعُوهُ فَقَدْ اجْتَرَمُوا حَرَمًا عَظِيمًا فَاذَا أَعْطَاهُ وَاحْتَسِرَا فَلَمْ يَصِلْنِ احْتِسَارًا أَنْ عَظُمَ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّلَاثَةُ
 أَنَّهُ تَصَدَّقَ سِرًّا وَصَدَقَةُ السَّرِّ لَهُ فَصِيلَةٌ [مَعَاتِيحُ] قَوْلُهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بِأَعْيَانِهِمْ كَذَلِكَ رَوَاهُ السَّائِي فِي كِتَابِهِ
 وَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَرَكَ الْقَوْمَ الْمَسْئُولَ عَنْهُمْ خَلْفَهُمْ وَتَقَدَّمَ فَأَعْطَاهُ وَالْمُرَادُ مِنَ الْأَعْيَانِ الْأَشْخَاصِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ بِذَلِكَ
 أَنَّهُ سَبَقَهُمْ بِهَذَا الْخَيْرِ فَحَمَلَهُمْ حَمْلَهُ وَقَدْ وَجَدْتَ الْحَافِظَ ابْنَ الْقَاسِمِ الطَّبْرَانِيَّ رَوَاهُ فِي مَعْنَى طَرِيقِهِ فِي كِتَابِهِ الْمَوْسُومِ
 بِالْمَعْنَى الْكَبِيرِ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ عَنْ أَعْيَانِهِمْ وَهَذَا أَشْبَهَ وَاسِدٌ مِنْ طَرِيقِ الْمَعْنَى وَإِنْ كَانَتِ الرِّوَايَةُ الْأُولَى أَوْثَقَ مِنْ
 طَرِيقِ السَّدِّ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ نَاحَرَسَ أَصْحَابَهُ حَتَّى خَلَا بِالسَّائِلِ فَأَعْطَاهُ سِرًّا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ك) كَذَا فِي شَرْحِ الْأَنْصَارِيِّ
 لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (ق) قَوْلُهُ حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعْدَلُ بِهِ أَيِ مَنْ كَانَ شَيْءٌ

فَوَضَعُوا رُؤُوسَهُمْ فَقَامَ يَتَمَلَّقُنِي وَيَتَلَوُّ آيَاتِي وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ فَلَقِيَ الْعَدُوَّ فَهَزَمُوا
فَأَقْبَلَ بِصَدْرِهِ حَتَّى يُقْتَلَ أَوْ يُفْتَحَ لَهُ وَالثَّلَاثَةُ الَّذِينَ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ الشَّيْخُ الزَّانِي وَالْفَقِيرُ
الْمُخْتَالُ وَالْغَنِيُّ الظَّالِمُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَلَمْ يَذْكُرِ الثَّلَاثَةَ الَّذِينَ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ
* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيدُ
فَخَلَقَ الْجِبَالَ فَقَالَ بِهَا عَلَيْهَا فَاسْتَقَرَّتْ فَعَجِبَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ شِدَّةِ الْجِبَالِ فَقَالُوا يَا رَبِّ
هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ قَالَ نَعَمْ الْحَدِيدُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ
الْحَدِيدِ قَالَ نَعَمْ النَّارُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ النَّارِ قَالَ نَعَمْ الْمَاءُ فَقَالُوا
يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْمَاءِ قَالَ نَعَمْ الرِّيحُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ
أَشَدُّ مِنَ الرِّيحِ قَالَ نَعَمْ ابْنُ آدَمَ تَصَدَّقْ صَدَقَ يَمِينُهُ يُخْفِيهَا مِنْ شِمَالِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَذُكِرَ حَدِيثٌ مُعَاذِ الصَّدَقَةِ نُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ

يقابل ويساوي بالنوم فوضعوا رؤوسهم أي قاموا فقام أي ذلك الرجل يتملقني أي يتواضع لدي ويتضرع الي
قال الطيبي رحمه الله تعالى الملق بالتحريك الرباد في التودد والدعاء والتصرع (ق) قوله الشيخ الزاني يحتمل
ان يراد بالشيخ الشبهة ضد الشباب وان يراد به المحسن ضد البكر كما في الآية المنسوخة التلاوة الشيخ والشيخة
اذا زينا فارحموها البتة نكالا من الله والله عرير حكيم والفقير المختال أي المتكبر والغني الظالم أي كثير الظلم
في المثل وغيره وانما خص هؤلاء بالذكر لان هذه الحصال فيهم اشد مذمة والله اعلم (ق) قوله جعلت تميد
أي تتحرك وتضطرب ولا تستقر فخلق الجبال وقيل اولها ابو قيس فقال بها عليها أي امر وأشار بكونها
واستقرارها عليها وقيل أي ضرب بالجبال على الارض حتى استقرت فاستقرت أي الجبال عليها او ثبتت الارض
في مكانها (ق) قوله نعم الحديد فانه يكسر الحجر ويقلم به الجبل وقوله نعم النار فانه تلين الحديد وتذيبه
قوله نعم الماء لانه يطفئها قوله نعم الريح من اجل انها تفرق الماء وتشفه وقال الطيبي فان الريح تسوق السحاب
الحامل للماء (ق) قوله شيء اشد من الريح قال نعم تصدق ابن آدم صدقة الخ قيل اشدته والله اعلم اما باعتبار
انه سخر نفسه التي جبلت على عرائز لا تدفعها النار والماء والريح ولا تنقلب عما ترومه بالاحتياال فهي اشد من
كل شديد ومع ذلك قد سخرها حيث منعها عن اظهار الصدقة ايثارا للسمعة وحبا للشاء او باعتبار انه قهر الشيطان
او باعتبار انه حصل رضا الرحمن وقيل انما كانت الصدقة اشد من الريح لان صدقة السر تطفيء غضب الرب
الذي لا يقابله شيء في الصعوبة والشدة فاذا عمل الانسان عملا توسل الى اطفائه كان اشد واقوى من هذه
الاجرام وقال الطيبي فان من جبلة ابن آدم القبض والبخل الذي هو من طبيعة الارض ومن جبلة الاستعلاء
وطلب انتشار الصيت وهما من طبيعتي النار والريح فاذا رغب بالاعطاء جبلة الارضية وبالاخفاء جبلة النارية
والريحية كان اشد من الكل ومن ثم فضل على سائر المخلوقات وما يرى فيها من النقائص كالشهوة والحرص والبخل

الفصل الثالث * عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم يتفق من كل مال له زوجين في سبيل الله إلا استقبلته حجة الجنة كلهم يدعوهم إلى ما عنده قلت وكيف ذلك قال إن كانت إبلاً فبغيرين وإن كانت بقرة فبقرتين رواه النسائي * وعن مرثد بن عبد الله قال حدثني بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن ظل المؤمن يوم القيامة صدقته رواه أحمد * وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وسع على عياله في النفقة يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال سفيان إنا قد جربناه فوجدناه كذلك رواه رزين وروى البيهقي في شعب الإيمان عنه وعن أبي هريرة وأبي سعيد وجابر وضعفه * وعن أبي أمامة قال قال أبو ذر يا نبي الله أرأيت الصدقة ماذا هي قال أضعاف مضاعفة وعند الله المزيد رواه أحمد

ففي مواد الكمال ومبايها فان العفة نتيجة الشهوة والسخاء نتيجة البخل لهما بين طرفي الافراط والتفريط من التبذير والامساك والحرص نتيجة الترقى الى منتهى بغية روى الشيخ المرشد عم الدين الكبري قدس الله سره في فوائد الجمال عن الشيخ ابي الحسن الخرقاني قال صعدت الى العرش فطفتها المظوفة ورأيت الملائكة يطوفون مطمئين فسجوا من سرعة طوافي قلت ما هذه البرودة في الطواف فقالوا نحن ملائكة انوار لا نقدر ان نجاوزه فقالوا وما هذه السرعة قلت انا آدمي وفي نور ونار وهذه السرعة من نتائج نار الشوق انتهى كلام الطيبي طيب الله ثراه وجعل الجنة مثواه آمين قوله ان ظل المؤمن يوم القيامة صدقته قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا من التشبيه المقلوب المحذوف الاداة لان الاصل ان الصدقة كالظل في انها تحميه عن اذى الحر يوم القيامة فجعل المشبه مشبها به مبالغة كقول الشاعر :

* وبدا الصبح كان عرته * وجه الخليفة حين يعتدح *

والله اعلم (طيبي اطاب الله راه) قوله وضعفه اي البيهقي ونقل ميرك عن المنذري في الزعبدان هذا الحديث رواه البيهقي من طرق وعن جماعة من الصحابة وقال هذه الاسانيد وان كانت ضعيفة فهي ادا ضم بعضها الى بعض احدث قوة اه وقال العراقي له طرق صحيح بعضها وبعضها على شرط مسلم واما حديث الاكتحال يوم عاشوراء فلا اصل له وكذا لسائر الاشياء العشرة ما عدا الصوم والتوسيع (ق) قوله يا نبي الله أرأيت أخبرني الصدقة بالرفع مبتدأ والخبر جملة ماذا هي اي شيء ثوابها قال اضعاف يعني ثوابها اضعاف من عشرة مضاعفة اي الى سبعة قال الطيبي الجواب وارد على اسلوب الحكم اي لا تسأل عن حقيقة الصدقة فانها معلومة واسأل عن ثوابها ليرغبك فيها والله اعلم (ق) وعند الله المزيد اي الزيادة تفضلا كما قال تعالى (للذين احسنوا الحسنى وزيادة) ونظيره قوله تعالى (وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما) فقوله من لدنه اي من عنده تفضلا على فضل [ط]

﴿ باب أفضل الصدقة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن أبي هريرة وحكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الصدقة ما كان عن ظهر غني وأبدأ بمن تقول رواه البخاري ورواه مسلم عن حكيم وحده ﴾ وعن أبي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ باب أفضل الصدقة ﴾

قال الله عز وجل (يستلونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فلو الدين والاقربين) الآية (يستلونك ماذا ينفقون قل العفو) (وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله) الآية لكن البر من آمن بالله الى قوله (وآتى المال على حبه ذوي القربى) الآية (مثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من انفسهم كمثل جنة) الآية قوله خير الصدقة ما كان عن ظهر غني مثل بعض السلف عن معناه فقال ما فضل عن العيال وكأنه اراد بذلك المعنى المراد منه ولم يدع لفظ الحديث بتفسيره هذا على منهاج واضح وقد فسر الخطابي رحمه الله تعالى فقال اي عن غنى يعتمد عليه ويستظهر به على النوائب التي تنوبه لقوله في حديث آخر خير الصدقة ما ابتقت غني (قلت) لم يصدر قوله هذا عن ربي لانا وجدنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حمد صنيع ابي بكر رضي الله تعالى عنه لما انخلع من ماله اجمع ولما سأله عما ابقى لنفسه فقال الله حمد هذا القول منه ولما سئل عن افضل الصدقة فقال جهد من مقل فلو حملنا الحديث على الجدة وكثرة العرض انتهى بنا الى القول بالتضاد والتناقض في تلك الاحاديث والسبيل في السنن الثابتة ان لا يضرب بعضها ببعض فيوهن بعضها بعضاً بل يأول على منوال واحد يشهد بمضاه بعضاً فتقول وبالله التوفيق عن ظهر غني عبارة عن تمكن المصدق عن غنى ما وذلك مثل قولهم هو على ظهر سير وراكب متن السلامة ومختط غارب العز ونحو ذلك من الالفاظ التي يعبر بها عن التمكن من الشيء والاستواء عليه وانما قلنا عن غنى ما لحيثه في الحديثين منكران وانما لم يأت به مرفأ ليفيد احد المعنيين في احدي الصورتين اما استغناؤه عما بذل بسخاوة النفس وقوة العزيمة ثقة بالله سبحانه وتعالى كما كان من ابي بكر رضي الله تعالى عنه واما استغناؤه بالعرض الحاصل في يده فبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله هذا ان لا بد للمصدق من احد الامرين اما ان يستغني عنه بماله او يستغني عنه بحاله وهذا افضل اليسارين لما ورد في الحديث الصحيح ليس الغنى عن كثرة العرض وانما الغنى غنى النفس الا ترى كيف رد على المصدق الذي جاء بمثل بيضة من ذهب فقال يا رسول الله اصبحت هذه من معدن فخذها في صدقة ما املك غيرها فاعرض عنه الحديث بطوله فلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قوله ما املك غيرها خلو يده من المال وعرف بالفهم الذي آتاه الله تعالى او بخير ذلك من التايد السماوي والتعريف الالهي قهر النفس وقلة الصبر وضعف العزيمة منه ولهذا قال يأتي احدكم بما يملكه ويقول هذه صدقة ثم يقعد يستكف الناس اي يأخذ الصدقة يظن كفه وهو كناية عن التصدي للسؤال فكره له التخلي عن ذات يده مع وجود تلك الملل وامره ان لا يتصدق الا وهو على حال من الغنى ويبدأ اذا تصدق بمن يمونه يقال عال الرجل عياله عولا وعيالة اي قاتهم وافق عليهم والمراد من قوله وابدأ بمن تقول اي لا تكن مضيقاً لمن وجب عليك رعايته متفضلاً على من لا جناح عليك من حاجته والله اعلم (كذا في شرح المصابيح

إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ فِي رَقَبَةٍ وَدِينَارٌ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَى مَسْكِينٍ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ عَلَى أَهْلِكَ أَعْظَمَ أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتُهُ عَلَى أَهْلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ دِينَارٍ يَنْفَقُهُ الرَّجُلُ دِينَارٌ يَنْفَقُهُ عَلَى عِيَالِهِ وَدِينَارٌ يَنْفَقُهُ عَلَى ذَاتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارٌ يَنْفَقُهُ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلِي أَجْرٌ أَنْ أَنْفِقَ عَلَى بَنِي أَبِي سَلَمَةَ إِنَّمَا هُمْ بَنِي فَقَالَ أَنْفِقِي عَلَيْهِمْ فَلَكَ أَجْرٌ مَا أَنْفَقْتِ عَلَيْهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْنَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ قَالَتْ فَرَجَعْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ رَجُلٌ خَفِيفُ ذَاتِ الْيَدِ وَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ فَأَتَيْهِ فَاَسْأَلُهُ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يُجْزِي عَنِّي وَإِلَّا صَرَفْتُهَا إِلَى غَيْرِكُمْ قَالَتْ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بَلِ اثْنَيْهِ أَنْتِ قَالَتْ فَأَنْطَلَقْتُ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِيَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتِي حَاجَتَهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُلْقِيَ عَلَيْهِ الْمَهَابَةُ فَقَالَتْ فَخَرَجَ عَلَيْنَا بِلَالٌ فَقُلْنَا لَهُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرْهُ إِنَّ أَمْرَاتَيْنِ بِالْبَابِ تَسْأَلَانِكَ أَنْجُزِي الصَّدَقَةَ

للتوربشتي رحمه الله تعالى ومما جملوه آمين) قوله وهو يحتسبها الاحتساب طلب الثواب من الله عز وجل يعني اذا انفق الرجل على عياله لله تعالى ويطلب من الله الثواب يحصل له الثواب وان انفق عليهم لا لله بل لاجل عشق وشهوة له مع زوجته او ولده او بعض عليهم لا لله ولا يطلب الثواب بل يؤديهم وعن عليهم ويظن الانفاق عليهم ظلما فلا يحصل له ثواب من الله بهذا الانفاق (معانيح) قوله دينار انفقته في سبيل الله اي في العزو ودينار انفقته في رقة اي في فك رقبته واعناقها (معانيح) قوله اعظمها اجرا الذي انفقته على اهلك وانما كان الانفاق على الاهل افضل لانه فرض والفرض اصل من الفعل اولانه صدقة وصلة رحم قوله افضل دينار ينفقه الرجل الخ يعني الانفاق على هؤلاء الثلاثة افضل من الانفاق على غيرهم (معانيح) قوله وكان رسول الله ﷺ قد اُلقيت عليه المهابة بفتح الميم اي اعطى الله رسوله هبة وعظمة يهابه الناس ويعظمونه ولذا ما كان احد يجترئ على الدخول عليه قال الطيبي كان دل على الاستمرار ومن ثم كان اصحابه في مجلسه كأن على رؤسهم الطير قوله امرأة عبده هذا يؤيد اصطلاح المحدثين انه اذا اطلق عبد الله فهو ابن مسعود لا ابن عمرو ولا ابن عباس ولا ابن الزبير ولا ابن عمرو بن العاص مع انهم كلهم اجلاء لكه اجل فان المطلق ينصرف الى الاكمل وقد قال علماءنا انه الله

عَنْهُمَا عَلَى أَزْوَاجِهِمَا وَعَلَى أَيْتَامٍ فِي حُجُورِهِمَا وَلَا تُخْبِرُهُ مَنْ نَحْنُ قَالَتْ فَدَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هُمَا قَالَ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَزَيْنَبُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَزْيَانِ قَالَ أَمْرَأَةُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَالْقَظْ لِمُسْلِمٍ * وَعَنْ * مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّهَا أَعْتَقَتْ وَلِيدَةً فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخَوَاكَ كَانَ أَعْظَمَ لِأَجْرِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارَيْنِ فَأَيُّهُمَا أَهْدِي قَالَ إِلَى أَقْرَبِيهِمَا مِنْكَ بِأَبَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَبَخْتَ مَرْقَةً فَأَكْثِرْ مَاءَهَا وَتَعَاهَدْ جِيرَانَكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ
جَهْدُ الْمَقِلِّ وَأَبْدَأُ بِمَنْ نَعُولُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

الصَّحَابَةُ بَعْدَ الْحُلُمَاءِ الْأَرْبَعَةِ (ق) قَوْلُهُ وَلَا تُخْبِرُهُ فَإِنْ قِيلَ فَلَمْ أَخْبِرْ بِلَالٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُنَّ قُلْنَا لَمْ يَكُنْ عَلَى بِلَالٍ طَاعَةُ زَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَرْضًا حَتَّى يَأْتِيَ بِمُخَالَفَتِهَا وَكَانَ احَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرْضًا وَكَذَلِكَ لَوْ قُلْنَا أَحَدُ أَهْلِ هَذَا أَوْ لَا تَفْعَلْ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ اطَاعَتُهُ إِلَّا أَنْ يَقْسِمَ عَلَيْهِ (مَفَاتِيحُ) قَوْلُهُ لَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخَوَاكَ كَانَ أَعْظَمَ لِأَجْرِكَ لِأَنَّ أَخَوَاهَا كَانُوا عَمَّالِينَ إِلَى خَادِمٍ فَلَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخَوَاهَا كَانَ صَدَقَةً وَصَلَةً رَحِمَ وَالْإِعْتِاقُ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَهُوَ الصَّدَقَةُ وَلَا شَكَّ أَنَّ خَيْرِينَ أَفْضَلَ مِنْ خَيْرٍ وَاحِدٍ (مَفَاتِيحُ) قَوْلُهُ إِلَى أَقْرَبِيهِمَا مِنْكَ بِأَبَا فَإِنَّهُ أَحَقُّ بِمَنْشُورِ الْعِشْرَةِ وَظُهُورِ الْمَوَدَّةِ قَالَ تَعَالَى (وَالْحَارِ دِي الْقَرْبَى وَالْحَارِ الْجَنْبِ) (ق) قَوْلُهُ تَعَاهَدْ جِيرَانَكَ الْجِيرَانُ جَمْعُ جَارٍ يَعْنِي أَعْطَى جِيرَانَكَ مِنْ ذَلِكَ الطَّبِيخِ نَصِييَا يَعْنِي لَا تَجْعَلْ مَاءَ قَدْرِكَ قَلِيلًا فَإِنَّكَ حِينَئِذٍ لَا تَقْدِرُ عَلَى تَعَهْدِ جِيرَانِكَ بَلْ أَجْعَلْ مَاءَ قَدْرِكَ كَثِيرًا لِتَبْلُغَ نَصِييَا مِنْهُ إِلَى جِيرَانِكَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَدَيْكَ قَالَهُ الْمَظْهَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ تَعَهْدُ جِيرَانَكَ أَيْ تَقْدِمُ بَزِيَادَةِ طَعَامِكَ وَتَجِدُّ عَهْدَكَ بِذَلِكَ وَاحْفَظْ بِهِ حَقَّ الْجَوَارِ وَالتَّعَهْدُ التَّحَطُّ بِالشَّيْءِ وَتَحْدِيدُ الْعَهْدِ بِهِ وَالتَّعَاهُدُ مَا كَانَ بَيْنَ اثْنَيْنِ مِنْ ذَلِكَ وَاتَّهَ اعْلَمْ قَوْلُهُ أَيْ الصَّدَقَةُ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْمَقِلِّ بِضَمِّ الْجِيمِ وَيَفْتَحُ قَالَ الطَّبِيخُ الْجَهْدُ بِالضَّمِّ الْوَسْعُ وَالطَّاقَةُ وَبِالْفَتْحِ الْمَشَقَّةُ وَقِيلَ هُمَا لَفْظَانِ أَيْ أَفْضَلُ الصَّدَقَةُ مَا يَحْتَمِلُهُ حَالُ الْقَلِيلِ الْمَالِ وَالْجَمْعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا تَقْدِمُ أَنْ الْفَضِيلَةُ تَتَفَاوَتْ بِحَسَبِ الْأَشْخَاصِ وَقُوَّةِ التَّوَكُّلِ وَضَعْفِ الْيَقِينِ اهـ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْمَقِلِّ الْغَنِيِّ الْقَلْبَ لِيُوَافِقَ قَوْلُهُ أَفْضَلُ الصَّدَقَةُ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى وَاتَّهَ اعْلَمْ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) وَقَالَ الْمَظْهَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَالتَّوْفِيقُ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى أَنْ الْمُرَادُ بِالْمَقِلِّ الَّذِي يَصْبِرُ عَلَى الْجُوعِ وَأَعْطَاهُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّدَقَةُ عَلَى الْمِسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحِمِ نِثَانٌ صَدَقَةٌ وَصَلَةُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى أَهْلِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَعْلَمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِغَيْرِ النَّاسِ رَجُلٌ مُمْسِكٌ بِعَنْانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالَّذِي يَتْلُوهُ رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ فِي غَنِيمَةٍ لَهُ يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ فِيهَا أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ رَجُلٌ يُسْتَلُّ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ بَكِيدٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظُلْفٍ مُحَرَّقٍ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ مَعْنَاهُ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعْيَذُوهُ وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ

قوته إلى الفقراء فلا عطاء في حقه واختيار الجوع أفضل كما مدح الله تعالى الانصار رضي الله تعالى عنهم ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة واما من لا يصبر على الجوع فالأفضل في حقه ان يترك قوت نفسه واهله ثم يتصدق بما فضل والله اعلم (مفاتيح) قوله أنت أعلم بحال من يستحق الصدقة من اقاربك وجيرانك واصحابك والله اعلم (ق) قوله ألا أخبركم بخير الناس قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى اراد انه من خير الناس اذا قد علمنا ان في القاعدين من هو خير من ذلك الذي امسك بعنان فرسه اذا كان اعلم بالله واخشى له ولم يكن الجهاد عليه فرض عين وقد يقول القائل خير الاشياء كذا لا يريد تفضيله في نفسه على جميع الاشياء بل يريد انه خيرها في حال دون حال ولو اُحد دون آخر ومثل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم خياركم خيركم لاهله فلا يصح ان يحمل ذلك على ان من احسن معاشرة اهله فهو افضل الناس وقد علمنا ان من كان اعلم بالله وازهد في الدنيا وارغب في الآخرة منه خير منه وان لم يبلغ في حسن المعاشرة عمله وكذلك قوله ألا أخبركم بشر الناس الخ اي من هو من شر الناس لان تلك الخصلة قد توجد في بعض المسلمين والكافر شر منه وقوله يسأله بالله على بناء ما لم يسم فاعله ولا يعطى على بناء الفاعل والله اعلم (شرح المصاييح) قوله بالذي يتلوه اي يتبعه ويكون بعده في الدرجة قوله معتزل اي متباعد ومنفرد عن الناس الى موضع خل في الصحاري والبادي والغنيمة تصغير غنم يعني الذي له جماعة من الغنم او البقر او غيرها من الدواب يذهب بها الى ناحية من البادية ويرعيها ويؤدي زكاتها ويصلي الصلوات ولا يصل منه شر الى احد فله درجة وثواب قريب من درجة الغازي (مفاتيح) قوله رددوا السائل وفي بعض النسخ لا تردوا السائل الخ يعني لا تجعلوا السائل محروما بل اعطوه شيئا ولو كان ظلفا محرقا الظلف للبقر والغنم بمنزلة الحافر للفرس (مفاتيح) قوله من استعاذ منكم بالله الخ اي اذا طلب

وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافِتُوهُ فَأَدْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا
أَنْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُسَالُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث ﴿ عَنْ ﴾ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا
مِنْ نَخْلٍ وَكَانَ أَحَبُّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُ حَاءَ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَنْ تَنَالُوا
الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَإِنْ أَحَبُّ مَالِي إِلَيَّ بَيْرُ حَاءَ
وَإِنَّهَا صَدَقَةُ اللَّهِ تَعَالَى أَرْجُو بَرَّهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَخٍ بَخٍ ذَلِكَ مَالٌ رَابِعٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى

احد منكم ان تدفعوا عنه شركم او شر غيركم بالله مثل ان يقول يا فلان بالله عليك او اسألك بالله ان تدفع عني
شر فلان او احفظني من شر فلان فاجيبوه واحفظوه لتعظيم اسم الله تعالى (مفاتيح) ومن صنع اليكم معروفًا
اي ومن احسن اليكم احسانًا فكافئوه اي احسنوا اليه مثل ما احسن اليكم المكافأة مهموز اللام المجازاة
فان لم تجدوا ما تكافئوه يعني فان لم تجدوا من المال ما تكافئوه فكافئوه بالدعاء حتى تروا انكم قد كافأتموه يعني
كرروا الدعاء حتى تعلموا اذا قد اديتم حقه وقد جاء في حديث آخر من صنع اليه معروف فقال جزاك الله خيرا
قد ابلغ في الثناء فدل هذا الحديث ان من قال لاحد جزاك الله خيرا مرة واحدة فقد ادى حقه وان كان حقه
كثيرا وكانت عادة ام المؤمنين عيشة رضى الله تعالى عنها اذا دعا لها السائل ان يجيبه بمثل ما يدعو السائل لها
ثم تعطيه من المال ما تعطيه فقيل لها تعطين السائل المال وتدعين له بمثل ما يدعو لك فقالت لو لم ادع لكان
حقه بالدعاء علي اكثر من حق عليه بالصدقة فادعوا له بمثل ما يدعو لي حتى اكون كافيء دعائه بدعائي لتخلص
لي صدقي والله اعلم (مفاتيح) قوله لا يسأل بوجه الله الا الجنة قال الطيبي اي لا تسألوا من الناس شيئا بوجه
الله مثل ان تقولوا شيئا بوجه الله او بالله فان اسم الله اعظم من ان يسأل به متاع الدنيا بل اسألوا به الجنة او
لا تسألوا الله متاع الدنيا بل رضاه والجنة فان متاع الدنيا لا قدر له في الوجهين (ط) قوله ير حاء هذه اللفظة
كثيرا ما تختلف الفاظ المحدثين فيها فيقولون ير حاء بفتح الباء وكسرها وفتح الراء وضمها والمد فيها والقصر
وهي اسم ماء او موضع بالمدينة وفي الفائق انها فيملاء من البراح وهي الارض الظاهرة (ط) قوله بَخٍ بَخٍ بفتح
الباء وسكون المعجمة وكسرها مع التنوين وكرر للمبالغة قال في الصحاح هي كلمة يقولها المتعجب من الشيء
وتقال عند المدح والرضاء بالشيء ذلك مال رابح بالموحدة اي ذو ربيع كلابن وتامر ويروي بالياء اي رائع

أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَ أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي
عَمِّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ
تُشْبِعَ كَبِدًا جَائِعًا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب صدقة المرأة من مال الزوج ﴾

الفصل الأول * عَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامٍ بَيْتَهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا
كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِنْ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ كَسَبِ
زَوْجِهَا مِنْ غَيْرِ أَمْرِهِ فَلَهَا نِصْفُ أَجْرِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَازِنُ الْمُسْلِمُ الْأَمِينُ الَّذِي يُعْطِي مَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مُوَفَّرًا

عليك نفعه ذكره الطيبي (ق) قوله كسبدا جائعا وصفه بصفة صاحبه على الاسناد المحاري وهو من جعل
الوصف المناسب علة للحكم وفائدته العموم ليتناول انواع الحيوان سواء كان مؤمنا او كافرا ناطقا او غير ناطق
والله اعلم (طيبي اطاب الله ثراه)

﴿ باب صدقة المرأة من مال الزوج ﴾

قوله لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا معنى هذه الاحاديث ان المشارك في الطاعة مشارك في الاجر ومعنى
المشاركة ان له اجرا كما لصاحبه اجرا وليس معناه ان يراحمه في اجره والمراد المشاركة في اصل الثواب فيكون
لهذا ثواب ولهذا ثواب وان كان احدهما اكثر ولا يلزم ان يكون مقدار ثوابها سواء بل قد يكون ثواب
هذا اكثر وقد يكون عكسه فاذا اعطى المالك لخازنه مائة درهم مثلا ليوصلها الى مستحق الصدقة على باب
داره فاجر المالك اكثر وان اعطاه رمانة او رعيفا ونحوهما مما ليس له كثير قيمة لينهب به الى محتاج في
مسافة بعيدة بحيث يقابل مشي الذهاب اليه باخرة تزيد على الرمانة والرغيف فاجر الوكيل اكثر وقد يكون
عمله قدر الرغيف مثلا فيكون مقدار الاخر سواء والله اعلم (نووي) قوله فلها نصف اجره معناه من غير
امره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن علم سابق متناول لهذا القدر وغيره وذلك الاذن الذي
قد بيناه اما بالتصريح واما بالعرف ولا بد من هذا التأويل لانه صلى الله عليه وسلم جعل الاجر مضافة ومعلوم
انها اذا انفقت من غير اذن صريح ولا معروف من العرف فلا اجر لها بل عليها وزر فتعين تأويله واعلم ان
هذا كله مفروض في قدر يسير يعلم رساء المالك به في العادة فان زاد على المتعارف لم يجر والله اعلم (نووي)
قوله الخازن المسلم الامين الخ فيه شروط اربعة شرط الاذن لقوله ما امر به وعدم نقصان ما امر به لقوله

طَبِيبَةٌ بِهٖ نَفْسُهُ فَيَدْفَعُهُ إِلَى الَّذِي أَمَرَ لَهُ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي أَفْتَلَتَتْ نَفْسَهَا وَأَظْنَاهَا لَوْ نَكَلَمْتُ تَصَدَّقْتُ فَمَلَّ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ لَا تُنْفِقُ امْرَأَةٌ شَيْئًا مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الطَّعَامَ قَالَ ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * سَعْدٍ قَالَ لَمَّا بَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ قَامَتِ امْرَأَةٌ جَلِيلَةٌ كَانَتْهَا مِنْ نِسَاءِ مُضَرَ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا كُلُّ عَلَى آبَائِنَا وَأَبْنَاؤُنَا وَأَزْوَاجِنَا فَمَا يَحِلُّ لَنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ قَالَ الرُّطْبُ نَأْكُلُهُ وَنَهْدِينَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

كاملاً موفراً أي تماماً وطيب النفس بالتصدق إذ بعض الحزان والخدام لا يرضون بما أمروا به من التصديق وإعطاء من أمر له لا إلى مسكين آخر فالحازن مبتدأ وما بعده صفات له وخبره أحد المتصدقين بصيغة التثنية أي المالك والحازن (ق) قوله أفلتت بصيغة المجهول من الافلات وقوله نفسها بالصب في الأكثر على أنه مفعول ثان وبالرفع على نيابة الفاعل والفلتة البغلة أي مات فجأة ولم تقدر على الكلام وأظنها لو تكلمت أي لو قدرت على الكلام تصدقت أي من مالها بشيء أو أوصت بتصدق شيء من مالها (ق) قوله قل نعم في الحديث دليل على أن ثواب الصدقة يصل إلى الميت وكذا حكم الدعاء وهو مذهب أهل الحق واختلفوا في العبادات البدنية كالصلاة وتلاوة القرآن والختار نعم قياساً على الدعاء (لمعات) قوله لا تنفق نفياً وقيل نهى امرأة شيئاً من بيت زوجها إلا بإذن زوجها أي صريحاً أو دلالة قيل يا رسول الله ولا الطعام قال ذلك أي الطعام أفضل أموالنا يعني فإذا لم تجز الصدقة بما هو أقل قدراً من الطعام بنير أدن أزواج فكيف تحوز بالطعام الذي هو أفضل (ق) قوله قامت امرأة جليلة أي عظيمة القدر أو طويلة القامة كأنها من نساء مضر وهي قبيلة فقالت يا نبي الله أنا كل بفتح الكاف أي ثقل وعيال على آبائنا فما يحل لنا من أموالهم أي من غير أمرهم والله أعلم (ق) قوله الرطب تأكله أراد به اللبن والفاكهة والبقول والرق وما يسرع إليه الفساد من الأطعمة ولا يتقوى على الحزن أدن لمن أن يتعبد بذلك الضيف والرائر والقانع والمعتز ولم يأذن لمن في اليأس من الطعام لأنه يبقى على الحزن والادخار أثلاً يفضي تركه بهن إلى التسرع في اتلاف أموالهم واستهلاك أطعمتهم من غير استئذان فإن قيل وكيف التوفيق بين هذا الحديث وحديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا انفقت المرأة من كسب زوجها من غير أمره فلها نصف أجره قلنا يحمل ذلك على اتفاقها من النوع الذي سومت فيه من غير استئذان وإلى هذا المعنى أشار صلى الله عليه وسلم بقوله إذا نفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فإنها إذا تجاوزت الحد الذي حد لها في ذلك كانت مفسدة ثم إن الأمر في ذلك يرجع إلى عادة الناس بأديهم وحاضرهم فإنه قلما يوجد من

الفصل الثالث * عن * عمير مولى آبي اللحم قال أمرني مولاي أن أقيد لحماً فجاءني مسكين فاطعمته منه فعلم بذلك مولاي فصريني فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فدعاه فقال لم ضربته قال يعطي طعامي بغير أن أمره فقال الأجر بينكما وفي رواية قال كنت مملوكاً فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصدق من مال مولاي بشيء قال نعم والأجر بينكما نصفان رواه مسلم

باب من لا يعود في الصدقة *

الفصل الاول * عن * عمر بن الخطاب قال حملت علي فرس في سبيل الله دوي الاموال من يعسر عليه ان يذلل الميسور من ماله على يدي زوجته ومن يعوله من مواله وخزنته فيكون ذلك من حمة ما عفي عنه فان قيل فكيف بحديث عمير مولى آبي اللحم امرني مولاي ان اقدد لحماً فجاءني مسكين فاطعمته منه فلم بذلك مولاي فصريني فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ذلك له فدعاه فقال لم ضربت قال يعطي طعامي بغير أن أمره فقال الآخر بينكما قلنا لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اطلاق يد العنان في مال سيده وانما كره صنيع مولاة في ضربه العبد على الامر الذي تبين رشده فحث السيد على اخذ الآخر ورعه فيه ولم ير ان يمهله فيما كان سبيله الغفر والتسامح فان قيل فهل يجوز ان يسكت النبي صلى الله عليه وسلم في موضع الحاجة الى البيان قلنا وقد بين في غير موضع ومنه قوله العبد راع على مال سيده وهو مسئول عن رعيته والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لم ضربته قال النبي لم يرد به اطلاق يد العبد بل كره صنيع مولاة في ضربه على امر تبين رشده فيه فحث السيد على اغتنام الاجر والصفح عنه فهذا تعليم وارشاد لآبي اللحم لاتقرير لفعل العبد والله اعلم (ق) قوله الاجر بينكما نصفان معناه قسمان وان كان احدهما اكثر كما قال الشاعر :

* ادا مت كان الناس نصفان شامت * وآخر مشن بالذي كست اصع *

واشار القاضي الى انه يحتمل ان يكون سواء لان الاجر فضل من الله تعالى ويؤتاه من يشاء ولا يدرك بقياس ولا هو بحسب الاعمال بل ذلك فضل الله يؤتاه من يشاء والختار الاول وليس معنى قوله صلى الله عليه وسلم الاجر بينكما ان الاجر الذي لاحدهما يزدحمان فيه بل معناه ان هذه النفقة والصدقة التي اخرجها الخازن او المرأة او المملوك ومحوهم بادن المالك يترتب على جعلها ثواب على قدر المال والعمل فيكون ذلك مقسوما بينهما لهذا نصيب بماله ولهذا نصيب بعمله فلا يراحم صاحب المال العامل في نصيب عمله ولا يراحم العامل صاحب المال في نصيب ماله والله اعلم (شرح مسلم)

باب من لا يعود في الصدقة *

قال الله عز وجل وما آتيتم من ربا ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله — وما آتيتم من زكوة تريدون وجه الله واولئك هم المفلحون — فافهم قوله حملت بتخفيف الميم اي اركبت شحفا على فرس اي للغزو في سبيل الله

فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ فَأَرَدَتْ أَنْ أَشْتَرِيَهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدَّ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدِرْهَمٍ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَعُدَّ فِي صَدَقَتِكَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * بُرَيْدَةَ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَتْهُ أُمْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَعَّدْتُ عَلَى أُمِّي بِجَارِيَةٍ وَإِنَّمَا مَاتَتْ قَالَ وَجِبَ اجْرُكِ وَرَدَّهَا عَلَيْكَ الْمِيرَاثُ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرًا فَأَفَّا صَوْمُ عَنْهَا قَالَ صُومِي عَنْهَا قَالَتْ إِنَّهَا لَمْ تَحُجَّ قَطُّ أَفَأَحُجُّ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قال الطيبي أي جلت درء احمولة من لم يكن له حمولة من المجاهدين وتصدق بها عليه فاضاعها أي الفرس الذي كان عنده يعني اساء سياسته والقيام بزيته وعلفه حتى صار كالشيء الضائع المالك فاردت ان اشتريه أي الفرس منه وظننت انه يبيعه برخص بضم الراء وسكون الحاء وهو اما لتغير الفرس او لكوني معها عليه فسالت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه بهاء الضمير او السكت وهو نهي تربيه — ولا تعد في صدقتك أي صورة وان اعطاكه وصلى به بدرم قال ابن الملك ذهب بعض العلماء الى ان شراء المتصدق صدقة حرام لظاهر الحديث والا كثرون على انها كراهة تربيه — لصكون القبح لغيره — وهو ان المتصدق عليه ربما يسمع المتصدق في الثمن بسبب تقدم احساؤه ويكون كالعائد في صدقة في ذلك المقدار الذي سومع فان العائد في صدقة كالكلب يعود في قيئه قال الطيبي فيه تنفير عظيم لأنه ينهي عن الخسة والذميمة والخروج عن المروة — والله اعلم (ق) قوله اي تصدقت اي قبل ذلك على أي تجارية اي بتملكها لها هبة او صدقة وانما أي ماتت فهل آخذها وتعود في ملكي ام لا قال وجب اجره أي بالصلة ووردها أي الجارية عليك الميراث — النسبة تجارية اي ردها الله عليك بالميراث وصارت الجارية ملكا لك بالارث وعادت اليك بالوجه الحلال — والمعنى ان هذا ليس من باب العود في الصدقة لانه ليس امر اختياريا — والله اعلم (ق) قوله صومي عنها قال الطيبي جوز احمد ان يصوم الولي عن الميت ما كان عليه من قضاء رمضان او نذر او كفارة بهذا — ولم يجوز مالك والشافعي وابو حنيفة رحمه الله تعالى اه بل يطعم عنه وليه لكل يوم صاعا من شعير او نصف صاع من بر عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى — وكذا لكل صلاة وقيل لصلاة كل يوم — والله اعلم (ق) الحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات قد حصل الفراغ بتوفيقه من التعليق على ابواب الزكوة من المشكوة — فيارب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل صالحا ترضاه واصلح لي في دبرتي اني تبث اليك واني من المسلمين — اللهم الطف بي في تيسير كل عسير فان تيسير كل عسير عليك يسير لي

آمين برحمتك يا ارحم الراحمين سبحان ربك رب العزة عما يصفون

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

﴿ كتاب الصوم ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رمضان فتحت أبواب السماء وفي رواية فتحت أبواب الجنة

* بسم الله الرحمن الرحيم *

— كتاب الصوم —

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) اعلم ان الصوم لغة هو الامساك مطلقا ومنه قوله تعالى (اي نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انسيا) اي امساكا عن الكلام ويسمى الفرس الممسك عن العلف صائما قال الشاعر :

* خيل صيام وخير غير صائمة * تحت المعاج واخرى تملك اللحما *

اي ممسكة عن العلف وغير ممسكة وشرعا هو الامساك عن اشياء مخصوصة وهي الاكل والشرب والجماع بشرائط مخصوصة والدليل على فرضية صوم شهر رمضان الكتاب والسنة والاحماع والمقول اما الكتاب فقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) وقوله كتب عليكم اي فرض وقوله تعالى (من شهد منكم الشهر فليصمه) واما السنة فقول النبي صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وان محمداً رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلا وقوله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع ايها الناس اعبدوا ربكم وصلوا وخمسكم وصوموا شهركم وحجوا بيت ربكم وادوا زكاة اموالكم طيبة بها انفسكم تدخلوا جنة ربكم واما الاجماع فان الامة اجمعت على فرضية شهر رمضان لا يجحدونها الا كافر واما المقول فمن وجوه (أحدها) ان الصوم وسيلة الى شكر النعمة اذ هو كف للنفس عن الاكل والشرب والجماع وانها من اجل النعم واعلاها والامتناع عنها زمانا معتبرا يعرف قدرها اذا لنعم مجهولة فاذا فقدت عرفت بحمله ذلك على قضاء حقها بالشكر وشكر النعم فرض عقلا وشرعا واليه اشار الرب تعالى في قوله في آية الصيام (لعلكم تشكرون) (والثاني) انه وسيلة الى التقوى لانه اذا انتادت نفسه للامتناع عن الحلال طمعا في مرضات الله تعالى وخوفا من اليم عقابه فاولى ان تنقاد للامتناع عن الحرام فكان الصوم سببا للاتقاء عن محارم الله تعالى وانه فرض واليه وقعت الاشارة بقوله تعالى في آخر آية الصوم (لعلكم تتقون) (والثالث) ان في الصوم قهر للطبع وكسر الشهوة لان النفس اذا شبت تمنعت الشهوات واذا جاءت امتنعت عما تهوى ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم من خشى منكم البلاء فليصم فان الصوم له وجاء فكان الصوم ذريعة الى الامتناع عن المعاصي وانه فرض (كذا في البدائع)

* متى فرض صوم رمضان *

وكانت فرضية صوم رمضان بعدما صرفت القبلة الى الكعبة بشهر في شعبان على رأس ثمانية عشر شهرا من الهجرة كذا ذكره الشافعي (كذا في المرقاة)

قوله فتحت أبواب السماء — فتح ابواب السماء عبارة عن نزول الرحمة وازالة الغلق عني مصاعد اعمال العباد — تارة ببذل التوفيق — واخرى بحسن القبول عنهم والمن عليهم بتضخيف الثواب وايتاء ليلة القدر وفي رواية

وَعَلَقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسُلِّسَتِ الشَّيَاطِينُ وَفِي رِوَايَةٍ فُتِحَتْ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

فتحت ابواب الجنة — وكلا الروايتين متقاربان في المعنى والرواية في فتحه بالتخفيف أكثر وقد قرئ في التزليل بالتشديد والتخفيف — والتشديد ابلغ وأكثر — ويحتمل ان يكون المانع من وروده في الحديث بالتشديد هو انه حكاية عما يبذل لهم منها في هذه الدار — والفتح كل الفتح انما يكون في الآخرة بالدخول والاستقرار فيها — وقوله في غير هذه الرواية فلم يعلق منها باب يؤيد رواية من رواه بالتشديد — وفيه غلقت ابواب جهنم وذلك كناية عن تنزه انفس الصوام عن رجس الفواحش والتخلص من البوائث على المعاصي بجمع الشهوات وانما قال غلقت بالتشديد ولم يقل اغلقت ارادة للمبالغة في اتمام هذه المنة على الصوام — فان قيل ما منعكم ان تحملوه على ظاهر المعنى قلنا لانه ذكر على سبيل المن على صوام شهر رمضان وتمام النعمة عليهم فيما امروا به وندبوا اليه حتي صارت الجنان في هذا الشهر كان ابوابها فتحت ونعيمها ابيحت والنيان كان ابوابها علق غلقت وانكلمها عطلت والفائدة في ذلك بينة ظاهرة واذا ذهبنا فيه الى الظاهر لم يقع المنة موقعها من الاول بل تخلو عن الفائدة لان الانسان ما دام في هذه الدار فانه غير ميسور لدخول احدي الدارين فاي فائدة في فتح ابواب الجنة واغلاق ابواب النار اللهم الا ان يحمل الامر فيها على الظاهر على انه لتحقيق المعنى المذكور وتقرير ان يكون المفتوحة في المعنى مفتوحة في ظاهر الامر وعلى هذا المغلقة او يحمل ذلك على ان الامر في كليها متعلق بمن مات من صوام رمضان من صالح اهل الايمان وعصاتهم الذين استحقوا العقوبة فاذا فتحت على اولئك تلك الابواب كل الفتح اتاهم من روحها ونعيمها فوق ما كان يأتهم واذا اغلقت ابواب النار لم يصيبهم لفتحها ومعمومها تنبيها على بركة هذا الشهر المبارك وتبيينا لتأثيره والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله وسلسلت الشياطين اي شددت بالسلاسل قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى ولنا ان نحمل ذلك على ظاهره كما يحمل قوله سبحانه وتعالى (مقرنين في الاصفاة) على الظاهر فان قال قائل فما اشارة ذلك ونحن نرى الفاسق في رمضان لا يرعوي عن فسقه وان ترك بابا اتى بابا آخر قلنا اشارة ذلك تنزه اكثر المنهمكين في الطغيان على المعاصي ورجوعهم الى الله تعالى بالتوبة واكبابهم على اقام الصلاة بعد التهاون بها واقبالهم على تلاوة كتاب الله واستماع الذكر بعد الاعراض عنها وتركهم ارتكاب المحظورات بعد حرصهم عليها واما ما يوجد من خلاف ذلك في بعضهم ويؤنس عنهم من الابطال والاضاليل فانها تأثيرات من تسويلات الشياطين اغرقت في عمق تلك النفوس الشريرة وباضت في رؤسها وقد اشار بعض العلماء فيه الى قريب من المعنى الذي ذكرناه (قلت) وامثل من هذا ان نقول قوله وصفت الشياطين وان كان مشعرا بالعموم فيه فان التخصيص فيه غير بعيد ويؤيد هذا التأويل ما ورد في بعض طرق هذا الحديث وسلسلت مرده الشياطين ويصح ان يستثنى منهم في التصفيد صاحب دعوتهم وزعيم زمريهم لمكان الانظار الذي سأل من الله فاجيب اليه فيقع ما يقع من المعاصي بتسويله واغرائه فان قيل واذا قدر الامر على نحو ما ادعيت فاية فائدة في التصفيد اذا كان اصل الشر مستمرا على حاله قلنا الفائدة فيه فض جموحه وكسر شوكته وتسكين نائرتيه ولو لم يكن الامر على ذلك لم يكن لاستظهاره بالاعوان والجنود معنى هذا وقد ذهب بعض العلماء الى ان التصفيد انما كان في زمان الوحي لئلا يتمكن مرده الجن وعنة الشياطين من الرقي في اسباب السوء لاستراق السمع فقد كان القرآن ينزل في كل ليلة قدر ما قدر ان ينزل منجما على حسب الوقائع في سائر السنة والسواء وان كانت محفوظة بالشبه الثاقبة من

﴿ وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة ثمانية أبواب منها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من

كل شيطان وارد فيجوز ان يراد في حراستها بتصفيد الشياطين تشديد الامر عليهم ومبالغة في الحراسة وكل ذلك راجع الى فضل ذلك الشهر المبارك وشرف ايامه ولياليه والله اعلم (قلت) ويحتمل ان يكون المراد من التصفيد المذكور حسم اطعماءهم عن اغواء الصوم بما وطنوا انفسهم عليه من المجاهدات ونوافل العبادات وليس الامر بذلك باكثر مما ورد به الكتاب من غير اشكال في بيانه وذلك قوله سبحانه وتعالى (انا جعلنا في اعناقهم اغلالاً فهي الى الاذقان فهم مقمحون) في نظائر كثيرة من الكتاب والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى قال عياض يحتمل انه على ظاهره وحقيقته وان ذلك علامة للملائكة لدخول الشهر وتعظيم حرمة ولنع الشياطين من اذى المؤمنين ويحتمل ان يكون اشارة الى كثرة الثواب والغفران وان الشياطين يقل اغوائهم فيصيرون كالمصنفين قال ويؤيد الاحتمال الثاني قوله في رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم فتحت ابواب الرحمة قال ويحتمل ان يكون فتح ابواب الجنة عبارة عما يفتح الله تعالى لعباده من الطاعات وذلك اسباب لدخول الجنة وغلق ابواب النار عبارة عن صرف الهمم عن المعاصي والآيلة باصحابها الى النار وتصفيد الشياطين عبارة عن تعجزهم عن الاغواء وتزيين الشهوات قال الزين بن المنير والاول اوجه ولا ضرورة تدعو الى صرف اللفظ عن ظاهره واما الرواية التي فيها ابواب الرحمة وابواب السماء فمن تصرف الرواة والاصل ابواب الجنة بدليل ما يقابله وهو غلق ابواب النار والله اعلم (كذا في الفتح وفي شرح المؤطا للزرقاني) ويشهد له حديث عمر ان الجنة لتزخرف لرمضان وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة الحديث اعلم ان هذا الفضل انما هو بالنسبة الى جماعة المسلمين فان الكفار في رمضان اشد عذاباً واكثر ضللاً منهم في غيره لتأديهم في هتك شعائر الله ولكن المسلمين اذا صاموا وقاموا وغاص كلهم في لجة الانوار واحاطت دعوتهم من وراءهم وانعكست اضوائهم على من دونهم وشملت بركاتهم جميع فثمهم وتقرب كل حسب استعداده من المنجيات وتباعد من المهلكات صدق ان ابواب الجنة تفتح عليهم وان ابواب جهنم تطلق عنهم لان اصلها الرحمة واللعنة ولان اتفاق اهل الارض في صفة تجلب ما يناسبها من جود الله تعالى كما ذكرنا في الاستسقاء والحج وصدق ان الشياطين تسلسل عنهم وان الملائكة تنتشر فيهم لان الشيطان لا يؤثر الا في من استعدت نفسه لآثره وانما استعدادها له لغواء البهيمية وقد اشتهرت وان الملك لا يقرب الا من استعد له وانما استعدادها بظهور الملكية وقد ظهرت وايضاً فرمضان مظنة الليلة التي يفرق فيها كل امر حكيم فلا جرم ان الانوار المثالية والملكية تنتشر حينئذ وان اضدادها تنقبض والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) قوله باب يسمى الريان بفتح الراء وتشديد التحتانية وزن فعلان من الري اسم علم على باب من ابواب الجنة يختص بدخول الصائمين منه وهو مما وقعت المناسبة بين لفظه ومعناه لانه مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائمين وسيأتي ان من دخله لم يظلم قال القرطبي اكتفي بذكر الري عن الشيع لان يدل عليه من حيث انه يستلزمه (قلت) او لكونه اشق على الصائم من الجوع والله اعلم (فتح الباري) قوله من صام رمضان إيماناً واحتساباً المراد بالايان الاعتقاد بحقيقة

ذَنبِهِ وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا
وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ
يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ

فرضية صومه وبالاحتساب طلب الثواب وقال الخطابي احتسابا اي عزيمة وهو ان يصومه على معنى الرغبة في
ثوابه طيبة نفسه بذلك غير مستقل لصيامه ولا مستطيل لايامه والله اعلم (فتح الباري) قوله الحسنة بمشراحتها
لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشرة امثالها وهذا اقل المضاعفة والا فقد يزداد الى سبعمائة ضعف بكسر الضاد
اي مثل - بل الى اضعاف كثيرة كما في التثريب العزيز (من ذا الذي يفرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا
كثيرة) وقوله تعالى (والله يضاعف لمن يشاء) (ق) قوله الا الصوم فانه لي وانا اجزي به قد اختلف العلماء
في المراد بقوله تعالى (الصيام لي وانا اجزي به) مع ان الاعمال كلها له وهو الذي يحزي بها على اقوال (احدها)
ان الصوم لا يقع فيه الرباء كما يقع في غيره حكمة المازري ونقله عياض عن ابي عبيدة ويؤيد هذا التأويل قوله
صلى الله عليه وسلم ليس في الصيام رياء حديثه شابة عن عقيل عن الزهري فذكره يعني مرسلا قال وذلك
لان الاعمال لا تكون الا بالحركات الا الصوم فانما هو بالنية التي تحفى عن الناس وقد روى الحديث المذكور
البيهقي في الشعب من طريق عقيل واورده من وجه آخر عن الزهري موصولا عن ابي سلمة عن ابي هريرة واسناده
ضعيف ولفظه الصيام لارياء فيه قال الله عز وجل هو لي وانا اجزي به وهذا لو صح لكان قاطعا للنزاع (وثانيها)
ان المراد بقوله وانا اجزي به اي اهرد بعلم مقدار ثوابه وتضعيف حسناته واما غيره من العبادات فقد اطلع
عليها بعض الناس - قال القرطبي معناه ان الاعمال قد كشفت مقادير ثوابها للناس وانا تضاعف من عشرة
الى سبعمائة الى ما شاء الله الا الصيام فان الله يثيب عليه من غير تقدير ويشهد لهذا السياق رواية الموطأ كل عمل
ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف الى ما شاء الله قال الله الا الصوم فانه لي وانا اجزي به
اي احاري عليه جراء كثيراً من غير تعيين لمقداره وهذا كقوله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب
انتهى - والصابرون الصائمون في اكثر الاقوال (ثالثها) معنى قوله الصوم لي اي انه احب العبادات الى
والمقدم عدي وقد تقدم قول ابن عبد البر كفى بقوله الصوم لي فضلا للصيام على سائر العبادات وروى
النسائي وغيره من حديث ابي امامة مرفوعا عليك بالصوم فانه لا مثل له لكن يعكر على هذا الحديث الصحيح
واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة (رابعها) الاضافة اضافة تشريف وتعظيم كما يقال بيت الله وان كانت البيوت
كلها لله (خامسها) ان الاستعلاء عن الطعام وغيره من الشهوات من صفات الرب جل جلاله فلما تقرب الصائم
اليه بما يوافق صفاته - اضاف اليه - وقال القرطبي معناه ان اعمال العباد مناسبة لحوالهم الا الصيام فانه مناسب
لصفة من صفات الحق كانه يقول ان الصائم يتقرب الي بامر هو متعلق بصفة من صفاتي (كذا في فتح الباري)
والى هذا المعنى اشار الشيخ الاكبر قدس الله سره ونفعنا بعلومه آمين - بقوله ولما كان العبد موصوفا بانه ذو
صوم استحق اسم الصائم بهذه الصفة ثم جد اثبات الصوم له سلبه الحق عنه و اضاف الى نفسه فقال الا الصيام
فانه لي - اي صفة الصمدانية وهي التنزيه عن الغذاء ليس الا لي وان وصفتك به فانما وصفتك باعتبار تقييدكما
عن تقييد التنزيه لا باطلاق التنزيه الذي ينبغي لجلالي قللت وانا اجزي به فكان الحق جزاء الصوم للصائم
اذا انقلب الى ربه ولفيه بوصف لا مثيل له وهو الصوم اذ كان لا يرى من ليس كمثله شيء الا من ليس كمثله

يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِ الصَّائِمِ فَرَحَتَانِ فَرَحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ وَفَرَحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَلِخُلُوفٍ فَمِ الصَّائِمِ أَطِيبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ

شيء كذا نص عليه أبو طالب المكي من سادات أهل الدوق من وجد في رحله فهو جزاؤه ما أوجب هذه الآية في هذه الحالة والله أعلم (كذا في الفتوحات) قوله يدع شهوته وطعامه وفي رواية يترك طعامه وشربه وشهوته من أجل قال الحافظ المسقلاني رحمه الله تعالى المراد بالشهوة في الحديث شهوة الجماع لعطفها على الشرب والطعام ويحتمل أن يكون من العام بعد الخاص ووقع في رواية المؤطا بتقديم الشهوة فيكون من الخاص بعد العام وفي رواية يدع الطعام والشرب من أجل ويدع لذته من أجل وفي روايته يدع امرأته وشهوته وطعامه وشربه من أجل وفي رواية يترك شهوته من الطعام والشرب والجماع من أجل وهي أصرحها والله أعلم (فتح الباري) قوله للصائم فرحتان أي مرتان من الفرح عظيمتان أحدهما في الدنيا والآخرى في الآخرة فرحة عند فطره أي افطاره بالخروج عن عهدة المأمورية أو بوجدان التوفيق لأتمام الصوم أو بالاكل والشرب بعد الجوع والعطش أو بما يرجوه من حصول الثواب وقد ورد ذهب الظاهر وثبت الاجر أو بما جاء في الحديث من أن للصائم عند افطاره دعوة مستجابة وفرحة عند لقاء ربه أي ببل الحزاء أو حصول الشاء أو الفوز باللقاء (ق) قوله ولخلوف بضم المعجمة واللام وسكون الواو بعدها فاء قال عياض هذه الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ يقول بفتح الخاء قال الخطابي وهو خطأ وحكى القاسمي الوجهين واتفقوا على أن المراد به تغيير رائحة فم الصائم بسبب الصيام قوله أطيب عند الله من ريح المسك اختلف في كون الخلوف أطيب عند الله من ريح المسك على أنه سبحانه وتعالى منزّه عن استطابة الروائح إذ ذاك من صفات الحيوان ومع أنه يعلم الشيء على ما هو عليه على أوجه قال المازري هو مجاز لأنه جرت العادة بتقريب الروائح الطيبة فاسمير ذلك للصوم لتقريبه عن الله فالمعنى أنه أطيب عند الله من ريح المسك عندكم أي يقرب إليه أكثر من تقريب المسك إليكم وإلى ذلك أشار ابن عبد البر وقيل المرادان ذلك في حق الملائكة وأنهم يستطيعون ريح الخلوف أكثر مما يستطيعون ريح المسك (وقيل المعنى) أن حكم الخلوف والمسك عند الله على ضد ما هو عندكم وهو قريب من الأول وقيل المراد أن الله تعالى يجزيه في الآخرة فتكون نكهته أطيب من ريح المسك كما يأتي المكوم وريح جرحه تفوح مسكا وقيل المراد أن صاحبه يبال من الثواب ما هو أفضل من ريح المسك لاسيما بالإضافة إلى الخلوف حكاهما عياض وقال الداودي وجماعة المعنى أن الخلوف أكثر ثوابا من المسك المندوب إليه في مجالس الذكر وريح النووي هذا الأخير وحاصله حمل معنى الطيب على القبول والرضا فحصلنا على ستة أوجه وقد نقل القاضي حسين في تعليقه أن لطاعات يوم القيامة ريحا تفوح قال فرائحة الصيام فيها بين العبادات كالمسك ويؤيد الثلاثة الأخيرة قوله في رواية مسلم وأحمد والنسائي أطيب عند الله يوم القيامة وقال ابن الصلاح هو عام في الدنيا والآخرة لرواية ابن حبان لخلوف فم الصائم حين يخلف أطيب عند الله من ريح المسك وروى الحسن بن سفيان في مسنده عن جابر مرفوعا أعطيت امتي في شهر رمضان حسنا قال وأما الثانية فإنهم يمسون وخلوف أفواههم أطيب عند الله من ريح المسك قال المنذري استاده مقارب وحسنه أبو بكر السمعاني في أماليه وكل واحد من الحديثين صريح في أنه وقت وجود الخلوف في الدنيا يتحقق وصف كونه أطيب عند الله من ريح المسك وهذه المسئلة إحدى المسائل التي تنازع فيها ابن عبد السلام وابن الصلاح

وَالصَّيَامُ جَنَّةٌ وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرْفُثُ وَلَا يَصْخَبُ فَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ مَّتَّقُوا اللَّهَ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَمَرَدَةُ الْجِنِّ وَغُلِّقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ

فذهب ابن عبد السلام الى ان ذلك في الآخرة كما في دم الشهيد واستدل بالرواية التي فيها يوم القيامة وذهب ابن الصلاح الى ان ذلك في الدنيا واستدل بما تقدم وان جمهور العلماء ذهبوا الى ذلك واما ذكر يوم القيامة في تلك الرواية فلانه يوم الجزاء وفيه يظهر رجعان الخوف في الميزان على المسك المستعمل لدفع الرائحة الكريهة طلبا لرضا الله تعالى حيث يؤمر باجتنابها فعيد يوم القيامة في رواية واطلق في باقي الروايات نظراً الى ان اصل افضليته ثابت في الدارين وهو كقوله تعالى ان ربهم بهم يومئذ لخبير وهو خير بهم في كل يوم والله اعلم (كذا في فتح الباري وشرح المؤطا للعلامة الزرقاني) وسره ان اثر الطاعة محبوب لحب الطاعة متمثل في عالم المثال مقام الطاعة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم اشراح الملائكة بسببه ورضاء الله عنه في كفة وانشراح نفوس بني آدم عند استنشاق رائحة المسك في كفة برهم السر النقي رأى عين والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله الصيام جنة بضم الجيم وشد النون اي وقاية وستر قيل من المعاصي لانه يكسر الشهوة ويضعفها ولذا قيل انه لجام المتقين وجنة المحاررين ورياضة الابرار والمقربين وقيل جنة من النار به جزم ابن عبد البر لانه امسك عن الشهوات والنار عفوقة بها وقد زاد الترمذي وغيره من النار ولاحمد عن ابي هريرة جنة وحسن حصين من النار وللنسائي جنة كجنة احدكم من القتال والطبراني جنة يستجن بها العبد من النار والبيهقي جنة من عذاب الله ولاحمد الصيام جنة مالم يخرقها وزاد الدارمي بالنسبة والتفسيران متلازمان لانه اذا كف نفسه عن المعاصي في الدنيا كان سترًا له من النار وفي الاكمال معناه يستر من الآثام او من النار او من جميع ذلك وبالاخير جزم النووي و اشار ابن عبد البر الى ترجيح الصيام على غيره فقال حسبك لكونه جنة من النار فضلا وروى النسائي باسناد صحيح عن ابي امامة قلت يا رسول الله مرني بامر آخذني عنك قال عليك بالصوم فانه لا مثل له وفي رواية لا عدل له والمشهور عند الجمهور ترجيح الصلاة للحديث الصحيح واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة والله اعلم (كذا في فتح الباري وشرح المؤطا للعلامة الزرقاني وقال حجة الله على العالمين الشيرازي بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره ومتعنا بعلومه وبركاته آمين قوله صلى الله عليه وسلم الصيام جنة اقول ذلك لانه يقي شر الشيطان والنفس ويباعد الانسان من تأثيرهما ويخالفه عليها فلذلك كان من حقه تكميل معنى الجنة بتزويه لسانه عن الاقوال والافعال الشهوية واليه الاشارة في قوله فلا يرفث (اية لا يتكلم بفسيح) والسبعية واليه الاشارة في قوله ولا يصخب (اي لا يرفع صوته بالهذيان) والى الاقوال بقوله سابه والى الافعال بقوله قاتله صلى الله عليه وسلم فليقل اني صائم قيل بلسانه وقيل بقلبه وقيل بالفرق بين الفرض والنفل والكل واسع والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ اي قيدت بالاصفاد ومردة الجن جمع مارد بمعنى المتجرد للشر والمعنى ان الشياطين لا يتخلصون فيه من افساد الناس ما يتخلصون اليه في غيره لاشتغال اكثر الناس

فَلَمْ يَفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ وَفُتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ فَلَمْ يُغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ وَيُنَادِي مُنَادٍ يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ
وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ وَلِلَّهِ عِتْقَاهُ مِنَ النَّارِ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ
أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَاكُمْ رَمَضَانُ شَهْرٌ مُبَارَكٌ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ تَفْتَحُ فِيهِ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ فِيهِ
أَبْوَابُ الْجَحِيمِ وَتُغْلَقُ فِيهِ مَرَدَةُ الشَّيَاطِينِ لِلَّهِ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ مِنْ حُرْمِ خَيْرِهَا
قَدْ حُرِّمَ ~~بِهِ~~ ~~وَالنَّسَائِيُّ~~ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ الصِّيَامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ يَقُولُ الصِّيَامُ أَيْ رَبِّ إِنِّي مَنَعْتُهُ الطَّعَامَ
وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفَعْنِي فِيهِ وَيَقُولُ الْقُرْآنُ أَن مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفَعْنِي فِيهِ فَيُشَفَّعَانِ
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وعن * أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلَ رَمَضَانُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا الشَّهْرَ قَدْ حَضَرَكُمْ وَفِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ مِنْ
حُرْمِهَا فَقَدْ حُرِّمَ الْخَيْرُ كُلُّهُ وَلَا يُحْرَمُ خَيْرُهَا إِلَّا كُلُّ مُحْرَمٍ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ
* وعن * سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ يَوْمٍ

بالصيام الذي فيه قمع الشهوات وبقراءة القرآن وسائر العبادات (ط) قوله يَا نَاعِي الْخَيْرِ أَي يَا طَالِبَ الثَّوَابِ أَقْبِلْ
هَذَا أَوَانُكَ فَانْكَ تَعْطَى ثَوَابًا كَثِيرًا بِحَمَلٍ قَلِيلٍ وَذَلِكَ لِشَرَفِ الشَّهْرِ وَيَا مَنْ يَسْرِعُ وَيَسْعَى فِي الْمَعَاصِي أَرْجِعْ
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى هَذَا أَوَانُ قَبُولِ التَّوْبَةِ وَهُوَ عِتْقَاكَ مِنَ النَّارِ لِمَلَكٍ تَكُونُ مِنْ زَمَرَتِهِمْ وَالْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ ذَلِكَ أَمَّا إِلَى
الْبَعِيدِ وَهُوَ النِّدَاءُ أَوْ الْقَرِيبِ وَهُوَ عِتْقَاكَ وَالْإِقْصَارُ الْكَفُّ يَقَالُ اقْصُرْتَ عَنْهُ أَي كَفَفْتَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ط)
قَوْلُهُ مَنْ حُرِّمَ خَيْرُهَا بَانَمْ يُوَفَّقُ لِأَحْيَائِهَا فَقَدْ حُرِّمَ قَالَ الطَّبْرِيُّ اتَّحَدَ الشَّرْطُ وَالْجَزَاءُ دَلَالَةً عَلَى فَحَاةِ الْجَزَاءِ أَي
قَدْ حُرِّمَ خَيْرًا كَثِيرًا لَا يَقَادِرُ قَدْرُهُ (ق) قَوْلُهُ الصِّيَامُ وَالْقُرْآنُ الْخُ شَفَاعَةُ وَالْقَوْلُ مِنَ الصِّيَامِ وَالْقُرْآنِ أَمَّا
أَنْ يُوَوَّلَ أَوْ يَجْرِي عَلَى مَا عَلَيْهِ الْمَصْرُ وَهَذَا هُوَ الْمَنْهَجُ الْقَوِيمُ وَالصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ فَإِنَّ الْعُقُولَ الْبَشَرِيَّةَ تَتَلَاشَى
وَتَضْمَحِلُّ عَنْ ادِّرَاكِ الْعَوَالِمِ الْإِلَهِيَّةِ وَلَا سَبِيلَ لَنَا إِلَّا الْإِذْعَانُ لَهُ وَالْإِيمَانُ بِهِ وَمَنْ تَأَوَّلَ دَهَبَ إِلَى أَنَّهُ اسْتَعِيرَتْ
الشَّفَاعَةُ وَالْقَوْلُ لِلصِّيَامِ وَالْقُرْآنِ لَاطْفَاءِ عَصَبِ اللَّهِ وَاعْطَاءِ الْكِرَامَةِ وَرَفْعِ الدَّرَجَاتِ وَالزَّلْفَى عِنْدَ اللَّهِ وَالْقُرْآنُ
هِنَا عِبَارَةٌ عَنِ التَّهَجُّدِ وَالْقِيَامِ بِاللَّيْلِ كَمَا عُبِّرَ بِهِ عَنِ الصَّلَاةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَقَرَأَ الْفَجْرَ إِنْ قَرَأَ الْفَجْرَ كَانَ
مَشْهُودًا) وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ وَيَقُولُ الْقُرْآنُ مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (طَبْرِيُّ أَطَابَ اللَّهُ تَرَاهُ) قَوْلُهُ
الْأَكْلُ مُحْرَمٌ أَي كُلُّ مَجَازَفٍ لَاحِظٍ لَهُ مِنَ السَّعَادَةِ وَالْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ مَنْ حُرِّمَ أَي مَنْ حُرِّمَ لَطْفُ اللَّهِ وَتَوْفِيقُهُ

مِنْ شَعْبَانَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ أَظْلَكُمُ شَهْرٌ عَظِيمٌ شَهْرٌ مَبَارَكٌ شَهْرٌ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ جَعَلَ اللَّهُ صِيَامَهُ فَرِيضَةً وَقِيَامَ لَيْلِهِ نَطْوَعًا مَنْ تَقَرَّبَ فِيهِ بِخَصْلَةٍ مِنَ الْخَيْرِ كَانَ كَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً فِيهِ كَانَ كَمَنْ أَدَّى سَبْعِينَ فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَهُوَ شَهْرُ الصَّبْرِ وَالصَّبْرُ ثَوَابُهُ الْجَنَّةُ وَشَهْرُ الْمُوَاسَاةِ وَشَهْرٌ يَزَادُ فِيهِ رِزْقُ الْمُؤْمِنِ مَنْ فَطَرَ فِيهِ صَائِمًا كَانَ لَهُ مَغْفِرَةٌ لِدُنُوبِهِ وَعِتْقٌ رَقَبَتِهِ مِنَ النَّارِ وَكَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَجْرِهِ شَيْءٌ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ كُلُّنَا نَجِدُ مَا نَفْطُرُ بِهِ الصَّائِمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي اللَّهُ هَذَا الثَّوَابَ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا عَلَى مَذْقَةِ لَبَنٍ أَوْ تَمْرَةٍ أَوْ شَرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ وَمَنْ أَشْبَعَ صَائِمًا سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ حَوْضِي شَرْبَةٍ لَا يَظْمَأُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ شَهْرُ أَوَّلِهِ رَحْمَةٌ وَأَوْسَطُهُ مَغْفِرَةٌ وَآخِرُهُ عِتْقٌ مِنَ النَّارِ وَمَنْ خَفَّفَ عَنْ مَمْلُوكِهِ فِيهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَأَعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ أَطْلَقَ كُلَّ أَسِيرٍ وَأَعْطَى كُلَّ سَائِلٍ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْجَنَّةَ تَزُخَرُ لِرَمَضَانَ مِنْ رَأْسِ الْحَوْلِ إِلَى حَوْلِ قَابِلٍ قَالَ فَإِذَا كَانَ

ومع عن الطاعة فيها والقيام بها والله اعلم (ط) قوله شهر الصبر لان صيامه بالصبر عن المأكول والمشروب ونحوهما وقيامه بالصبر على عمة السهر ولذا اطلق الصبر على الصوم في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) (ق) قوله وشهر المواساة قال الطيبي فيه تديبه على الحود والاحسان على جميع افراد الانسان لاسيما على الفقراء والجيران وشهر يزداد في رزق المؤمن وفي نسخة صحيحة يزداد فيه رزق المؤمن سواء كان عبدا او فقيرا وهذا امر مشاهد فيه ويحتمل تعميم الرزق بالحسي والمعنوي قوله من فطر صائما على مذقة لبن اي شربة لبن يخلط بالماء قوله شهر اوله رحمة اي وقت رحمة نازلة من عند الله عامة ولولا رحمة وفضله ما صام ولا قام احد من خلقه لو لا الله ما اعتدينا ولا تصدقا ولا صلينا الحمد لله هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله واوسطه مغفرة اي زمان مغفرته المترتبة على رحمة فان الاجير قد يتعجل بعض احواله قرب فرائعه منه وآخره وهو وقت الاجر الكامل عتق اي لرقابهم من النار والكل بفضل الجبار وتوفيق الغفار للمؤمنين الابرار للاعمال الموجبة للرحمة والمغفرة والعتق من النار والله اعلم (ق) قوله اطلق كل اسير فان قلت كيف يجوز اطلاق كل اسير وقد يكون على بعض الاسراء حق لاحد قلنا لم يكن اسراءه صلى الله عليه وسلم الا الكفار اسراء الغزوات وهو مخير فيهم بعد الاسر بين المن والاطلاق واخذ الفداء والاسترقاق عند اكثر الائمة وتعين القتل والاسترقاق عند الحنفية ولم يكن بينهم من عليه حقوق الناس من الديون ونحوها ولو كانت فله صلى الله عليه وسلم كان يرضى اهلها ويطلق والله اعلم (لمعات) قوله ان الجنة تزخر اي تزين بالذهب وغيره لرمضان اي لاجل قدومه من رأس الحول الى حول قابل اي يتبدأ التزيين من اول السنة متبها الى سنة آتية اول الحول غرة

أَوَّلُ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ هَبَّتْ رِيحٌ تَحْتَ الْعَرْشِ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ عَلَى الْحُورِ الْعِينِ فَيَقْلُنَ بِأَرْبِ أَجَلٍ لَنَا مِنْ عِبَادِكَ أَزْوَاجًا تَقْرَأُ بَعْدَ أَعْيُنِنَا وَتَقْرَأُ عَنْهُمْ بِنَا رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَحَادِيثَ الثَّلَاثَةَ فِي شَعْبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يُفْقَرُ لِأُمَّتِهِ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ لَيْلَةُ الْقَدَرِ قَالَ لَا وَلَكِنَّ الْعَامِلَ إِنَّمَا يُوَفَّى أَجْرَهُ إِذَا قَضَى عَمَلَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب رؤية الهلال ﴾

الفصل الأول * عَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تُتْرَوْا الْهِلَالَ وَلَا تُفْطَرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدِرُوا لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوا

المحرم ولا يبعد أن يجعل رأس الحول لما بعد رمضان ولعله اصطلاح أهل الجنان وياسبه كونه يوم عيد وسرور ثم رأيت ابن حجر قال لعل المراد هنا بالحول بان تبتدي الملائكة في ترسيها أول شوال وتستمر إلى أول رمضان فتفتح أبوابها حينئذ (ق) قوله أزواجاً تقر بفتح القاف وتشديد الراء أي تتلذذ بهم أي بطلعتهم وصحبهم أعيننا أي إصارنا قال الطيبي هو من القر بمعنى البرد وحقيقة قولك قر الله عينه جعل دمع عينه بارداً وهو كناية عن السرور فإن دمعته باردة أو من القرار فيكون كناية عن الفوز بالبيعة فإن من فاز بها قر نفسه ولا يستشرف عينه إلى مطلوبه لحصوله والله أعلم (ق) قوله قيل يا رسول الله أهى ليلة القدر قال لا ولكن الخ قال الطيبي استدراك لسؤالهم عن سبب المغفرة كأنهم ظنوا أن الليلة الأخيرة هي ليلة القدر سبب المغفرة فين صلوات الله عليه أن سببها فراغ العبد من العمل وهو مطرد في كل عمل والله أعلم (ط)

﴿ باب رؤية الهلال ﴾

قال الله عز وجل (يسئلونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج) قوله لا تصوموا حتى تروا الهلال يعني لا تصوموا شهر رمضان حتى يثبت عندكم رؤية الهلال بشهادة عدلين أو أكثر وهل يثبت بشهادة عدل واحد يثبت في أصح قولي الشافعي وعند أحمد سواء كان في السماء سحب أو لم يكن وعند أبي حنيفة يثبت إذا كان في السماء سحب وعند مالك لا يثبت أصلاً والله أعلم (مفاتيح) قوله ولا تفطروا حتى تروه يعني لا تخرجوا من صوم رمضان حتى يثبت عندكم هلال شوال — ولا يثبت هلال شوال بأقل من شهادة عدلين بالاتفاق والله أعلم (مفاتيح) قوله فإن غم عليكم أي خفي عليكم فأقدر وأعدد الشهر الذي كنتم فيه ثلاثين يوماً إذا الأصل بقاء الشهر (ط) قوله فأكملوا العدة ثلاثين لما كان وقت الصوم مضبوطاً بالشهر القمري باعتبار

لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطَرُوا الرُّؤْيَيْهِ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * ابنِ عمرَ قالَ قالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا
 نَحْسِبُ الشَّهْرَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا وَعَقْدَ الْإِبْهَامِ فِي الثَّلَاثَةِ ثُمَّ قَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا
 وَهَكَذَا وَهَكَذَا يَعْنِي تَمَامَ الثَّلَاثِينَ بِعَنِي مَرَّةً تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ
 رَمَضَانُ وَذُو الْحِجَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

رُؤْيَا الْهَلَالِ وَهُوَ تَارَةٌ ثَلَاثُونَ يَوْمًا وَتَارَةٌ تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ وَجِبَ فِي صُورَةِ الْاِشْتِبَاهِ أَنْ يَرْجَعَ إِلَى هَذَا الْأَصْلِ
 وَإِذَا مَبْنَى الشَّرَائِعِ عَلَى الْأُمُورِ الظَّاهِرَةِ عِنْدَ الْأَمِيْنِ دُونَ التَّعَمُّقِ وَالْحَاسِبَاتِ الْجُومِيَّةِ بَلِ الشَّرِيعَةُ وَارِدَةٌ بِأَحْوَالِ
 دِكْرِهَا وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ (حُجَّةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ) قَوْلُهُ إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ
 أَيِ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْعَرَبِ جَمَاعَةُ أُمِّيَّةٍ — قَالَ الْمَظْهَرُ إِنَّمَا قِيلَ لِمَنْ لَا يَكْتُبُ وَلَا يَقْرَأُ أَيِ لَأَنَّهُ مَدْسُوبٌ إِلَى أُمَّةِ الْعَرَبِ
 وَكَانُوا لَا يَكْتُبُونَ وَلَا يَقْرَءُونَ وَيُقَالُ إِنَّمَا قِيلَ لَهُ أَيِ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ بَاقٍ عَلَى الْحَالِ الَّتِي وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وَلَمْ يَتَعَلَّمْ قِرَاءَةً
 وَلَا كِتَابَةً أَوْ مَعْنَى قَوْلِهِ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ أَنَّ الْعَمَلَ بِالْحِسَابِ عَلَى مَا يَتَعَارَفُ الْمَحْمُودُونَ وَيَتَعَاظُونَ لَيْسَ
 بِمَا تَعَهَّدْنَا بِهِ وَلَا أَمْرًا إِذْ لَيْسَ ذَلِكَ مِنْ هَدْيِنَا وَمُحْتَمَلٍ شَيْءٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ الشَّهْرُ هَكَذَا مَشَارًا بِهَا إِلَى تَسْرِ
 الْأَصَابِعِ الْعَشْرِ وَهَكَذَا ثَانِيًا وَهَكَذَا ثَالِثًا وَعَقْدَ الْإِبْهَامِ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَيِ عَقْدَ الْإِبْهَامِ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى فِي
 الثَّلَاثَةِ لِيَكُونَ الْعَدَدُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَلَمْ يَعْقِدِ الْإِبْهَامَ فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ لِيَكُونَ الْعَدَدُ ثَلَاثِينَ وَآلِيهِ إِشَارَةٌ بِقَوْلِهِ
 يَعْنِي تَمَامَ الثَّلَاثِينَ ثُمَّ زَادَ الرَّائِي الْبَيَانَ فَقَالَ يَعْنِي مَرَّةً تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ
 شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ رَمَضَانَ وَذُو الْحِجَّةِ وَقَالَ الْحَافِظُ التُّورِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَجَدْنَا أَهْلَ الْعِلْمِ
 فِي تَأْوِيلِ هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى ثَلَاثِ طَرَائِقٍ مِنْهُمْ مَنْ يَنْهَبُ إِلَى أَنَّهَا لَا يَنْقُصَانِ مَعًا فِي سَنَةٍ وَاحِدَةٍ وَفِيهِ نَظَرٌ
 إِلَّا أَنْ يَحْمَلَ الْأَمْرَ عَلَى الْغَالِبِ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ أَنَّهُ ارْتَادَ بِهِ تَفْضِيلَ الْعَمَلِ فِي عَشْرِ دَرَجَاتٍ الْحِجَّةِ وَأَنَّهُ لَا يَنْقُصُ
 فِي الْأَجْرِ وَالثَّوَابِ عَلَى شَهْرِ رَمَضَانَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ مَعْنَاهُ أَنَّهَا لَا يَكُونَانِ نَاقِصَيْنِ فِي الْحُكْمِ وَإِنْ وَجَدَا
 نَاقِصَيْنِ فِي عَدَدِ الْحِسَابِ وَهَذَا الْوَجْهُ أَقْوَمُ الْوُجُوهِ وَاشْتَبَهَا بِالصَّوَابِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَوْ
 كَلَامُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ رَمَضَانَ
 وَذُو الْحِجَّةِ قِيلَ لَا يَنْقُصَانِ مَعًا وَقِيلَ لَا يَتَفَاوَتُ أَجْرُ ثَلَاثِينَ وَتِسْعَةً وَعِشْرِينَ وَهَذَا الْآخِرُ أَقْدَمُ بِقَوَاعِدِ التَّشْرِيعِ
 كَأَنَّهُ ارْتَادَ سَدَّ أَنْ يَخْطُرَ ذَلِكَ فِي قَلْبِ أَحَدٍ وَاعْلَمْ أَنَّ مِنَ الْمَقَاصِدِ الْمُبْهَمَةِ فِي بَابِ الصَّوْمِ سَدُّ دَرَائِعِ التَّعَمُّقِ وَرَدُّ مَا
 أَحَدَثَهُ الْمُتَعَمِّقُونَ فَإِنَّ هَذِهِ الطَّاعَةَ كَانَتْ شَائِعَةً فِي الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَمُتَحَثِي الْعَرَبِ وَلَمَّا رَأَوْا أَنَّ أَصْلَ الصَّوْمِ
 هُوَ قَهْرُ النَّفْسِ تَعَمُّقُوا وَابْتَدَعُوا شَيْئًا فِيهَا زِيَادَةُ الْقَهْرِ وَفِي ذَلِكَ تَحْرِيفُ دِينِ اللَّهِ وَهُوَ أَمَّا زِيَادَةُ الْكَمِّ أَوْ
 السَّكْفِ فَمِنْ الْكَمِّ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
 رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَنَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَيَوْمِ الشُّكِّ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ هَذِهِ
 وَبَيْنَ رَمَضَانَ فَصْلٌ فَلَمَّا لَمْ يَخُذْ ذَلِكَ الْمُتَعَمِّقُونَ سَنَةً فَيَدْرِكُهُ مِنْهُمْ الطَّبَقَةُ الْآخَرَى وَهَلْ جَرَا يَكُونُ تَحْرِيفًا

وَسَلَّمَ لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

اتَّصَفَ شَعْبَانُ فَلَا تَصُومُوا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * ومنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْصُوا هِلَالَ شَعْبَانَ لِرَمَضَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

* وعن * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ إِلَّا شَعْبَانَ وَرَمَضَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * عَمَّارِ بْنِ يَامِرٍ قَالَ مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ

واصل التعمق ان يوخذ موضع الاحتياط لازما ومنه يوم الشك ومن السكيف النبي عن الوصال والترغيب في السحور والامر بتاخير وتقديم العطر وكل ذلك تشدد وتعمق من صنع الجاهلية ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم اذا اتصف شعبان فلا تصوموه وحديث ام سلمة رضي الله تعالى عنها ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل في نفسه ما لا يامر به القوم واكثر ذلك ما هو من باب سد الثرائع وضرب مظان كلية فانه صلى الله عليه وسلم مأمون من ان يستعمل الشيء في غير محله او يجاوز الحد الذي امر به الى اضفاف المزاج وملال الخاطر وغيره ليس بمأمون فيحتاجون الى ضرب تشريع وسد تعمق ولذلك كان صلى الله عليه وسلم ينههم ان يجاوزوا اربع نسوة وكان احل له تسع فما فوقها لان علة المنع ان لا يفضي الى جور والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) وقال الطيبي رحمه الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالصوم وقيد بالرؤية فهي كالملة للحكم فمن تقدمه بصوم يوم او يومين فقد حاول الطعن في العلة وتقدم بين يدي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم اه وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى فان قيل كيف التوفيق بين حديث ام سلمة وحديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتصف شعبان فلا تصوموا قلنا نحمل حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه على احد الوجهين اما ان نقول انه آخرا الامور او نقول انه نهى عن الصوم في النصف الاخير من شعبان اجماما لفوس الامة ليتقوا على صيام الشهر ويباشروا العمل فيه بنشاط منشرا به صدورهم وكان حاله في ذلك خلاف حال غيره لما آتاه الله سبحانه وتعالى من العزم الذي لا فترة فيه والتأييد الذي لا ضعف معه وهذا اولي الوجهين بالاختيار والله اعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله احصوا هلال شعبان لرمضان يقال احصى الرجل اذا علم وعددا يعني اطلبوا هلال شعبان واعلموه وعدوا ايامه لتعلموا دخول رمضان (كذا في المفاتيح) وقال الطيبي الاحصاء ابلغ من العد في الضبط كما مر لما فيه من انواع الجهد في العد ومن ثم كنى عنه بالطاقة في قوله استقيموا ولن تحصوا قوله من صام اليوم الذي يشك فيه قال الطيبي رحمه الله تعالى لم يقل يوم الشك وانما اتى بالموصول للمبالغة تنبيها

أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْهَيْلَالَ يَعْنِي هَيْلَالَ رَمَضَانَ فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ يَا بِلَالُ أَدْنِ فِي النَّاسِ أَنْ يَصُومُوا غَدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَمْرٍو قَالَ تَرَايَ النَّاسُ الْهَيْلَالَ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي رَأَيْتُهُ فَصَامَ وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث * عن * عائشة قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَفَّظُ مِنْ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَفَّظُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَصُومُ لِرُؤْيَا رَمَضَانَ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْهِ عَدَّةٌ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا لِلْعُمْرَةِ فَلَمَّا نَزَلْنَا بِطَنْ فُخْلَةَ تَرَأَيْنَا الْهَيْلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ لَيْتَيْنِ فَلَقِينَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَقُلْنَا إِنْ تَرَأَيْنَا الْهَيْلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ لَيْتَيْنِ فَقَالَ أَيُّ لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ قُلْنَا لَيْلَةٌ كَذَا وَقَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدَّهُ لِلرُّؤْيَا فَهُوَ لِلَّيْلَةِ رَأَيْتُمُوهُ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَهْلَلْنَا رَمَضَانَ وَنَحْنُ بِذَاتِ عِرْقٍ فَأَرْسَلْنَا رَجُلًا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَدَّهُ لِرُؤْيَايِهِ فَإِنْ أُغْنِيَ عَنْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

على ان صوم يوم يشك فيه ادنى شك يوجب عصيان من كنيته ابو القاسم الذي يقسم حكم الله بين عباده بحسب قدرم واقتدارم فكيف بمن صام يوما الشك فيه قائم وثابت ونحوه قوله تعالى (ولا تركزوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار) اى الى الذين اونس منهم ادنى الظلم فكيف بالظالم المستمر عليه والله اعلم (ط) قوله اتشهد ان لا اله الا الله هذا يدل على ان الاسلام شرط الشهادة وعلى ان الرجل اذا لم يعرف منه فسق يقبل شهادته لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبحث في ان الاعرابي عدل ام لا وعلى ان شهادة الواحد مقبولة في هلال رمضان وكذا الحكم في كل ما كان من امور الملة فانه يشبه الرواية قوله تراى الناس التراى ان يرى بعض القوم بعضا والمراد به هنا انه اجتمع الناس لطلب الهلال والله اعلم (مفاتيح) قوله يتحفظ من شعبان اى يتكلف في عد ايامه ويحصى ولا يهملها والله اعلم (ط) قوله مده للرؤية اى جعل مدة رمضان زمان رؤية الهلال وقوله وان الله قد امده لرؤيته قال القاضي عياض معناه اطال مدته الى الرؤية والله اعلم (كذا في شرح الطبري) .

﴿ باب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السُّحُورِ بَرَكََةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُّ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكَلَةُ السَّحَرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ سَهْلِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ ههنا وَأَذْبَرَ النَّهَارُ مِنْ ههنا وَغَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ باب ﴾

قال الله تعالى (كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض) الآية قوله تسحروا فان في السحور في النهاية السحور بالفتح اسم ما يتسحر به من الطعام والشراب وبالضم المصدر والفعل نفسه واكثر ما يروي بالفتح وقيل ان الصواب بالضم لانه بالفتح الطعام والبركة الاجر وانثواب في الفعل باتباع السنة لا في الطعام (ط) والاولي ان الوجهين جائزان والبركة في الطعام باعتبار انه يقوي على الصوم وما يتضمنه من الذكر والدعاء في ذلك الوقت قوله فصل ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحر الاكلة بفتح الهمزة للمرة قل المأكول او اكثر والاكلة بضم الهمزة اللقمة وفيه اشارة الى انه يكفي اللقمة في حصول الفرق والرواية في الحديث بالضم والفتح قاله السندي وقال النوربشتي رحمه الله تعالى المعنى ان السحور هو الفارق بين صيامنا وصيام اهل الكتاب لان الله اباح لنا ما حرم عليهم من ذلك ومخالفتنا اياهم في ذلك يقع موقع الشكر لتلك العمة ويدخل في معناه حديث سهل بن سعد الذي ينلوه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر لان فيه مخالفة اهل الكتاب وكان مما يتدينون به الافطار عند اشتباك النجوم ثم صار في ملتنا شعار اهل البدعة وسمة لهم وهذه هي الحصلة التي لم يرضاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى نحو هذا المعنى يحمل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى (احب عبادي الي اعجلهم فطرا) اي الذين يخالفون اهل البدعة فيما يعتقدون من وجوب ذلك ويحتمل انه اراد به جمهور هذه الامة الذين يتدينون بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم اي هم احب الي من كان قبلهم من الادم والاول اشبه (قلت) ولو ان بعض الناس صنع هذا الصنيع وقصده في ذلك تأديب النفس ودفع جماحها او مواصلة العشائين بالنوافل غير معتقد ما يعتقد اولئك الفئة الزائغة من القول بوجوبه لم يضره ذلك ولم يدخل به في جملتهم ويصحح هذا التأويل الحديث الصحيح الذي رواه ابو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا فايكم اذا اراد ان يواصل فليواصل الى السحر وتأخير الافطار نظراً الى سياسة النفس وقمع الشهوة امر قد صنعه كثير من الربانيين واصحاب النظر في الاحوال والمعاملات اعادنا الله علينا بركاتهم امين والله اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقد افطر الصائم اي دخل في وقت الافطار وجاز له ان يفطر كقولهم امسى واصبح واظهر اذا دخل في تلك الاوقات وقيل صار في حكم المعطر وان لم يفطر والله اعلم (كذا في شرح المصاييح)

﴿ وعن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم ﴾

قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال — قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى — وجه النهي عن الوصال هو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد بحث بالحنفية السهلة السمحة — وكان يختار لا منه الاقتصاد في المعاملات كيلا يفصي بهم التعقيد الى السامة والفترة ولا يشق عليهم مشقة تحول بينهم وبين كثير مما امروا به فيوجد عندهم التراجع في العبادة كما كان من اصحاب الصوامع والديارات في الرهبانية التي ابتدعوها لا رعوها حق رعايتها وكان هو يواصل لارتفاع قدره عن تلك العطل وقد بين ذلك بقوله ايكم مثلي اني ايت يطعمني ربي ويسقيني اي يؤتيني من التأييد والتوفيق ما يقع عندي في القوة على عبادته موقع الطعام والشراب من احدكم وقد ذكر بعض العلماء في شرح هذا الحديث قضيتين رأيا الكشف عنها لتعلقها بما نحن فيه (احدهما) انه قال الوصال من خصائص ما ايسح لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محظور على امته — قلت قد سلك في الاصطلاح مسلك الفقهاء رحمهم الله تعالى فانهم يسمون ماورد فيه نهى محظورا — سواء كان ذلك الشيء مكروها او محرما وذلك لأن الحظر هو الحجر وهو خلاف الاباحة والحظر ايضا المحرم فان اراد بالمحظور انه مهي عنه فظاهر الحديث يبين قوله وان اراد بذلك انه محرم على الامة ففيه نظر واني يسه الفول بتحريمه وفي الحديث الصحيح الذي رواه ابو هريرة رضي الله تعالى فاما ابوا ان يثبتوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر لزدتكم كلنكل بهم حين ابوا ان يثبتوا فالحديث يدل على خلاف ذلك وهو ان الوصال لو كان محرما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليواصل بهم ولم يكن الصحابة وهم اشد الناس اشتاء عما حرم عليهم ليا بوا عن الانتهاء عنه (فالوجه) ان تقول ان القوم علموا انه نهام عن ذلك شفقة عليهم ورحمة فطوا ان صنعهم ذلك قربة الى الله عز وجل — ولا مدخل له في خلاف الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك مثل الرجل يأتي ليعين الرجل على حمله او دابته فيقول لا تفعل اكراما له وشفقة عليه فيأبى ان لا يفعل ذلك فواصل بهم تأديبا لهم وتقويما وارشادا الى ما هو الاسد والامثل — ثم انا نقول ان النهي وان تعلق بالصوم للمعاني الذي ذكرناها بان الخصوص اذا اطلعوا عليها ورأوا حالهم فيها بخلاف حال غيرهم فلم ان يواصلوا كما فعل خواص الامة واقواياها مع علمهم بالسنن والاحكام وتشدد في اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فهم انما شرعوا فيما شرعوا استيثاقا بما اشرنا اليه — وقد ذكر عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه كان يواصل سبعا ولم بلغنا نكير عمن كان في زمانه من الصحابة والطن باولئك السادة ان المباشر لم يباشر الا وعنده اسوة والساكت عنه لم يسكت الا وقد صوب سبيله — ولهذا نظائر في الحديث اه كلامه رحمه الله تعالى — وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى اخرج الشيخان من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال الحديث واخرجا من حديث انس مرفوعا لا تواصلوا — الحديث — ومن حديث عائشة رضي الله تعالى عنها نهام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم وعند البحاري من حديث ابي سعيد مرفوعا لا تواصلوا فأبكم اراد ان يواصل فليواصل حتى السحر وعند احمد من حديث ليلى امرأة بشير قال اردت ان اصوم يومين مواصلة فنهني وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال تفعل ذلك الصاري ولكن صوموا كما امركم الله تعالى واتموا الصيام الى الليل — فادا كان الليل فافطروا — قال الهيثمي ويلي لم اجد من جرحها وبقية رجاله رجال الصحيح — وعند الطبراني في الاوسط من حديث عبد الملك عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل بين يومين فأتاه جبريل عليه السلام فقال ان لله عز وجل قد قبل وصالك ولا يحل لاحد بعدك وذلك

بان الله تعالى وتبارك يقول وآتوا الصيام الى الليل — فلا صيام بعد الليل — قال البيهقي لم اعرف. عبد الملك وبقية رجاله رجال الصحيح — فدلّت هذه الاحاديث على ان الوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم — وعلى ان غيره ممنوع منه الا ما وقع فيه الترخيص من الاذن فيه الى السحر واما ما اخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وصال ثلاثة ايام فقال انك تواصل الحديث ففي اسناده سهل بن سنان قال البيهقي لم اجد من ترجمه ولذلك ذهب احمد واسحق وابن المنذر وابن خزيمة وجماعة من المالكية الى جواز الوصال الى السحر وهذا الوصال لا يترتب عليه شيء مما يترتب على غيره — لانه في الحقيقة بمنزلة العشاء الا انه اخره وقد ورد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل من سحر الى سحر اخرج احمد وعبد الرزاق من حديث علي رضي الله تعالى عنه والطبراني من حديث جابر واخرجه — عبيد بن منصور ومرسل من طريق ابن ابي نجيح عن ابيه — ومن طريق ابي قلابة — واخرجه عبد الرزاق من طريق عطاء (ثم اختلف في المنع المذكور) قيل على سبيل التحريم وقيل على سبيل الكراهة — وقيل يحرم على من يشق عليه ويباح ان لم يشق عليه وقد اختلف السلف في ذلك فنقل التفصيل عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما وروى ابن ابي شيبة باسناد صحيح عنه انه كان يواصل خمسة عشر يوماً وذهب اليه ايضاً من الصحابة اخت ابي سعيد رضي الله تعالى عنه ومن التابعين عبد الرحمن بن نعم وعامر بن عبد الله بن الزبير وابراهيم التيمي وابو الجوزاء كما نقله ابو نعيم في ترجمته من الحلية وغيره رواه الطبري وغيره ومن حجتهم في ذلك ما ثبت انه صلى الله عليه وسلم واصل باصحابه بعد النهي — فلو كان النهي للتحريم لما اقرم على فعله فلم انه انما نهاهم رحمة لهم وتخفيفاً عنهم كما صرحت به عائشة في حديثها الذي اسلفناه — وهذا مثل ما نهاهم عن قيام الليل خشية ان يفرض عليهم ولم ينكر على من بلغه انه فعله ممن لم يشق عليه ولم يقصد موافقة اهل الكتاب ولا رغب عن السنة في تسجيل الفطر لمن يمنع من الوصال قال الشيخ ابو الحسن السندي رحمه الله تعالى — وليس النهي للتحريم بل ولا للكراهة — اذ لا يظن انهم فهموا حرمة الوصال ثم ارتكبوه بل اذ لا يجوز له ابقاءهم على الوصال ولا لهم فعله لو كان حراماً او مكروهاً بل وجب عليه ان يبين لهم ان النهي للحرمة او للكراهة فلا يجوز لهم فعله وهذا كما اختص صلى الله عليه وسلم بالتزوج بما فوق الاربعة من النساء دونهم فقد اخبرم في ذلك بالتحريم من دون تعرض وقوله اني لست مثلكم اني ابيت بطعمي ربي الحديث اشارة الى انه ليس المدار على خصوص النهي من حيث الدين انه خص احوال الوصال له دونهم بل المدار على اختصاص الاقتدار به حتى لو قدروا لجاز لهم ذلك وما يؤيد ذلك ما اخرج ابو داود وغيره من طريق عبد الرحمن بن ابي ليلى عن رجل من الصحابة قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحجامة والمواصلة ولم يحرمهما ابقاء على اصحابه قال الحافظ واسناده صحيح — واخرج البزار والطبراني من حديث سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن الوصال وليست بالعزيمة واسناده ضعيف كما قاله الهيثمي لكنه يصلح شاهداً للحديث السابق واما ما قدمناه من قول جبرئيل للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يحل لاحد بعدك فليس اسناده بصحيح فلا حجة فيه — وما يؤيد بالجواز ما تقدم من حديث بشير بن الخصاصية فان فيه انه صلى الله عليه وسلم سوى في علة النهي بين الوصال وبين تأخير الفطر حيث قال في كل منها انه فعل النصارى ولم يقل احد بتحريم تأخير الفطر سوى بعض من لا يعتد به من اهل الظاهر ومن حيث المعنى ما فيه من فطم النفس عن شهواتها — وقمعها من ملذذاتها فلماذا استمر على القول بجوازه مطلقاً او مقيداً بمن لم يشق عليه جماعة وذهب الاكثر الى تحريم الوصال وعن الشافعية في ذلك وجهان التحريم والكراهة هكذا اقتصر عليه النووي

فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِنَّكَ تَوَاصِلُ بِرَسُولِ اللَّهِ قَالَ وَأَيُّكُمْ مِثْلِي إِنْ أَيْدِي طَعَمَنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * حفصة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم

يُجْمِعَ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

وقد نص الشافعي رحمه الله تعالى في الام على انه محذور - والله اعلم كذا في المواهب اللطيفة وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى - والقضية الاخرى قوله اني ايت يطعمني ربي ويسقيني يحتمل ان يكون يؤتي على الحقيقة بطعام وشراب يطعمهما فيكون ذلك خصيصي كرامة لا يشركه بها احد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم قلت ونحن لانستبعد من فضل الله وقدرته ان يؤتي هذه الكرامة من آثر هديه واقتفى اثره فكيف ابتاه اياه وهو المخصوص بالآيات التي يتحير الالباب دون سطوعها ولكنا نقول ان هذا احتمال تأباه قضية الحال وذلك انه ثبت بالاحاديث الصحاح انه كان يواصل فكيف يصح القول بالواصل مع تناول الطعام والشراب وسيان الحالان في تناولهما ان يؤتي بهما من طريق القدرة - او من طريق الحكمة والله اعلم آه كلامه رحمه الله تعالى وقال الحافظ المستقلاني رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه آمين اختلف العلماء في معنى قوله يطعمني ويسقيني فقيل هو على حقيقته وانه صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بطعام وشراب من عند الله كرامة له في ليالي صيامه وتعبه ابن بطال ومن تبعه بانه لو كان كذلك لم يكن مواصلا وبان قوله يظل يدل على وقوع ذلك النهار فلو كان الاكل والشرب حقيقة لم يكن صائما واجيب بان الراجح من الروايات لفظ ايت دون اظل وعلى تقدير الثبوت فليس حمل الطعام والشراب على المجاز بأولى له من حمل لفظ اظل على المجاز وعلى الترتيل فلا يضر شيء من ذلك لان ما يؤتي به الرسول على سبيل الكرامة من طعام الجنة وشرابها لا يجري عليه احكام المكلفين فيه كما غسل صدره عليه السلام في طست الذهب مع ان استعمال اواني الذهب والديوية حرام وقال ابن المير في الحاشية الذي يفطر شرعا انما هو الطعام المعتاد وانما الخارق للعادة كالمحضر من الجنة فعلى غير هذا المعنى - وليس تعاطيه من جنس الاعمال وانما هو من جنس الثواب كاكل اهل الجنة في الجنة - والكرامة لا تبطل العبادة والله اعلم (فتح الباري) قوله من لم يجمع الصيام الليل اي لم يعزم عليه قال تعالى (وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ اجْتَمَعُوا أَمْرَهُمْ) اي احكموه بالعزيمة حتى اجتمعت آراهم عليه ومنه اجماع المسلمين على الشيء وظاهره يقتضي العموم فمن العلماء من يرى ذلك في صيام النذر والكفارة والقضاء ومنهم من يرى ذلك في كل صوم الا ما كانت تطوعا فانه استثنى التطوع لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء قلنا لا قال اني اذا لصائم وقد ذهب جابر بن زيد ابو الشعثاء الى خلاف الفتيين فرأى النية في التطوع ايضا واجبا ونقل عن ابن عمر انه كان لا يصوم تطوعا حتى يجمع من الليل ومن رأى العمل بحديث حفصة فليس له ان يفرز منه التطوع بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها كالمبهم مع احتمال تأخر حديث حفصة عنه ومن لم ير العمل به لما يوجه النظر والاستدلال في النذر والكفارة والقضاء فله ان يؤول قوله صلى الله عليه وسلم فلا صيام له على ان المراد به نفي الكمال والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) ولنا ما في الصحيحين عن سلمة بن الاكوع انه عليه الصلاة والسلام امر رجلا من اسلم ان اذن في الناس ان من اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء وكان قرش يصومه في الجاهلية وكان عليه الصلاة

وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَقَفَهُ عَلَى حَفْصَةَ مَعْمَرٍ وَالزُّيْدِيُّ رَأْبَنُ عَيْيَنَةَ وَيُونُسُ الْأَيْلِيُّ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ
 * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ أَحَدُكُمْ
 وَالْإِنَاءَ فِي يَدِهِ فَلَا يَضُمُهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعْجَلُهُمْ فِطْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ * سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ أَحَدُكُمْ
 فَلْيَفْطِرْ عَلَى تَمْرِ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى مَاءٍ فَإِنَّهُ طَهُورٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالذَّارِمِيُّ وَلَمْ يَذْكُرْ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ غَيْرُ التِّرْمِذِيِّ
 * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْطِرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رُطَبَاتٍ فَإِنْ
 لَمْ تَكُنْ رُطَبَاتٌ فَتُمِيرَاتٌ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تُمِيرَاتٌ حَسَا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو
 دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا أَوْ جَهَرَ غَازِيًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

وَالسَّلَامُ بِصَوْمِهِ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فَرَضَ رَمَضَانَ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ
 شَاءَ تَرَكَهُ قَالَ الطَّحَاوِيُّ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ كَانَ أَمْرٌ بِإِجَابِ قَبْلِ نَسْخِهِ بِرَمَضَانَ أَدَّ لَا يُؤْمَرُ بِامْسَاكٍ مِنْ أَكْلِ بَقِيَّةِ
 الْيَوْمِ إِلَّا فِي الصَّوْمِ الْمَقْرُوضِ وَاقْعُ اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ أَحَدُكُمْ الْحَدِيثَ يَعْنِي إِذَا سَمِعَ الصَّائِمُ إِذَا
 الصَّبْحُ وَإِنَاءُ الْمَاءِ فِي يَدِهِ وَإِرَادَةُ أَنْ يَشْرَبَ بِهِ فَلَا يَتَرَكَ بِسَاعِ الْإِدَانِ بَلْ لَهُ الشَّرْبُ وَهَذَا إِذَا عَلِمَ عَدَمَ طُلُوعِ
 الْفَجْرِ وَإِذَا عَلِمَ طُلُوعَ الصَّبْحِ أَوْ شَكَّ أَنَّهُ طَلَعَ أَوْ لَا لَا يَجُوزُ لَهُ الشَّرْبُ وَعَدَمُهُ (كَذَا فِي الْمِفْتَاحِ) وَقَالَ
 الْخَطَّابِيُّ هَذَا مَبْنِي عَلَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ بَلَا يُؤْذَنَ بَلِيلٍ فَكَلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤْذَنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ
 أَوْ يَكُونَ مَعْنَاهُ أَنْ يَسْمَعَ النِّدَاءَ وَهُوَ شَاكِكٌ فِي الصَّبْحِ مِثْلَ أَنْ يَكُونَ السَّاءُ مَغْنَمَةً فَلَا يَقَعُ لَهُ الْعِلْمُ بِأَذَانِهِ أَنْ الْفَجْرُ
 قَدْ طَلَعَ لَعَلَّهُ أَنْ دَلَائِلَ الْفَجْرِ مَعْدُومَةٌ وَلَوْ ظَهَرَتْ لِلْمُؤْذِنِ لَظَهَرَتْ لَهُ أَيْضًا فَمَا إِذَا عَلِمَ انْفِجَارَ الصَّبْحِ فَلَا حَاجَةَ
 لَهُ إِلَى إِذَانِ الصَّارِخِ لِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِأَنْ يَمْسَكَ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِذَا تَبَيَّنَ لَهُ الْحَيْطُ الْإِيضُ مِنَ الْحَيْطِ الْأَسْوَدِ
 مِنَ الْفَجْرِ أَوْ وَلَعَلَّ هَذَا كَانَ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ وَيُشِيرُ إِلَيْهِ مَا وَقَعَ مِنَ الْخِلَافِ فِي الصَّبْحِ الْمُرَادُ فِي الصَّوْمِ أَوَّلُ طُلُوعِ
 الصَّبْحِ كَمَا هُوَ مَسْلُوكُ الْجُمْهُورِ أَوْ اسْتِنَارَتُهُ كَمَا هُوَ مَسْلُوكُ الْبَعْضِ (ق) قَوْلُهُ أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعْجَلُهُمْ فِطْرًا
 يَعْنِي مَنْ هُوَ أَكْثَرُ تَعْجِيلًا فِي الْإِفْطَارِ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ بِسَبَبِ الْمُبَاجَعَةِ لِلْسُنَّةِ وَالْمُبَاجَعَةِ عَنِ الْبِدْعَةِ وَالْخَالِفَةِ لِأَهْلِ
 الْكِتَابِ وَلِأَنَّهُ إِذَا أَفْطَرَ قَبْلَ الصَّلَاةِ يُؤَدِّي الصَّلَاةَ مِنْ حُضُورِ الْقَلْبِ وَطَهَانِ بَيْتِ النَّفْسِ وَاقْعُ اعْلَمْ (ط) قَوْلُهُ
 فَلْيَفْطِرْ عَلَى تَمْرِ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ هَذَا الْحَدِيثُ وَامْتَالِهِ الْأَوَّلَى أَنْ تَحَالَ عِلَّتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا
 يَجْرِي فِي الْخَاطَرِ هُوَ أَنَّ التَّمْرَ حُلُوٌّ وَقُوَّةٌ وَالنَّفْسُ قَدْ تَعَبَتْ بِمَرَارَةِ الْجُوعِ فَامْرُ الشَّارِعِ بِإِزَالَةِ هَذَا التَّعَبِ بِشَيْءٍ
 هُوَ قُوَّةٌ وَحُلُوٌّ وَلَا شَيْءٌ بِهَذِهِ الصِّفَةِ إِلَّا التَّمْرُ وَالزَّيْبُ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى مَاءٍ فَإِنَّهُ طَهُورٌ فَيَبْتَدَأُ بِهِ تَفَاوُلًا
 بِطَهَارَةِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ قَوْلُهُ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ أَيُّ الصَّائِمِ أَوْ الْغَازِيِ وَأَوَّلُ التَّنْوِيعِ وَهَذَا الثَّوَابُ لِأَنَّهُ

وَمَحْيِ السَّنَةِ فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَقَالَ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ ذَهَبَ الظَّمَا وَأَبْطَلَتِ الْعُرُوقُ وَثَبَّتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ قَالَ إِنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مُرْسَلًا

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مَا عَجَّلَ النَّاسُ الْفِطْرَ لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُؤَخِّرُونَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْنَا يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ قَالَتْ أَيُّهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ قُلْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَتْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ أَبُو مُوسَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّحُورِ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ هَلُمَّ إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِعَمَ سَحُورُ الْمُؤْمِنِ التَّمَرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

من باب التعاون على التقوى والدلالة على الخير قال الطيبي نظم الصائم في سلك الغزى لا يحراطها في معنى المجاهدة مع اعداء الله وقدم الجهاد الاكبر (ق) قوله ذهب الظما اي زال العطش الذي كان لي وابتل العروق اي زالت يوسعة عروقي التي حصلت من عاية العطش والله اعلم (كذا في المفاتيح) قوله وثبت الاجر قال الطيبي ذكر ثبوت الاجر بعد زوال التعب استلداد اي استلداد ونظيره قوله تعالى حكاية عن اهل الجنة الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور (ط) قوله اللهم لك صمت الخ - قال المظهر رحمه الله تعالى يعني لم يكن صومي رياء بل كان خالصا لك لانك الرزاق فاذا اكلت رزقك ولا رزاق غيرك فلا ينبغي العبادة لغيرك وهذا الدعاء يقرأ بعد الافطار (معانيح) قوله لان اليهود والنصارى يؤخرون قال الطيبي في هذا التعليل دليل على ان قوام الدين الخفيف على مخالفة الاعداء من اهل الكتاب وان في موافقتهم تلقا للدين قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم) (ط) قوله والاخر ابو موسى قال الطيبي الاول عمل بالعزيمة والثاني بالرخصة اه والاحسن ان يحمل عمل ابن مسعود على السنة وعمل ابي موسى على بيان الجواز كما سبق من عمل عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم اجمعين (ق) قوله هلم اي تعال في النهاية فيه اثنان فاهل الحجاز يطلقونه على الواحد والجمع والاثنين بلفظ واحد مبني على الفتح وعند بني تميم يثنى ويجمع ويؤنث اه وجاء التنزيل بلفظة اهل الحجاز قل هلم شهداءكم (ق) قوله نعم سحور المؤمن التمر قال الطيبي انما مدح التمر في هذا الوقت لان في نفس السحور بركة وتخصيصه بالتمر

﴿ باب تنزيه الصوم ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه رواه البخاري * وعن * عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم وكان أملككم لأربه متفق عليه * وعن * عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر في رمضان وهو جنب من غير حلم فيغتسل ويصوم متفق عليه * وعن * ابن عباس قال إن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرّم واحتجم وهو صائم بركة على بركة كما سبق إذا افطر أحدكم فليفطر على تمر فانه بركة ليكون المبدوء به والمنتهى إليه البركة والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه)

﴿ باب تنزيه الصوم ﴾

قوله فليس لله حاجة قال التوربشتي رحمه الله تعالى لفظ الحاجة فيه من مجاز القول والمعنى ان الله لا يبالي بعمله ذلك ولا ينظر اليه لانه امسك عما ايسح له في غير حين الصوم ولم يمكك عما حرم عليه في سائر الاحايين والله اعلم قوله كان املككم لاربه قال التوربشتي رحمه الله تعالى ارادت بالارب حاجة النفس اي لا يطلبه ارب النفس ولا يستولي عليه سلطان الشهوة — كان حاله صلى الله عليه وسلم في ذلك خلاف حال غيره لما آتاه الله من العصمة والتأييد وروى اربه بفتح الهزة والراء وروى مكسورة الالف ساكنة الراء ومعناها واحد والارب ساكنة الراء العضو ايضا وحمله على العضو في هذا الحديث غير سديد لا يقتربه الا جاهل بوجوه حسن الخطاب مائل عن سنن الادب ونهج الصواب والله اعلم قوله يدركه الفجر في رمضان وهو جنب قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى كان ابو هريرة رضي الله تعالى عنه يفتي بخلاف ذلك ثم انه رجع عن فتياه وقد نقل عن ابن المنذر انه قال احسن ما سمعت في هذا ان يكون محمولا على النسخ وذلك ان الجماع كان في اول الاسلام محرما على الصائم في الليل بعد النوم كالطعام والشراب فلما اباح الله تعالى ذلك الى طلوع الفجر جاز للجنب اذا اصبح قبل ان يغتسل ان يصوم لارتفاع الحظر المتقدم وكان ابو هريرة رضي الله تعالى عنه يفتي بما سمعه من فضل بن عباس على الامر الاول ولم يعلم بالنسخ فلما سمع حديث عائشة رضي الله تعالى عنها هذا صار اليه والله اعلم وقال امامنا محمد بن الحسن رضي الله تعالى عنه وكتاب الله تعالى يدل على ذلك قال الله عز وجل (احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نساءكم هن لباس لكم وانتم لباس لمن علم الله انكم كنتم تخفون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن) يعني الجماع (وابتغوا ما كتب الله لكم) يعني الولد (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) يعني حتى يطلع الفجر فاذا كان الرجل قد رخص له ان يجمع ويتنفي الولد ويأكل ويشرب حتى يطلع الفجر فتى يكون الفصل الا بعد طلوع الفجر فهذا لا بأس به وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى والعامه والله اعلم (كذا في المؤطا) قوله احتجم وهو محرّم واحتجم وهو صائم قال الشيخ

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطَعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ يَتَنَمَّا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ قَالَ مَا لَكَ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ هَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ أَجْلِسْ وَمَكَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ وَالْعَرَقُ الْيَكْتَلُ الضَّخْمُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ قَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَعَلَى أَفْقَرٍ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ

الجزري مراد ابن عباس انه احتجم في حال اجتماع الصوم مع الاحرام لما روي ابو داود وانه عليه الصلاة والسلام احتجم صائما - قال المظهر يجوز للمحرم الحجامة بشرط ان لا ينتفش شعرا وكذا للصائم من غير كراهة عند ابي حنيفة ومالك والشافعي وقال احمد يطل صوم الحاجم والمجوم ولا كفارة عليها والله اعلم (ق) قوله فانما اطعمه الله وسقاه انما عذر بالنسيان في الصوم دون غيره لان الصوم ليس له هيئة مذكرة بخلاف الصلاة والاحرام فان لها هيئات من استقبال القبلة والتجرد عن الخيط فكان احق ان يعذرفيه والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله وقعت على امرأتي اي جامعها - وانا صائم - تمسك به احمد والشافعي رحمهما الله تعالى في ان الكفارة خاصة بالجماع - وقال مالك وابو حنيفة والثوري رحمهم الله تعالى عليه الكفارة بتعمد اكل وشرب ونحوهما ايضا - كذا في شرح الزرقاني على الموطأ وبداية المجتهد - وفي نوادر الفقهاء لابن بنت نعم اجمعوا على ان من اكل او شرب في نهار رمضان متعمدا بلا عذر فعليه القضاء والكفارة الا الشافعي قال لا كفارة عليه - اتى كلامه - والاكل والشرب عمدا في انتهاك حرمة رمضان مثل الوطي على ان الشافعي لم يقتصر بالكفارة على الجماع في الفرج بل اوجبها في وطئ البهيمة والوطئ الذي في الدبر وقد روى النسائي في سننه الكبرى بسند صحيح عن عائشة رضي الله تعالى عنها انه عليه السلام سأل الرجل فقال افطرت في رمضان فأمره بالتصدق بالعرق ولم يسأله بماذا افطروا وقد قال الشافعي رحمه الله تعالى ترك الاستفصال في قضايا الاحوال ينزل منزلة عموم المقال والله اعلم كذا في الجوهر والنقي - وقال العلامة ابن المهام رحمه الله تعالى - روى الدارقطني عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رجلا اكل في رمضان فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعتق الحديث واعله بأبي معشر واخرج الدارقطني ايضا في كتاب العلل في حديث الذي وقع على امرأته عن سعيد بن المسيب ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله افطرت في رمضان متعمدا الحديث وهذا مرسل سعيد وهو مقبول عند كثير ممن لا يقبل المرسل وهو حجة عندنا مطلقا - وايضا دلالة نص الكفارة بالجماع تفيد العلم بان من علم استواء الجماع والاكل والشرب في ان ركن الصوم الكف عن كلها ثم علم لزوم عقوبة على من فوت الكف عن بعضها جزم بلزومها على من فوت الكف عن البعض الآخر حكما للعلم بذلك الاستواء غير متوقف فيه على اهلية

فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَا بَقِيَّهَا يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ أَهْلُ بَيْتِ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعِمَهُ أَهْلَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم ويمص لسانها رواه أبو داود * وعن أبي هريرة أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المباشرة للصائم فرخص له وأتاه آخر فسأله فنهاه فإذا الذي رخص له شيخ وإذا الذي نهاه شاب رواه أبو داود * وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذرعه القيء وهو صائم فليس عليه قضاء ومن استقاء عمداً فليقض رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي وقال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عيسى بن يونس وقال محمد يعني البخاري لا أراه محفوظاً * وعن * معاذ بن طلحة أن أبا الدرداء حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء فأفطر قال فليقت توبان في مسجد دمشق فقلت إن أبا الدرداء حدثني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء فأفطر قال صدق وأنا صبت له وضوءه رواه أبو داود والترمذي والدارمي * وعن * عامر بن ربيعة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ما لا أحصي يتسوك وهو صائم رواه الترمذي

الاجتهاد اعني بعد حصول العلم الثالث وبفهم كل عالم بها ان المؤثر في لرومها تفويت الركن لا خصوص ركن والله اعلم (فتح القدير) قوله اطعمه اهلك قال التوربشتي رحمه الله تعالى - ذهب بعض اهل العلم الى ان ذلك امر خص بهذا الرجل وقال بعضهم هذا مسوخ وكلا القولين قول لا اسناد له والقول القويم فيه قول من قال ان الرجل لما اخبر ان ليس بالمدينة احوج منه لم ير له ان يتصدق على غيره ويتلوى هو وعياله من الجوع فجعله في فسحة من الامر حتى يجد ما يؤديه في الكفارة آه كلامه في شرح المصايح وفي المبسوط وما امر به صلى الله عليه وسلم كان تطوعاً - لانها لم تكن واجبة عليه في الحال لعجزه ولهذا جاز صرفها الى نفسه وعياله وعن ابي جعفر الطبري ان قياس قول ابي حنيفة والثوري وابي ثور - ان الكفارة دين عليه لا تسقط عنه عسرته وعليه ان يأتي بها اذا اسر كسائر الكفارات وعند الشافعية فيها وجهان - والله اعلم كذا في عمدة القاري قوله يمس لسانها قيل ان ابتلاع ريق الغير يفطر اجماعاً - اجيب بان الحديث ضعيف غير ثابت وعلى تقدير صحته واقعة حال يحتمل انه عليه الصلاة والسلام يصقه ولا يتلمه والله اعلم (ق) قوله عن المباشرة اي القبلة واللمس باليد وانما رخص للشيخ لانه لا يكون له شهوة غالبية فيخاف عليه انزال المتى بخلاف الشاب والله اعلم (مفاتيح) قوله من ذرعه اي علب عليه القيء فخرج بغير اختياره لا قضاء عليه لانه لا تقصير منه ومن استقاء

وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشْتَكَيْتُ عَيْنِي أَفَأَكْتَعِلُ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَأَبُو عَائِشَةَ الرَّائِي يُضَعِّفُ * وَعَنْ * بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ مِنَ الْعَطَشِ أَوْ مِنَ الْحَرِّ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى رَجُلًا بِالْبَقِيعِ وَهُوَ يَحْتَجِمُ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدَيْ لَثْمَانِي عَشْرَةَ خَلَّتْ مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَتَأَوَّلَهُ بَعْضُ مَنْ رَخَّصَ فِي الْحِجَامَةِ أَيَّ تَعَرُّضًا لِلْإِفْطَارِ الْمَحْجُومِ لِلضَّعْفِ وَالْحَاجِمِ لِأَنَّهُ لَا يَأْمَنُ مِنْ أَنْ يَصِلَ شَيْءٌ إِلَى جَوْفِهِ بِمَصِّ الْمَلَاظِمِ

أي من طلب التيمم واخرجه باختياره فعليه القضاء (معاتب) قوله رأيت النبي صلى الله عليه وسلم بالعرج بفتح العين وسكون الراء موضع بين مكة والمدينة وقيل على قريب من المدينة — يصب على رأسه الماء وهو صائم قال ابن الملك وهذا يدل على انه لا يكره للصائم ان يصب على رأسه الماء وان ينغمس فيه وان ظهرت برودته في بطنه والله اعلم كذا في المرقاة قوله افطر الحاحم والمحجوم قال التوربشتي رحمه الله تعالى — ذهب جمع من اهل العلم الى القول بظاهر الحديث وذهب طائفة الى القول بالكراهة وقد كان من الصحابة من ينزله عنها في حال الصوم فيحتجم ليلا منهم ابن عمر واس و ابو موسى الاشعري رضي الله تعالى عنهم واكثر العلماء لا يرون بها بأسا وهذا هو الاوثق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم رواه ابن عباس وقال بعضهم انه مر بهما مساء فقال افطر الحاحم والمحجوم اي دخلا في وقت الافطار كقولك امسى واصبح وقد نقل عن بعض العلماء انه قال ذلك لانه وجدها يتنابان قلت ولا اراه ذهب الى هذا الامن طريق الاحتمال اذ لم يرو في شيء من الروايات ولو وجد ذلك مرويا لسكان حقيقا بان يؤول اليه ويحمل معنى الافطار على بطلان اجزئهما كأنهما لم يصوما — والله اعلم كذا في شرح المصابيح وقال العلامة الزرقاني رحمه الله تعالى ان حديث افطر الحاحم والمحجوم منسوخ بحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه عند البخاري وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم لان في حديث شداد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم مر عام الفتح على من يحتجم لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان فقال افطر الحاحم والمحجوم — وابن عباس شهد معه حجة الوداع وشهد حجامة وهو صائم محرم فهو ناسخ لاحالة لانه لم يدرك بعد ذلك رمضان مع النبي صلى الله عليه وسلم لوفاته في ربيع الاول كذا في شرح المؤطا وروى النسائي عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في القبلة للصائم ورخص في الحجامة للصائم — وروى الطبراني عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم بعد ما قال افطر الحاحم والمحجوم وكذا في مسند ابي حنيفة عن ابي سفيان طلحة بن نافع عن انس بن مالك قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما قال الحديث — وهو صحيح وطلحة هذا احتج به مسلم وغيره كذا في المرقاة قوله بمص الملازم بفتح الميم قارورة الحجامة التي يجتمع فيها الدم وصيبت

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفطر يوماً من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقض عنه صوم الدهر كله وإن صامه رواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي والبخاري في ترجمة باب وقال الترمذي سمعتُ محمدًا يعني البخاري يقول أبوالمطوري الراوي لا أعرف له غير هذا الحديث

﴿ وعن ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم من صائم ليس له من صيامه إلا الظم أو كم من قائم ليس له من قيامه إلا السهر رواه الدارمي وذكر حديث لقيط ابن صبرة في باب سنن الوضوء

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يفترن الصائم الحجامة والقيء والإحتلام رواه الترمذي وقال هذا حديث غير محفوظ وعبد الرحمن بن زيد الراوي يضعف في الحديث ﴿ وعن ﴾ ثابت البناني قال سئل أنس بن مالك كنتم تكثرهون الحجامة للصائم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا إلا من أجل الضعف رواه البخاري ﴿ وعن ﴾ البخاري تعليقاً قال كان ابن عمر يحتجم وهو صائم ثم تركه فكان يحتجم بالليل

﴿ وعن ﴾ عطاء قال إن مضمض ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره أن

بذلك لأنها تلزم على الحل وتقبضه (ق) قوله لم يقض عنه أي لم يجد فضيلة الصوم المفروض بصوم النافلة وليس معناه لو صام الدهر بنية قضاء يوم من رمضان لا يسقط عنه قضاء ذلك اليوم بل يحزبه قضاء يوم بدلاً من يوم أقول هو من باب التشديد والتخليط ولذا أكد بقوله وإن صامه أي وإن صامه حق الصيام ولم يقصر فيه وبذل جهده وطاقته كما في قوله تعالى واتقوا الله حق تقاته (ط) قوله كم من صائم يعني كل صوم لا يكون خالصاً لله تعالى بل رياء ولا يكون مجنباً عن قول الزور والكذب والبهتان والغيبة ونحوهما من المعاصي يحصل له الجوع والعطش ولا يحصل له الثواب وكذا الحكم للقائم بالليل والله أعلم (ط) قوله إلا من أجل الضعف أي للمحجوم وروى عبد الرزاق وأبو داود من طريق عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحجامة للصائم وعن المواصلة ولم يحرمها إبقاء على أصحابه — أسنده صحيح والجهالة بالصحابي لا تضر (فتح الباري) قوله أن مضمض أي الصائم ثم أفرغ أي صب ما في فيه أي جميع ما في فيه من الماء بيان لما الموصولة لا يضر أي لا يضر صومه أن

يَزْدَرِدَ رَيْقَهُ وَمَا بَقِيَ فِيهِ وَلَا يَمْضَغُ الْعَلِكَ فَإِنْ أَزْدَرِدَ رَيْقَ الْعَلِكِ لَا أَقُولُ إِنَّهُ يَفْطَرُ
وَلَكِنْ يَنْهَى عَنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَرْجَمَةِ بَابِ

﴿ بَابُ صَوْمِ الْمَسَافِرِ ﴾

الفصل الأول * عن عائشة قالت إن حمزة بن عمرو الأسلمي قال للنبي صلى الله عليه وسلم أصوم في السفر وكان كثير الصيام فقال إن شئت فصم وإن شئت فافطر متفق عليه * وعن أبي سعيد الخدري قال غزو نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم لست عشرة مضت من شهر رمضان فبنا من صام ومنا من أفطر فلم يعيب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم رواه مسلم * وعن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه فقال ما هذا قالوا صائم فقال ليس

يَزْدَرِدَ رَيْقَهُ أَيِ يَتَلَمَعُهُ وَمَا بَقِيَ فِيهِ أَيِ فَمَ عَطَفَ عَلَى رَيْقِهِ وَلَا يَمْضَغُ الْعَلِكَ بِكسر العين الذي يَمْضَغُ وَلَا نَافِيَةً أَوْ نَاهِيَةً وَإِنْ أَزْدَرِدَ رَيْقَ الْعَلِكِ أَيِ الرَيْقِ الْمَتَوَلَّدُ مِنَ الْعَلُوكِ أَوْ مَضْغُهُ لَا أَقُولُ أَنَّهُ يَفْطَرُ بِالتَّشْدِيدِ أَيِ يَفْطَرُ الصَّوْمَ وَلَكِنْ يَنْهَى عَنْهُ أَيِ تَنْزِيهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ

﴿ بَابُ صَوْمِ الْمَسَافِرِ ﴾

قال تعالى (فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) الآية قوله أن شئت فصم في شرح السنة هذا التخيير قول عامة أهل العلم واختلافوا في الأفضل منها فقال بعضهم الصوم أفضل وهو قول مالك والثوري والشافعي وأصحاب أبي حنيفة رحمهم الله تعالى وقال بعضهم الفطر أفضل ويروى ذلك عن ابن عمر وقال بعضهم أفضل الأمرين إيسرهما لقوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وأما الذي يجهد الصوم في السفر ولا يطيقه فافطاره أفضل لقوله عليه الصلاة والسلام حين رأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه ليس البر من الصيام في السفر (ط) وقال الإمام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الأحكام قال أصحابنا الصوم في السفر أفضل من الإفطار وما يدل على ذلك قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) أياما ممدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) إلى قوله (وإن تصوموا خير لكم) وذلك عائد إلى جميع المذكور في الآية إذا كان الكلام معطوفاً بضمه على بعض فلا يخص منه شيء إلا بدلالة فاقضى ذلك أن يكون صوم المسافر خيرا له من الإفطار والله أعلم وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قال الخطابي قوله صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام في السفر كلام خرج على سبب فهو مقصور على من كان في مثل حاله كأنه قال ليس من البر أن يصوم المسافر إذا كان الصوم يؤديه إلى مثل هذه الحال بدليل صيام النبي صلى الله عليه وسلم في سفره عام الفتح وبدليل خبر حمزة الأسلمي وتخيره إياه بين الصوم والإفطار ولو لم يكن الصوم برأ لم يخيره فيه وقد عرفنا من أحاديث صوم الصحابة في السفر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنها حديث أنس

مِنَ الْبَرِّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ فَتَزَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ فَسَقَطَ الصَّوْأَمُونَ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ فَضَرَبُوا الْأَبْنِيَّةَ وَسَقَوْا الرِّكَابَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَرَفَعَهُ إِلَى يَدِهِ لِيَرَاهُ النَّاسُ فَأَفْطَرَ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ فَكَانَ أَبُو عُبَّاسٍ يَقُولُ قَدْ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ فَمَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ شَرِبَ بَعْدَ الْعَصْرِ

الفصل الثاني * عن * أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ الْكَعْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ الْمُسَافِرِ شَطْرَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ عَنِ الْمُسَافِرِ وَعَنِ الرُّضْعِ وَالْعُجْلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * سَلَمَةَ بْنِ الْمُحَبِّقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ حِمْلَةٌ تَأْوِي إِلَى شَيْعٍ فَلْيَصُمْ رَمَضَانَ حَيْثُ أَدْرَكَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

ان ابا طلحة سرد الصوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده اربعين سنة وقد صام حمزة الاسلمي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده ومن المستبعد ان يسرد الصحابي الصوم في السفر وهو يعلم ان نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يره برا ثم لا ينهاء من يحضره من الصحابة ولا يظهر له الكبر ومن روي من الصحابة الصوم في السفر ابو سعيد الخدري في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انكم مصيون عدوكم والعطر اقوى لكم فافطروا (كذا في شرح المصاييح) قوله ذهب المفطرون اليوم بالاجر قال الطيبي اي انهم مضوا واستصحبوا الاجر ولم يتركوا لغيرهم شيئا منه على طريقة المبالغة يقال ذهب به اذا استصحبه ومضى به معه كقوله تعالى (ذهب الله بنورهم) (ط) قوله حتى بلغ عسفان اسم موضع قريب من المدينة (مفاتيح) قوله شرب بعد العصر يعني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما الى وقت العصر ثم افطر ليعلم الناس ان الافطار في السفر حائز والله اعلم (كذا في المفاتيح) قوله ان الله وضع شطر الصلاة والصوم عن المسافر قال التوربشتي رحمه الله تعالى الصوم منصوب والعامل فيه وضع وشتان بين الوضعين فان الموضوع عن الصلاة ساقط لا الى قضاء ولا كذلك الصوم وانما ورد البيان على تقرير الرخصة فاتي بقضايا منسوقة في الذكر مختلفة في الحكم وذلك لاتكاله على بيان النزول من قوله (فعدة ايام اخر) ثم على علم المخاطبين بذلك (شرح المصاييح) قوله من كانت له حمولة بفتح الحاء الابل التي يحمل عليها

الفصل الثالث * عن * جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم فصام الناس ثم دعا يقدح من ماء فرفعه حتى نظر الناس إليه ثم شرب فقل له بعد ذلك إن بعض الناس قد صام فقال أولئك العصاة أولئك العصاة رواه مسلم * وعن * عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صائم رمضان في السفر كأنه فطر في الحضر رواه ابن ماجه * وعن * حمزة بن عمرو الأسلمي أنه قال يا رسول الله إني أجد في قوة على الصيام في السفر فهل علي جناح قال هي رخصة من الله عز وجل فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه رواه مسلم

﴿ باب القضاء ﴾

الفصل الاول * عن * عائشة قالت كان يكون علي الصوم من رمضان فما أستطيع أن أقضي إلا في شعبان قال يحيى بن سعيد يعني الشغل من النبي أو بالنبي ﷺ

والمعنى ان من كانت له حولة ولم يكن مشقوقا عليه في الزاد بل ترده الحولة الى حال شبع ورفاهية وخفة من وعاء السفر فليصم رمضان حيث ادركه ولبس ذلك على معنى الوجوب بل على وجه الاستحباب والظن له حمل الصوم اولى به وافضل لما يسر الله عليه من اسباب السفر حتى صار من الرفق الذي آتاه الله كالقيم الذي يصبح في اهله وذويه والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله كراع الغميم اسم موضع بين مكة والمدينة وقوله اولئك العصاة قال النووي رحمه الله تعالى هذا محمول على من تضرر بالصوم وانهم امروا بالفطر امرا جازما لمصلحة بيان جوازه فخالفوا واقول التعريف للجنس اي اولئك الكاملون في العصيان لانه صلى الله عليه وسلم بالغ في الافطار حتى رفع قدح الماء بحيث يراه كل الناس ثم يشرب لكي يتبعوه ويقبلوا رخصة الله فمن ابى فقد بالغ في العصيان والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله كالفطر في الحضر فيه مبالغة في المنع عن الصوم في السفر وهو محمول على حال عدم القدرة ولحوق الضرر والاستكفاف عن العمل برخصة الله تعالى وقيل التشبيه في ان احدهما تارك الرخصة والاخر تارك العزيمة وفيه انها لا يستويان اذ ترك الرخصة مباح وترك العزيمة حرام والله اعلم (كذا في المرقاة والامعات) قوله هي اي الافطار رخصة وتأنث الضمير لتأنث الخبر .

﴿ باب القضاء ﴾

قال تعالى (فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر) قوله تعني الشغل بالنبي صلى الله عليه وسلم قال الامام النووي رحمه الله تعالى الشغل بالالف واللام مرفوع اي يعنى الشغل بالنبي صلى الله عليه وسلم

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ
لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَصُومَ وَزَوْجُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَا تَأْذَنَ فِي بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَنَّهَا قَالَتْ لِعَائِشَةَ مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ
قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ
صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ شَهْرٍ رَمَضَانَ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ

الفصل الثالث * عن * مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُسْأَلُ هَلْ يَصُومُ أَحَدٌ
عَنْ أَحَدٍ أَوْ يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ فَيَقُولُ لَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ
أَحَدٍ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ

وتعني بالشغل أنها كانت مهية نفسها لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مترصدة لاستمتاعه في جميع أوقاتها ان
اراد ذلك وقال الاشرف معناه ان النبي ﷺ يصوم اكثر شعبان على ما روي انه كان يصوم شعبان الا قليلا
فلا يشغل النبي ﷺ بها فتفرغ عائشة رضي الله تعالى عنها في شعبان لقضاء ما عليها من رمضان وقال الخطابي
اذا جاء شعبان قضت ما عليها من الصيام وان فات عنها خدمة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لا يجوز تأخير القضاء
عن شعبان فان تأخر وقضى بعد رمضان فعليه مع القضاء عن كل يوم مد من الطعام عند الشافعي ومالك واحمد
وقال ابو حنيفة لا فدية عليه والله اعلم (طبي اطاب ثراه) قوله لا يحل للمرأة ان تصوم قبل المظهر المراد بهذا
الصوم النافلة لئلا يفوت عن الزوج استمتاعها ولا تأذن اجنبيا في دخول بيتها الا باذن الزوج (ط) قوله
يصيبنا ذلك بكسر الكاف ويفتح اى الحيض وفي شرح الطيبي الجواب من الاسلوب الحكيم اى دعي السؤال
عن العلة الى ما هو اهم من متابعة النص والالتقياد للشارع واما العلة فهي ان الحيض اذا امتد الى خمسة عشر
مثلا في كل شهر تضرر بقضاؤها بخلاف الصوم (ق ط) قوله لا يصلي احد عن احد في شرح السنة به قال
الشافعي واصحاب ابي حنيفة وذهب قوم الى انه يصوم عنه وليه وبه قال احمد وقال الحسن ان صام عنه ثلاثون
رجلا كل واحد يوما جاز لما ورد في الصحيحين عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان امي ماتت وعليها صوم شهر افاقضه عنها فقال لو كان على امك دين اكنت قاضيه عنها قال نعم قال فدين الله

﴿ باب صيام التطوع ﴾

الفصل الاول * عن * عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى تقول لا يفطر ويفطر حتى تقول لا يصوم وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان وما رأيته في شهر أكثر منه صياماً في شعبان ، وفي رواية قالت كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان إلا قليلاً متفق عليه

* وعن * عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً كله قالت ما عاينته صام شهراً كله إلا رمضان ولا أفطره كله حتى يصوم منه حتى مضى لسيّاه رواه مسلم * وعن * عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأله

أحق قلنا الاتفاق على صومه عن طهره فانه لا يصح في الصلاة الدين وقد أخرج النسائي عن ابن عباس وهو راوي الحديث في سنة الكبرى انه قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد وقوى الراوي على خلاف مرويه بمنزلة روايته للناسخ وقد روي عن ابن عمر نحوه ذكره مالك بلاعاً في الموطأ وقال مالك ولم اسمع عن احد من الصحابة والتابعين بالمدينة ان احداً منهم امر احداً ان يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد آه وهذا مما يؤيد السح واه الامر الذي استقر عليه الشرع آخره قاله ابن المهام (ق)

﴿ باب صيام التطوع ﴾

قال الله تعالى (فمن تطوع خيراً فهو خير له وان تصوموا خير لكم) وقال تعالى (والصائمون والصائمات) وقال تعالى (الحمدون السائحون) اي الصائمون قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اي احياناً يصوم اي العمل متاباً حتى تقول لا يفطر اي ابدأ قال التوربشتي رحمه الله تعالى الرواية في قول بالنون وقد وجدت في بعض النسخ بالناء على الخطاب كأنها تقول انت ايها السامع لو ابصرته والرواية ايضاً بنصب اللام وهو الاكثر في كلامهم ومنهم من رفع المستقبل في مثل هذا الموضع (ق) قوله ما رأيته في شهر اكثر المعنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم في شعبان وفي غيره من الشهور سوى رمضان وكان صيامه في شعبان اكثر من صيامه فيما سواه كذا ذكره الطبري والله اعلم (ق) قوله كان يصوم شعبان كله كان يصومه الا قليلاً قال النووي الثاني تفسير للاول وبيان ان قولها كله اي عاله وقيل كان يصوم كله في وقت ويصوم بعضه في سنة اخرى وقيل في تخصيص شعبان بكثرة الصوم لكونه ترفع به اعمال العباد وقيل غير ذلك فان قيل سيأتي في الحديث الآخر ان افضل الصوم بعد رمضان صوم الحرم فكيف اكثر منه في شعبان دون الحرم فالجواب لعله لم يعلم فضل الحرم الا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه اوله كان يعرض فيه اعذار تمنع من اكثار الصوم فيه كسفر ومرض وغيرهما قال العلماء وانما لم يستكمل غير رمضان لثلا يظن وجوبه والله اعلم قوله ولا افطره كله حتى يصوم منه فيه انه يستحب ان لا يخلي شهراً من صيام والله اعلم

أَوْسَالَ رَجُلًا وَعِمْرَانُ يَسْمَعُ فَقَالَ يَا أَبَا فَلَانٍ أَمَا صُمْتَ مِنْ سِرِّ شَعْبَانَ قَالَ لَا قَالَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي شَهْرَ

قوله اما صمت من سرر شعبان سرار الشهر بالكسر والفتح وكذا سرره وهو آخر ليلة يسر الهلال بنور الشمس قالوا كان هذا الرجل قد اوجب نفسه صوم يومين من آخر الشهر بنذر وقيل لعل ذلك كان عادة له فين له بهذا القول ان صومه غير داخل في جملة القسم المنهى عنه بقوله لا يتقدم احدكم رمضان بصوم يوم او يومين والله اعلم (ط) وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وقال النووي الحديث حجة ابي اسحق المروزي من اصحابنا ومن وافقه على ان صلاة الليل افضل من السنن الرواتب لانها تشبه المرائض وقال اكثر العلماء الرواتب افضل — والاول اقوى ووافق له هذا الحديث والله اعلم كذا في شرح الطبري رحمه الله تعالى وقيل المراد من صلاة الليل الوتر فلا اشكال والله اعلم كذا في المرقاة قوله يتحرى صيام يوم فضله قال الطبري قوله فضله في بعض نسخ المصاييح فضله بسكون الضاد ويؤيده رواية شرح السنة ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى صوم يوم يتغى فضله الايام رمضان وهذا اليوم يوم عاشوراء فقيل فضله بدل من صيام اي يتحرى فضل صيام — وفي اكثر النسخ فضله بتشديد الضاد فقيل بدل من يتحرى والحمل على الصفة اولى لان هذا اليوم مستثنى ولا بد من مستثنى منه وليس ههنا الا قوله يوم وهو نكرة في سياق النفي يفيد العموم والمعنى ما رأيت عليه الصلاة والسلام يتحرى في صيام يوم من الايام صفته انه مفضل على غيره الايام هذا اليوم فانه كان يتحرى في تفضيل صيامه ما لم يتحر في تفضيل غيره وهذا الشهر عطف على هذا اليوم والله اعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى بحذف يسير وقال الحافظ المسقلاني رحمه الله تعالى هذا يقتضي ان يوم عاشوراء افضل الايام للصائم بعد رمضان لكن ابن عباس اسند ذلك الى علمه فليس فيه ما يرد علم غيره وقد روى مسلم من حديث ابي قتادة رضى الله تعالى عنه مرفوعا ان صوم عاشوراء يكفر سنة وان صيام يوم عرفة يكفر سنتين وظاهره ان صيام يوم عرفة افضل من صيام يوم عاشوراء وقد قيل في الحكمة في ذلك ان يوم عاشوراء منسوب الى موسى عليه الصلاة والسلام ويوم عرفة منسوب الى النبي صلى الله عليه وسلم ولذا لك كان افضل آه (كذا في فتح الباري) اعلم ان السر في صوم عرفة انه تشبه بالحاج وتشوق اليهم وتعرض للرحمة التي تنزل اليهم وسر فضله على صوم يوم عاشوراء انه خوض في لجة الرحمة النازلة ذلك اليوم والثاني تعرض للرحمة التي مضت وانقضت فعند النبي صلى الله عليه وسلم الى ثمرة الخوض في لجة الرحمة وهي كفارة الذنوب السابقة والنبوة عن الذنوب اللاحقة بان لا يقبلها صميم قلبه فجعلها لصوم عرفة ولم يصمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة لما ذكرنا في التضحية وصلاة العيد من ان مبنائها كلها على التشبه بالحاج وانما المتشبهون غيرم والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله يوم عاشوراء قال النووي روى عن ابن عباس ان يوم عاشوراء هو

رَمَضَانَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعَظَّمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَبْقِيَ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومَنَّ التَّاسِعَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ بِصَائِمٍ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ لَبَنٍ وَهُوَ وَقِفْتُ عَلَى بَعِيرِهِ بِعَرَفَةَ فَشَرِبَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطُّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ تَصُومُ فَقَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا رَأَى

هو تاسع المحرم وذهب جماهير العلماء من السلف والخلف الى ان عاشوراء هو اليوم العاشر من المحرم ومن قال ذلك سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك واحمد واسحاق وخلائق وهذا ظاهر الاحاديث ومقتضى اللفظ قوله لن يبق الى قابل لا صوم من التاسع قال الطيبي لم يش رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القابل بل توفي في الثاني عشر من ربيع الاول فصار اليوم التاسع من المحرم صومه سنة وان لم يصمه لانه عزم على صومه وقال التوربشتي رحمه الله تعالى قيل اريد بذلك ان يضم اليه يوما آخر ليكون هديه مخالفا لاهل الكتاب وهذا هو الوجه لانه وقع الجواب لقولهم انه يوم يعظمه اليهود والله اعلم كذا في شرح الطيبي وبه يشعر بعض روايات مسلم ولاحمد من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعا صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود صوموا يوما قبله او يوما بعده والله اعلم كذا في فتح الباري قوله ان ناسا تماروا اي اختلفوا ووقع عند الدارقطني اختلاف ناس من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الامام النووي رحمه الله تعالى مذهب الشافعي ومالك وابي حنيفة وجهور العلماء استحباب فطر يوم عرفة جرفة للحاج وحكاة ابن المنذر عن ابي بكر الصديق وعمر وعثمان بن عفان وابن عمر والثوري قال وكان ابن الزبير وعائشة يصومانه وروى عن عمر ابن الخطاب وعثمان بن ابي العاص وكان اسحق يميل اليه وكان عطاء يصومه في الشتاء دون الصيف وقال قتادة لا بأس به اذا لم يضر عن الدعاء واحتج الجمهور بفطر النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولانه ارفق بالحاج في آداب الوقوف ومهمات المناسك واحتج الآخرون بالاحاديث المطلقة ان الصوم يوم عرفة كفارة سنتين وحمله الجمهور على من ليس هناك والله اعلم قوله ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما في العشر اي العشر الاول من ذي الحجة قط قال المظهر اعلم ان صوم تسعة ايام من اول ذي الحجة سنة لقوله صلوات الله وسلامه عليه ما من ايام احب الى الله ان يتعبده فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم صيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر وقولها ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما في العشر قط لا ينبغي كونها سنة لانه صلوات الله وسلامه عليه ربما صامها ولم تعرف عائشة رضي الله تعالى عنها واذا تعارض النفي والاثبات فلا ثبات ولي بالقبول (ط) قوله فعضب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبب غضبه صلى الله عليه وسلم انه كان حقه

عمرُ غَضِبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ
وَمِنْ غَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرَدِّدُ هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
كَيْفَ مَنْ يَصُومُ الدَّهْرَ كُلَّهُ قَالَ لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ أَوْ قَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ قَالَ كَيْفَ
مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا
وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ
وَدِدْتُ أَنِّي طَوَّقْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ
وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ
السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ
السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
صَوْمِ الْإِثْنَيْنِ فَقَالَ فِيهِ وَلِدْتُ وَفِيهِ أَنْزَلَ عَلَيَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ
أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ

يقول كيف اصوم او كم اصوم فيخص السؤال بنفسه ليجاب بمقتضى حاله مع ما فيه من سوء الادب لوجود
المصالح في فعله صلى الله عليه وسلم في القلة والكثرة لما لا يصلح لغيره والله اعلم (لمعات) قوله لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ
قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى فسر هذا من وجهين احدهما انه على معنى الدعاء عليه زجراً له على صنيعه
والآخر على سبيل الاخبار والمعنى لم يكابد سورة الجوع وحر الظما لا اعتياده الصوم حتى خف عليه ولم يفتقر
الى الصبر على الجهد الذي يتعلق به الثواب فصار كأنه لم يصم قوله وددت اني طوقت ذلك اي لم تشغلني الحقوق
عن ذلك حتى اصوم فانه كان يطيق اكثر من ذلك وكان يواصل ويقول اني لست كاحدكم يطعمني ربي ويستغني
(ط) قوله ثلث كان الظاهر ان يقال ثلاثة لانه عبارة عن الايام اي صيام ثلاثة ايام ولكنهم يعتبرون في مثل
ذلك الليالي والايام داخلة معها قال صاحب الكشف تقول صمت عشرا ولو قلت صمت عشرة لخرجت من كلامهم
(لمعات طيبي) قوله احتسب في النهاية الاحتساب في الاعمال الصالحة هو البدار الى طلب الاجر وتحصيله انواع البر
والقيام بها على الوجه المرسوم فيها طلباً للثواب المرجو فيها واقول كان الاصل ان يقال ارجو من الله ان يكفر فوضع وضعه
احتسب وعداه على الذي للوجوب على سبيل الوعد بمباغة لحصول الثواب (ط) قوله يكفر السنة الخ اي
يستر ويزيل ذنوب صائم ذلك اليوم ذنوبه التي اكتسبها في السنة التي قبلها والسنة التي بعدها ولعل المراد بهذه
الذنوب غير الكبائر لانه اشترط اجتذاب الكبائر في احاديث اخر ومعنى تكفير السنة الآتية ان يحفظه الله تعالى
من الذنوب او يعطيه من الرحمة والثواب بقدر ما يكون كفارة للسنة الماضية والسنة القابلة اذا جاءت واتفق
له فيها ذنوب (مفاتيح) قوله فيه ولدت الخ اي فيه وجود نبيكم وفيه نزول كتابكم وثبوت نبوته فاي يوم
اولى بالصوم منه فاقصر على العلة اي سل عن فضيلته لانه لا مقال في صيامه فهو من الاسلوب الحكيم والله اعلم

أَيَّامٌ قَالَتْ نَعَمْ فَقُلْتُ لَهَا مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يُبَالِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * * وَعَنْ * نَيْشَةَ الْهَزَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامُ النَّشْرِ أَيَّامُ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَذَكَرَ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * * وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(ط) ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر وإنما كان كذلك لأن الحسنه بشر أمثالها فإذا صام رمضان فكأنه صام عشرة أشهر وإذا صام ستة أيام من شوال فكأنه صام شهرين وهذه الستة لو صامها متتابعة بعد يوم العيد لكان أولى ولو صامها متفرقة جاز والله أعلم (مفاتيح) قوله أيام التشريق أيام أكل وشرب حرم الصوم في هذه الأيام لأن الناس أضيف الله في هذه الأيام وسمي هذه الأيام أيام التشريق لأن معنى التشريق جعل اللحم قديداً والفقراء يقدمون ما أعطوا من لحوم الأضاحي في هذه الأيام فسميت بأيام التشريق لأجل هذا (مفاتيح) وذكر الله بالجرا إشارة إلى قوله تعالى (واذكروا الله في أيام معدودات) قال الأشرف إنما عقب الأكل والشرب بذكر الله لتلايستغرق العبد في حظوظ نفسه وينسى في هذه الأيام حق الله تعالى (ط ق) قوله لا يصوم أحدكم يوم الجمعة قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى قد سئلت عن وجه النهي عن صوم يوم الجمعة منفرداً فاعلمنا الفكر فيه مستعينا بالله تعالى فرأينا أن الشارع لم يكره أن يصام منضاً إلى غيره وكره أن يصام وحده فعلمنا أن علة النهي ليست للتعوي على اتیان الجمعة وإقام الصلاة والذكر كما رآه بعض الناس إذ لا مزية في هذا المعنى بين من صام الجمعة والسبت وبين من صام الجمعة وحده فعلمنا أنه بمعنى آخر وذلك المعنى والله أعلم لا يخلو من أحد الوجهين على ما تبين لنا (أحدهما) أن نقول كره تعظيمنا يوم الجمعة باختصاصه بالصوم لأن اليهود يرون اختصاص السبت بالصوم تعظيماً له والنصارى يرون اختصاص الأحد بالصوم تعظيماً له ولما كان موقع الجمعة من هذه الأمة موقع اليومين من إحدى الطائفتين أحب أن يخالف هدينا هديهم فلم ير أن يخصه بالصوم (والآخر) أن نقول إن النبي صلى الله عليه وسلم لما وجد الله سبحانه وتعالى قد استأثر الجمعة بفضائل لم يستأثر بها غيرها من الأيام على ما ورد في الأحاديث الصحاح وجعل الاجتماع فيه للصلاة فرضاً مفروضاً على العباد في البلاد ثم غفر لهم ما اجتروحوا من الآثام من الجمعة إلى الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام ولم ير في باب فضيلة الأيام مزبداً على ما خص الله به الجمعة فلم ير أن يخصه بشيء من الأعمال سوى ما خصه الله به ثم إن الأيام والشهور فضل بعضها على بعض ثم خص بعضها بعمل دون ما خص به غيره ليختص كل منها بنوع من

لَا تَخْتَصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْتَصُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

❦ وعن ❦ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعْدَ اللَّهِ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ❦ وعن ❦ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أُخْبَرْ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ فَإِنَّ لِي جَسَدَكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِرَوْحِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِرِزْقِكَ عَلَيْكَ حَقًّا لِأَصَامَ مَنْ صَامَ الدَّهْرَ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلُّهُ صُمْ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَأَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصَّوْمِ صَوْمُ دَاوُدَ صِيَامُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ وَأَقْرَأْ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيْالٍ مَرَّةً وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ❦ عن ❦ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَصُومُ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ❦ وعن ❦ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَأُحِبُّ أَنْ يُعْرَضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ❦ وعن ❦ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

العمل ولو شرع جماع تلك الوسائل في يوم واحد أو شهر واحد لا يفضى ذلك أما إلى الارتهاق به وأما إلى تعطيل ما دونه ومنها ينشأ داعية الإفراط والتفريط فلما وجد الجمعة مخصوصة بتلك الفضيلة العظمى ورأى الاثنين والخميس أفضل أيام الأسبوع سوى الجمعة لا يختصم الاثنين بولادته وبعثته وبهجرتة ووفاته واختصاص الخميس بعرض الأعمال على الله تعالى جعل لهما من باب الفضيلة ما يمتازان به عن غيرهما فشرع اختصاصهما بالصوم على الأفراد ليمتازا به عن غيرهما والله أعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى في شرح المصابيح وهو غاية والتحقيق ونهاية التدقيق قوله من صام يوماً في سبيل الله قال المظهر رحمه الله تعالى يعني من جمع بين تحمل مشقة الصوم ومشقة الغزو يكون له هذا الشرف انتهى وقيل معناه من صام يوماً لوجه الله تعالى والله أعلم قوله سبعين خريفاً في النهاية الحريف الزمان المعروف ما بين الصيف والشتاء ويراد به السنة لأن الحريف لا يكون في السنة إلا مرة واحدة فإذا انقضى الحريف انقضت السنة قوله إن لزورك في النهاية الزور الزائر وهو في الأصل مصدر وقد يكون الزور جمع زائر كركب وراكب (ط) قوله تعرض الأعمال أي على الملك المنال قوله

يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصُمْ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةً وَخَمْسَ عَشْرَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَقَلَّمَا كَانَ يَفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ السَّبْتَ وَالْأَحَدَ وَالْإِثْنَيْنِ وَمِنْ الشَّهْرِ الْآخِرِ الثَّلَاثَةَ وَالْأَرْبَعَةَ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ أَوَّلُهَا الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * مُسْلِمِ الْقُرَشِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَوْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ فَقَالَ إِنْ لَأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقَّاصُ رَمَضَانَ وَالَّذِي بِلَيْهِ وَكُلُّ أَرْبَعَاءَ وَخَمِيسٍ فَإِذَا أَنْتَ قَدْ صُمْتَ الدَّهْرَ كُلَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ عَنْ أُخْتِهِ الصَّمَاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ

إذا صمت أي أردت الصوم من الشهر ثلاثة أيام فصم الخ فيه دلالة على متابعة الأفضل فإن الجمع بين كونها ثلاثة وكونها البيض أكمل (ق) قوله يصوم من غرة كل شهر أي أوله ثلاثة أيام قبل لامنافاة بين هذا الحديث وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها وهو أنه لم يكن يبالي من أي أيام الشهر يصوم لأن هذا الراوي وجد الأمر على ذلك في غالب ما أطلع عليه من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم فحدث بما كان يعرف وعائشة رضي الله تعالى عنها أطلعت من ذلك على ما لم يطلع عليه هذا الراوي فحدثت بما علمت فلا تنافي بين الأمرين والله أعلم قوله فلما كان يفطر يوم الجمعة قال المظهر تأويله أنه كان يصومه منضماً إلى ما قبله أو إلى ما بعده أو أنه يخص بالنبي صلى الله عليه وسلم كالوصال (ق) قوله كان يصوم من الشهر السبت والأحد والخميس مراعاة للعدالة بين الأيام فإنها أيام الله تعالى ولا ينبغي هجران بعضها لاتفادها كلها (ق) قوله صم رمضان والذي يليه قيل أراد به السبت من شوال وقيل أراد به شعبان والله أعلم قوله لا تصوموا يوم السبت الخ قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى معنى النهي عنه قد أشير إليه وهو كون الصوم فيه راجعاً إلى تعظيم السبت وفي ذلك اتباع سنة اليهود وقد نهينا عنه ويجعل النهي فيه على تخصيصه بالصوم منفرداً وذلك في التطوع الذي لا نجد له نظيراً في السنة فأما ماوردت به السنة كصوم داود وصوم عاشوراء وصوم يوم عرفة إذا اتفق في يوم سبت فإنه غير داخل في جملة المنهي عنه لثبوت ذلك بالأحاديث الصحاح التي لا يقاومها أمثال هذا الحديث ويجعل قوله في غير ما اقتضى عليكم على قضاء الفرض على الصوم الذي وجب عليه بالنذر وقد ذهب قوم إلى ظاهر هذا الحديث فكروا صوم يوم السبت على الإطلاق إلا في القسم المستثنى عنه وليس لهم أن يتركوا ما سبقت إليه الإشارة من الأحاديث

إِلَّا فِيمَا أَقْرَضَ عَلَيْكُمْ إِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلَّا لِحَاءَ عِنَبٍ أَوْ عُودَ شَجَرَةٍ فَلْيَضْغَهُ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
النَّارِ خَنْدَقًا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَامِرِ بْنِ مَسْعُودٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ مُرْسَلٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ فِي بَابِ الْأَضْحِيَّةِ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي عُبَيْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ
الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامَ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي تَصُومُونَهُ
فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا
فَنَحْنُ نَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحْنُ أَحَقُّ وَأَوَّلِي يَوْمِي مِنْكُمْ
فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ

الصَّحَاحُ بِهَذَا الْحَدِيثِ الشَّادِ مَعَ مَا بَلَّغْنَا فِيهِ عَنِ الزَّهْرِيِّ وَهُوَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ ذَلِكَ حَدِيثُ حَمْصِي
يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى ضَعْفِهِ وَالَّذِي دَهَبْنَا إِلَيْهِ فِي تَأْوِيلِهِ قَوْلُ لَا عَمْدَ عَلَيْهِ لِمُوَافَقَتِهِ السَّنَنِ الثَّابِتَةِ فَيَقَرَّرُ كُلُّ فِي مَقَرِّهِ وَاقِهِ
أَعْلَمُ وَفِيهِ الْإِحْثَاءُ عِنَبُ الْإِحْثَاءِ مَدْدُوهُ وَهُوَ قَشْرُ الشَّجَرَةِ وَالْعِنَبُ هُوَ الْحَبُّ مِنَ الْعَنْبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَائِحِ
قَوْلُهُ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيِ فِي الْجِهَادِ أَوْ فِي طَرِيقِ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ أَوْ طَلَبِ الْعِلْمِ أَوْ ابْتِغَاءِ مَرْضَاةِ اللَّهِ
جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ خَنْدَقًا الْخُ قَالَ الطَّبِيبِيُّ اسْتِعَارَةً تَمْثِيلِيَّةً عَنِ الْحَاجِزِ الْمَانِعِ شَبَّ الصَّوْمِ بِالْحَصْنِ وَجَعَلَ لَهُ
خَنْدَقًا حَاجِزًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ الَّتِي نَسَبَتْ بِالْعَدُوِّ شَبَّ الْحَدَقِ فِي بَعْدِ غُورِهِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ (ط) قَوْلُهُ
الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ هِيَ الَّتِي يَحُوزُهَا صَاحِبُهَا عَفْوًا
صَفْوًا لَا يَمْسُهُ فِيهَا نَصَبٌ وَالْمَعْنَى أَنَّ الصَّائِمَ فِي الشِّتَاءِ يَحُوزُ الْأَجْرَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَمْسَهُ حَرُّ الْعَطَشِ أَوْ يَصِيبَهُ لَدَعَةُ الْجُوعِ
وَأَمَّا قَالَ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ وَلَمْ يَقُلْ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ تَنْبِيْهَا عَلَى مَعْنَى الْإِخْتِصَاصِ أَيِ
يَبْلُغُ الصَّوْمُ فِي هَذَا الْمَعْنَى مَا لَا يَبْلُغُ غَيْرُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى التَّرْكِيْبُ مِنْ قَلْبِ التَّشْبِيْهِ
لِأَنَّ الْأَصْلَ الصَّوْمُ فِي الشِّتَاءِ كَالْغَنِيمَةِ الْبَارِدَةِ وَفِيهِ مِنَ الْمُبَالَغَةِ أَنْ يَلْحَقَ النَّاقِصُ بِالْكَمَلِ كَمَا يَقَالُ زَيْدٌ كَالْأَسَدِ
فَإِذَا عَكَسَ وَقِيلَ الْأَسَدُ كَزَيْدٍ يَجْعَلُ الْأَصْلَ كَالْفَرْعِ وَالْفَرْعُ كَالْأَصْلِ يَبْلُغُ التَّشْبِيْهُ إِلَى الدَّرَجَةِ الْقَصْوَى فِي الْمُبَالَغَةِ
وَالْمَعْنَى أَنَّ الصَّائِمَ يَحُوزُ الْأَجْرَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَمْسَهُ حَرُّ الْعَطَشِ أَوْ يَصِيبَهُ الْمُجُوعُ مِنْ طَوْلِ الْيَوْمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (طَبِيبِي)
قَوْلُهُ فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقْتَبَهُمْ فِي صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ مَعَ أَنْ خَالَفْتَهُمْ فِي كُلِّ أَمْرٍ مَطْلُوبَةٍ قِيلَ
فِي الْجَوَابِ أَنَّ الْخَالَفَةَ مَطْلُوبَةٌ فِيهَا اخْطَئُوا فِيهِ كَمَا فِي يَوْمِ السَّبْتِ لَا فِي كُلِّ أَمْرٍ أَقُولُ الْإِظْهَرُ فِي الْجَوَابِ أَنَّهُ

قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ يَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ الْأَحَدِ أَكْثَرَ مَا يَصُومُ مِنَ الْأَيَّامِ وَيَقُولُ إِنَّهَا يَوْمَا عِيدٍ لِلْمُشْرِكِينَ فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَخَالَفَهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَيَحْتَنًا عَلَيْهِ وَيَتَعَاهَدُنَا عِنْدَهُ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَنَا عَنْهُ وَلَمْ يَتَعَاهَدْنَا عِنْدَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * حَفْصَةَ قَالَتْ أَرَبَعَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامِ عَاشُورَاءَ وَالْعَشْرِ وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْطِرُ أَيَّامَ الْبَيْضِ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَصُومُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَقَالَ إِنْ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ يَغْفِرُ اللَّهُ فِيهِمَا لِكُلِّ مُسْلِمٍ إِلَّا ذَا هَاجِرَيْنِ يَقُولُ دَعُهُمَا حَتَّى يَصْطَلِحَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ

صلى الله عليه وسلم اول الهجرة لم يكن مأموراً بالخلافة بل يأنفهم في كثير من الامور ومنها امر القبله ثم ان لما ثبت عليهم الحجة ولم ينفعهم الملائمة وظهر منهم الفساد والمكابرة اختار مخالفتهم وترك موافقتهم (كذا في المرقاة) وقال في اللمعات قوله فنحن احق واولى بموسى منكم فيه دفع توهم موافقتهم يعني نحن نصوم موافقة لموسى لا موافقة لكم بقي ان خبر اليهود في الديانات غير مقبول فكيف عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويمكن ان يقال صدق هذا الخبر ظهر له صلى الله عليه وسلم بالتواتر او بنجر جماعة منهم اسلموا كعبد الله بن سلام وامثاله من علمائهم او اوحى اليه بعد اخبارهم بذلك والله اعلم قوله انها يوما عيد للمشركين السبت لليهود والاحد للنصارى وانما سموا مشركين لقولهم عزيز ابن الله والمسيح ابن الله واما للتغليب واراد من يخالف دين الاسلام من الكفار (ط) قوله فانا احب ان اخالفهم والجمع بينه وبين الحديث السابق من النهي عن صوم يوم السبت ان يكون هذا من خصوصياته عليه الصلاة والسلام وذلك من خصوصيات امته ويشير الى الاول قوله فانا احب والى الثاني قوله لا تصوموا — او الصيام المنهى عنه كونه على جهة التعظيم والصيام المحبوب كونه على جهة المخالفة بترك الاكل والشرب في وقت انتفاعهم بها ويمكن ان يكون المنهى عنه افراد السبت او الاحد والمستحب صومها جميعا متوالين تحقيقا لمخالفة الفريقين على انه ظاهر هذا الحديث انهم كانوا يفترون اليومين بخلاف الحديث الاول فتأمل (كذا في المرقاة) قوله يتعاهدنا اي يحفظنا ويراعي حالنا — ويتخولنا بالموعظة (ط) قوله صيام عاشوراء والعشر اي صيام عشر ذي الحجة والمراد من العشر تسعة ايام مجازا كقوله تعالى (الحج اشهر معلومات) قوله الا ذا مزيدة هاجرين بالثنية اي قاطعين اي ولو كانا صائمين يقول اي الله للملك الموكل

﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ بَعْدَهُ
اللَّهُ مِنْ جَهَنَّمَ كَبَعْدِ غُرَابٍ طَائِرٍ وَهُوَ فَرَخٌ حَتَّى مَاتَ هَرِمًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى الْيَسْقِي فِي
شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ قَيْسٍ

﴿ باب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْنَا لَا قَالَ فَإِنِّي إِذَا صَائِمٌ ثُمَّ أَتَانَا يَوْمًا آخَرَ فَقُلْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدِي لَنَا حَيْسٌ فَقَالَ أَرِيْنِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَأَكَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
﴿ وعن ﴾ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ سَلِيمٍ فَأَتَتْهُ بِتَمْرٍ وَسَمَنٍ
فَقَالَ أَعِيدُوا سَمَنَكُمْ فِي سِقَائِهِ وَتَمْرَكُمْ فِي وِعَائِهِ فَإِنِّي صَائِمٌ ثُمَّ قَامَ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ الْبَيْتِ
فَصَلَّى غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ فَدَعَا لَأُمِّ سَلِيمٍ وَأَهْلِ بَيْتِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ
قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيُصَلِّ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيَطْعَمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

على نحو السيئه عند ظهور المغفرة دعما اي اتركها حتى يصلحها الى ان يقع الصلح بينها قوله بعده الله من
جهنم كبعد غراب طائر وهو فرخ اي صغير حتى مات هريما بفتح فكسر اي كبيرا قال الطيبي طائر صفة
غراب وهو فرخ حال من الضمير في طائرو حتى مات غاية الطيران وهريما حال من فاعل مات مقابل لقوله وهو
فرخ وقيل يضرب الغراب مثلا في طول العمر شبه بعد الصائم عن النار ببعد غراب طار من اول عمره الى
آخره اه كلامه رحمه الله تعالى والله اعلم (ق)

﴿ باب ﴾

قوله فاني اذا صائم فيه دليل على جواز نية صوم النافلة في اثناء النهار قولها اهدي لنا حيس اي ارسل الينا
حيس على سبيل الهدية والحيس طعام مخلوط من الزبد والتمر قوله فلقد اصبحت صائما يعني نويت الصوم في
اول هذا اليوم فاذا كان عندكم طعام او افقكم في الاكل (كذا في المفاتيح) وزاد النسائي ولكن اصوم يوما
مكانه وصحح عبد الحق هذه الريادة (كذا في المرقاة) قوله فاني صائم في حديث انس هذا دليل على ان من
صام تطوعا لا يلزمه الافطار اذا قرب اليه طعام وان افطر يجوز للحديث المتقدم ولا قضاء عليه عند الشافعي
واحمد وقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه يلزمه القضاء سواء خرج منه بعذر او بخير عذر وقل مالك لا قضاء
عليه ان خرج بعذر ويلزمه القضاء ان خرج بخير عذر — والسنة لاضيف اذا كان صائما ولم يفطر ان يدعو
للضيف ولو صلى ركعتين كان حسنا كما ذكر في الحديث قوله فليصل قيل معناه فليدع لصاحب الطعام وقيل

الفصل الثاني * عن * أم هانيء قالت لما كان يوم الفتح فتح مكة جاءت فاطمة فجلست على يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأم هانيء عن يمينه فجاءت الوليدة ياناء فيه شراب فناولته فشرب منه ثم ناولة أم هانيء فشربت منه فقالت يا رسول الله لقد أفطرت وكنت صائمة فقال لها أكنت تقضين شيئا قالت لا قال فلا يضرك إن كان تطوعا رواه أبو داود والترمذي والدارمي، وفي رواية لأحمد والترمذي نحوه وفيه فقالت يا رسول الله أما إني كنت صائمة فقال الصائم المتطوع أمير نفسه إن شاء صام وإن شاء أفطر * وعن * الزهري عن عروة عن عائشة قالت كنت أنا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعام اشتيناه فأكلنا منه فقالت حفصة يا رسول الله إنا كنا صائمتين فعرض لنا طعام اشتيناه فأكلنا منه قال أقضيا يوما آخر مكانه رواه الترمذي وذكر جماعة من الحفاظ رَوَوْا عن الزهري عن عائشة مرسلًا ولم يذكروا فيه عن عروة وهذا أصح ورواه أبو داود عن زميل مولى عروة عن عروة عن

منه ليرسل ركعتين كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أم سليم رضي الله تعالى عنها والله اعلم (مفاتيح) قوله فقال لها أكنت تقضين أي بهذا الصوم شيئا من الواجبات عليك قوله الصائم المتطوع أمير نفسه قال الحفاظ التوربشني رحمه الله تعالى قد استدل من لا يرى القضاء على المتطوع بهذا الحديث بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أم هانيء أيضا لا يضرك إن كان تطوعا ويؤول قوله إن شاء صام وإن شاء أفطر على أن له أن يفطر نظرا إلى ما يبدو له من الأمور التي ائتمن عليها كالذي يصيف قوما أو ينزل بقوم وهم يحبون أن يفطر ويرى هو في ترك الإفطار استيحاشا من جانب صاحبه فله أن يساعده على ما يونسه من غير حرج وتبعة وهو أمين نفسه فيما يراه راعيا شرائط الأمانة فيما يتوخاه وهذا معنى قوله لا يضرك وليس في أحد القولين دليل على أن القضاء غير واجب عليه بعد الإلزام لاسيما وقد ورد الحديث بالامر بقضائه وهو حديث عائشة الذي ينال هذا الحديث فإن قيل هو حديث لا يكاد يصح من جهة أسنده قلنا نعم وقد روي الترمذي أيضا حديث أم هانيء لا يضرك إن كان تطوعا ثم قال في أسنده مقال وقد روت عائشة بنت طلحة عن عائشة أنها قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أنا قد خبأت لك حيسا فقال أما إني كنت أريد الصوم ولكن قريه سأصوم يوما مكانه وهو حديث اتصل سنده مع اختلاف الرواة في قوله سأصوم يوما مكانه والقول بذلك أولى من جهة النقل لانه لم يخالف حديث أم هانيء ثم انه قول جامع بين الحديثين والقول الذي بخلافه يلزم منه نفي الحديث الآخر والله اعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله أقضيا يوما آخر مكانه قال الخطابي رحمه الله تعالى هذا القضاء على سبيل التخير والاستحباب وقال ابن الهمام رحمه الله تعالى حمله على أنه أمر ندب خروج

عَائِشَةَ * وعن * أُمِّ عُمَارَةَ بِنْتِ كَعْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا فَدَعَتْ لَهُ بِطَعَامٍ فَقَالَ لَهَا كُلِّي فَقَالَتْ إِنِّي صَائِمَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّائِمَ إِذَا أَكَلَ مِنْ عِنْدِهِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يَفْرُغُوا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث * عن * بُرَيْدَةَ قَالَ دَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَغَدَّى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَاءُ يَا بِلَالُ قَالَ إِنِّي صَائِمٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَأْكُلُ رِزْقَنَا وَفَضْلُ رِزْقِ بِلَالٍ فِي الْجَنَّةِ أَشَعَرْتُ يَا بِلَالُ أَنَّ الصَّائِمَ يُسَبِّحُ عِظَامَهُ وَيَسْتَغْفِرُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ مَا أَكَلَ مِنْهُ رَوَاهُ الْإِسْهَاقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب ليلة القدر ﴾

الفصل الاول * عن * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عن مقتضاه بخير موجب اه وفي رواية الطبراني اقضيا يوما مكانه ولا تعودا والله اعلم (ق) قوله الغداء بالنصب بضم مقدر اي احضره او ائمه قوله نأكل رزقنا اي رزق الله تعالى الذي اعطانا الآن وفضل رزق بلال مبتدأ اي الرزق العاضل على ما نأكل في الجنة قال الطبي الظاهر ان يقال ورزق بلال في الجنة الا انه ذكر لفظ فضل تنبيها على ان رزقه الذي هو بدل من هذا الرزق زائد عليه ودل آخر كلامه على ان امره الاول لم يكن للوجوب انتهى ويستغفر له الملائكة ما اكل عنده اي ما دام يؤكل عند الصائم جزاء على صبره حال جوعه والله اعلم (ق)

﴿ باب ليلة القدر ﴾

قال الله عز وجل (انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة خير من الف شهر تنزل الملائكة والروح فيها بادن ربهم من كل امر سلام هي حتى مطلع الفجر) وقال تعالى (انا انزلناه في ليلة مباركة) اختلف بالمراد بالقدر الذي اضيفت اليه الليلة ف قيل المراد به التعظيم كقوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) والمعنى انها ذات قدر لتزول القرآن فيها او لما يقع فيها من تنزل الملائكة او لما ينزل فيها من البركة والرحمة والمنفرة او ان الذي يحياها يصير ذا قدر وقيل القدر ههنا التضييق كقوله تعالى (ومن قدر عليه رزقه) ومعنى التضييق فيها اخفاءها عن العلم بتعيينها او لان الارض تضيق فيها عن الملائكة وقيل القدر ههنا بمعنى القدر بفتح الدال الذي هو مواخي القضاء والمعنى انه يقرر فيها احكام تلك السنة لقوله تعالى (فيها يفرق كل امر حكيم) وبه صدر النووي كلامه فقال قال العلماء سميت ليلة القدر لما تكتب فيها الملائكة من الاقدار لقوله تعالى (فيها يفرق كل امر حكيم) ورواه عبد الرزاق وغيره من المفسرين باسانيد صحيحة عن مجاهد وعكرمة وقتادة

تَحَرُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ مِنْ رَمَضَانَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ
قَالَ إِنَّ رِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ
الْأَوَّخِرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَّاتِ فِي السَّبْعِ الْأَوَّخِرِ
فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيًا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَّخِرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّمَسُّوْهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ مِنْ رَمَضَانَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي تَاسِعَةٍ تَبْقَى

وغيره والله اعلم (كذا في فتح الباري) قوله تحروا اي اطلبوا ليلة القدر في الوتر اي في ليالي الوتر
من العشر الاواخر من رمضان في النهاية اي تعدوا طلبها فيها واجتهدوا فيها (في) قوله اروا ليلة القدر الخ
اي قيل لهم في المنام انها في السبع الاواخر والظاهر ان المراد به اواخر الشهر وقيل المراد به السبع التي اولها
ليلة الثاني والعشرين وآخرها ليلة الثامن والعشرين فعلى الاول لا تدخل ليلة احدى وعشرين ولا ثلاث وعشرين
وعلى الثاني تدخل الثانية فقط ولا تدخل ليلة التاسع والعشرين ويرجح الاول رواية مسلم عن ابن عمر التمسوها
في العشر الاواخر فان ضعف احكم او عجز فلا يغلبن على السبع البواقي (فتح الباري) قوله ارى بفتحين اي
اعلم والمراد ابصر مجازا رؤياكم قال عياض كذا جاء بافراد الرؤيا والمراد مرائكم لانها لم يكن رؤيا واحدة
وانما اراد الجنس وقال ابن التين كذا روي بتوحيد الرؤيا وهو جائز لانها مصدر قال وافصح منه رؤاكم جمع
رؤيا ليكون جمعا في مقابلة جمع تواطت بالهمز اي توافقت وزنا ومعنى وقال ابن التين روي بغير همز والصواب
بالهمز واصله ان يطاء الرجل برجله مكان وطء صاحبه قال تعالى (ليواطئوا عدة ما حرم الله) (كذا في فتح
الباري) وغيره وقال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى فيه دليل على عظم الرؤيا والاستناد اليها في الاستدلال على
الامور الوجوديات وعلى ما لا يخالف القواعد الكلية من غيرها وقد تكلم الفقهاء فيما لو رأى النبي صلى الله
عليه وسلم في المنام وامره بامر هل يلزمه ذلك وقيل فيه ان ذلك اما ان يكون مخالفا لما ثبت عنه صلى الله
عليه وسلم من الاحكام في اليقظة او لا فان كان مخالفا عمل بما ثبت في اليقظة لانا وان قلنا بان من رأى النبي
صلى الله عليه وسلم على الوجه المنقول من صفته فرؤيا حق فهذا من قبيل تعارض الدليلين والعمل بارجحها وما
ثبت في اليقظة فهو ارجح وان كان غير مخالف لما ثبت في اليقظة ففيه خلاف والاستناد الى الرؤيا هنا في امر
ثبت استحبابه مطلقا وهو طلب ليلة القدر وانما يرجح السبع الاواخر لسبب المراتي الدالة على كونها في السبع
الاواخر وهو استدلال على امر وجودي لزمه استحباب شرعي مخصوص بالتاكيد بالنسبة الى هذه الليالي مع
كونها غير مناف للقاعدة الكلية الثابتة من استحباب طلب ليلة القدر وقد قالوا يستحب في جميع الشهر (كذا
في احكام الاحكام) قوله في تاسعة تبقى الحديث قال ابن عبد البر قيل المراد بالتاسعة تاسعة تبقى فتكون ليلة
ثلاث وعشرين والخامسة خامسة تبقى فتكون ليلة خمس وعشرين على الاغلب في ان الشهر ثلاثون لقوله عليه
الصلاة والسلام فان غم عليكم فاكملوا العدة وقيل تاسعة تمضي فتكون ليلة تسع وعشرين وسبع وعشرين
وخمس وعشرين وجزم الباجي بالاول وهو قول مالك في المدونة لما في ابي داود من حديث عبادة تاسعة تبقى
سابعة تبقى خامسة تبقى ورجح الحافظ الثاني لرواية البخاري في كتاب الايمان بلفظ التمسوها في التسع والسبع

فِي سَابِعَةٍ تَبْقَى فِي خَامِسَةٍ تَبْقَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ فِي قُبَّةِ نُرْكِيَّةٍ ثُمَّ أَطْلَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ إِنِّي اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ التَّمِيسُ هَذِهِ اللَّيْلَةُ ثُمَّ اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ ثُمَّ أَتَيْتُ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ فَمَنْ كَانَ اعْتَكَفَ

والخمس أي في تسع وعشرين وسبع وعشرين وحس وعشرين وفي رواية لاحد في تاسعة تبقى — كذا قال ورواية البخاري محتملة ورواية احمد نص فيها قال مالك وقد قال ابو عمر كلاهما محتمل الا ان قوله صلى الله عليه وسلم تاسعة تبقى وسابعة تبقى وخامسة تبقى يقتضي القول الاول — وقد روى ابو داود عن ابي نضرة انه قال لابي سعيد الخدري انكم اعلم بالعدد منا قال اجل قلت ما التاسعة والسابعة والخامسة قال اذا مضت احدى وعشرون فالتى تليها التاسعة فادامضت خمس وعشرون فالتى تليها الخامسة انتهى (كذا في شرح المؤطا للعلامة ازرقاني) قوله ثم اطلع رأسه بسكون الطاء الخفيفة اي اخرجه من القبة فقال انى اعتكفت العشر الاول التمس حل اي اطلب هذه الليلة يعني ليلة القدر ثم اعتكفت العشر الاوسط ثم اتيت على باب المجهول اي اتاني آت من الملائكة فقيل لي اي قال الملك لي انها اي ليلة القدر في العشر الاواخر [كذا في المرقاة] قال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى اختلف العلماء في ليلة القدر اختلافا كثيرا فقيل انها ممكنة في جميع السنة وهو قول مشهور عن الحنفية حكاه قاضيخان وابو بكر الرازي منهم وروى مثله عن ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وغيرهم رضي الله تعالى عنهم وقيل انها مختصة برمضان ممكنة في جميع لياليه وهو قول ابن عمر رواه ابن ابي شبة باسناد صحيح عنه وروى مرفوعا عنه اخرجه ابو داود وفي شرح الهداية الجزم به عن ابي حنيفة وقال به ابن المنذر والمحاملي وبعض الشافعية ورجحه السبكي في شرح المهاج وحكاه ابن الحاجب رواية وقال السروجي في شرح الهداية قول ابي حنيفة انها تنقل في جميع رمضان وقال صاحباه انها في ليلة معينة مه مبهمة وكذا قال النسفي في المنظومة :

﴿ وَلَيْلَةُ الْقَدْرِ بِكُلِّ شَهْرٍ * دَائِرَةٌ وَعَيْنَاهَا قَادِرٌ ﴾

وقيل انها اول ليلة من العشر الاخير واليه مال الشافعي رحمه الله تعالى وبه جزم جماعة من الشافعية — وقيل انها ليلة سبع وعشرين وهو الجادة من مذهب احمد ورواية عن ابي حنيفة وبه جزم ابي بن كعب وحلف عليه كما اخرجه مسلم وروى مسلم ايضا من طريق ابي حازم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال تذا كرنا ليلة القدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايكم يذكر حين طلع القمر كانه شق جفنه قال ابو الحسن الفارسي اي ليلة سبع وعشرين فان القمر يطلع فيها بتلك الصفة وروى الطبراني من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال ايكم يذكر ليلة الصباوات قلت انا وذلك ليلة سبع وعشرين ورواه ابن ابي شبة عن عمر وحذيفة وناس من الصحابة وفي الباب عن ابن عمر عند مسلم رأى رجل ليلة القدر ليلة سبع وعشرين ولاحمد من حديثه مرفوعا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين ولابن المنذر من كان متحريرا فليتها ليلة سبع وعشرين وعن جابر بن سمرة نحوه اخرجه الطبراني في اوسطه وعن معاوية نحوه اخرجه ابو داود وحكاه صاحب الحلية عن اكثر العلماء وقال صاحب الكافي من الحنفية والمحيط

مَعِيَ فَلْيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ فَقَدْ أُرِيَتْ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أَنْسِيَتْهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي
مَاءٍ وَطِينٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا فَالْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالتَّمِسُوهَا فِي كُلِّ وَتَرِ قَالَ فَمَطَرَتْ
السَّمَاءُ نِلْكَ اللَّيْلَةَ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ فَبَصُرَتْ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى جَبْهَتِهِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صَبِيحَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
فِي الْمَعْنَى وَاللَّفْظِ لِمُسْلِمٍ إِلَى قَوْلِهِ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالْبَاقِي لِلْبُخَارِيِّ ، وَفِي
رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ لَيْلَةُ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * زُرِّ بْنِ حَبِشٍ
قَالَ سَأَلْتُ أَبِي بَنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ يُصِيبُ لَيْلَةَ
الْقَدْرِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَتَّكِلَ النَّاسُ أَمَا إِنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ
الْأَوَّلِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَنِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ يَا

مَنْ قَالَ لَزَوْجَتِهِ أَنْتَ طَالِقٌ لَيْلَةَ الْقَدْرِ طَلَقَتْ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ لِأَنَّ الْعَامَةَ تَعْتَقِدُ أَنَّهَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَقِيلَ إِنَّهَا
تَنْتَقِلُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ كَلَهُ قَالَ أَبُو قَلَابَةَ وَنَصَّ عَلَيْهِ مَالِكٌ وَالثَّوْرِيُّ وَاحْمَدُ وَاسْحَقُ وَزَعَمَ الْمَاورِدِيُّ أَنَّهُ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ وَكَأَنَّهُ أَخَذَهُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ الصَّحَابَةَ انْفَقَوْا عَلَى أَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ ثُمَّ
اخْتَلَفُوا فِي تَعْيِينِهَا مِنْهُ اهـ (فَتَحُ الْبَارِي) وَقَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الدَّاهِبُونَ إِلَى سَبْعٍ وَعِشْرِينَ
مِمَّا لَا كَثْرُونَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ عَلِمَ بِالتَّوْقِيتِ وَلَمْ يَوْزَنْ لَهُ فِي الْكُشْفِ عَنْهُ لَمَّا كَانَ فِي حُكْمِ اللَّهِ الْمُبَالَغَةِ فِي
تَعْمِيتِهَا عَلَى الْعُمَمِ لِثَلَاثَتِكَوَا وَلِيزْدَادٍ وَاجِدًا وَاجْتِهَادًا فِي طَلَبِهَا وَلِهَذَا السَّرَّارِيُّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ انْسَى آه
قَوْلُهُ فَقَدْ أُرِيَتْ بِصِبْغَةِ الْحَوْلِ الْمُنْكَكَمِ هَذِهِ اللَّيْلَةُ أَيُّ مَعِينَةٍ مِمَّا انْسِيَتْهَا وَالْمُرَادُ نِسْيَانُ تَعْيِينِهَا فِي تِلْكَ السَّنَةِ وَقَدْ
رَأَيْتُنِي أَيُّ فِي الْمَاءِ أَسْجُدُ بِالرَّفْعِ حَالًا فِي مَاءٍ وَطِينٍ أَيُّ عَلَى أَرْضٍ رَطْبَةٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا وَفِي الْمَصَابِيحِ فِي صَبِيحَتِهَا
أَيُّ فِي صَبِيحَةِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَنَسِيتُ أَيْ لَيْلَةَ كَانَتْ فَالْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَالتَّمِسُوهَا فِي كُلِّ
وَتَرِ أَيُّ مِنْ ذَلِكَ الْعَشْرِ فَانْهَ ارْجَى لِأَيَّهَا قَالَ أَيُّ أَبُو سَعِيدٍ فَمَطَرَتْ بِفَتْحَتَيْنِ السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةُ أَيُّ الَّتِي أَرَاهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ أَيُّ مِثْلِ الْعَرِيشِ وَالْأَوَّلُ الْعَرِيشُ هُوَ نَفْسُ سَقْفِهِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ كَانَ
مُظَلَّلًا بِالْجَرِيدِ وَالْحَوْصِ وَلَمْ يَكُنْ عَمَّكُ الْبِنَاءِ بَيْتٌ يَكُنْ مِنَ الْمَطَرِ الْكَثِيرِ وَاللَّهُ اعْلَمْ كَذَا فِي الْفَتْحِ وَالْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ
مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ أَيُّ مَنْ يَقُمُ لِلطَّاعَاتِ فِي بَعْضِ سَاعَاتِ كُلِّ لَيْلٍ السَّنَةِ يَصِبُ أَيُّ يَدْرِكُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ أَيُّ يَقْبِضُ لِلْإِبْهَامِ
فِي تَبْيِينِهَا وَلِلْاِخْتِلَافِ فِي تَعْيِينِهَا وَيُؤَيِّدُ هَذَا مَا رَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهَا تَدُورُ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ
فَقَالَ أَيُّ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَحِمَهُ اللَّهُ دَعَاءُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَرَادَ أَيُّ ابْنِ مَسْعُودٍ هَذَا
الْقَوْلُ أَنَّ لَا يَتَّكِلُ النَّاسُ أَيُّ لَا يَتَّكِلُوا فَلَا يَقُومُوا إِلَّا فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَيَتْرَكُوا قِيَامَ سَائِرِ اللَّيَالِي أَمَّا بِالتَّخْفِيفِ
لِلتَّنْبِيهِ أَنَّهُ بِالْكَسْرِ أَيُّ ابْنِ مَسْعُودٍ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا أَيُّ لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ أَيُّ
أَبِي بَنَ كَعْبٍ بِنَاءً عَلَى غَلْبَةِ الظَّنِّ لَا يَسْتَنِي حَالًا أَيُّ حَلَفَ حَلْفًا جَازِمًا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَقُولَ عَقِيْبَهُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ

شَيْءٌ تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ قَالَ بِالْعَلَامَةِ أَوْ بِالْآيَةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ لَا شُعَاعَ لَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعنها * قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِثْرَهُ وَأَحْيَى لَيْلَهُ وَأَيَّظَّ أَهْلَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَيُّ لَيْلَةٍ لَيْلَةُ الْقَدْرِ مَا أَقُولُ فِيهَا قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوٌّ نَحِيبٌ الْعَفْوُ فَاعْفُ عَنِّي رَوَاهُ أَحْمَدُ

تعالى (ق) قوله لا شعاع لما قال الامام النووي رحمه الله تعالى الشعاع بضم الشين قال القاضي عياض قبل معنى لا شعاع لما انها علامة جعلها الله تعالى لها وقيل بل لكثرة اختلاف الملائكة في ليلتها ونزولها الى الارض ومعودها بما تنزل به سترت باجنحتها واجسامها اللطيفة ضوء الشمس وشعاعها والله اعلم انتهى وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه آمين اختلفوا هل لها علامة تظهر لمن وقت له ام لا فقيل يرى كل شيء ساجدا وقيل يرى الانوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقيل يسمع سلا ما او خطابا من الملائكة وقيل علامتها استجابة دعاء من وقت له واختيار الطبري ان جميع ذلك غير لازم وانه لا يشترط حصولها رؤية شيء ولا سماعه والله اعلم (فتح الباري) قوله شد مثززه قال النووي قيل معنى شد المثرر الاجتهاد في العبادات زيادة على عادته عليه الصلاة والسلام في غيره ومعناه التشمير في العبادة يقال شددت في هذا الامر مثزري اي تشمرت له وتفرغت وقيل هو كناية عن اعتزال النساء وترك السكاح ودواعيه واسبابه وهو كناية عن التشمير للعبادة والاعتزال عن النساء معا قال الطبري رحمه الله تعالى قد تقرر عند علماء البيان ان الكناية لاتنافي ارادة الحقيقة كما اذا قلت فلان طويل النجاد وارتدت طول نجاهه مع طول قامته كذلك صلى الله عليه وسلم لا يستبعد ان يكون شد مثززه ظاهرا وتفرغ للعبادة واشتغل بها عن غيرها واليه يرمز قول الشاعر * دنت للمجد والساعون قد بانوا * جهد النفوس والقوادونه الازرا *

والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله واحيا ليله اي استغرق بالسر في الصلاة وغيرها قال الطبري في احياء الليل وجهان (احدهما) راجع الى نفس العابد فان العابد اذا اشتغل بالعبادة عن النوم الذي هو بمنزلة الموت فكانما احيا نفسه كما قال الله تعالى يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت منامها (وثانيهما) انه راجع الى نفس اليل فان اليلة لما صار بمنزلة نهاره في القيام كانه احياه وزينه بالطاعة والعبادة ومنه قوله تعالى (فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيي الارض بعد موتها) فمن اجتهد فيه واحياه كله وفر نصيبه منها ومن قام في بعضه اخذ نصيبه بقدر ما قام منها واليه لمح سعيد بن المسيب بقوله من شهد العشاء ليلة القدر فقد اخذ حظه منها والله اعلم (ط) قوله اللهم انك عفو اي انك كثير العفو تحب العفو اي ظهور هذه الصفة وقد جاء في حديث رواه البزار عن ابي البرداء مرفوعا ما سأل الله العباد شيئا افضل من ان يفر لهم ويعافهم فاعف عني فاني كثير التقصير وانت اولي

وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ التَّمِسُّوْهَا بِعَنِي لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي تِسْعٍ يَبْقَيْنَ أَوْ فِي سَبْعٍ يَبْقَيْنَ أَوْ فِي خَمْسٍ يَبْقَيْنَ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ آخِرِ لَيْلَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ هِيَ فِي كُلِّ رَمَضَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ رَوَاهُ سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ مَوْقُوفًا عَلَى أَبِي عُمَرَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي بَادِيَةً أَكُونُ فِيهَا وَأَنَا أَصَلِّي فِيهَا بِحَمْدِ اللَّهِ فَمُرْنِي بِلَيْلَةٍ أَنْزِلَهَا إِلَيَّ هَذَا الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَنْزِلُ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ قِيلَ لِأَبْنِهِ كَيْفَ كَانَ أَبُوكَ يَصْنَعُ قَالَ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ لِحَاجَةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَإِذَا صَلَّى الصُّبْحَ وَجَدَ دَابَّتَهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَجَلَسَ عَلَيْهَا وَلَحِقَ بِبَادِيَتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخْبِرَنَا بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ فَتَلَا حَيُّ رَجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ خَرَجْتُ لِأُخْبِرَكُمُ بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ

بالغو الكثير (ق) قوله في تسع يبقين بفتح الياء والقاف وهي التاسعة والعشرون أو في سبعين يبقين وهي الخامسة والعشرون أو ثلاث أي يبقين وهي الثالثة والعشرون أو آخر ليلة من رمضان وقال ميرك قيل في تسع يبقين محمولا على الحادية والعشرين وفي سبع يبقين محمول على الرابعة والعشرين وفي خمس محمول والعشرين وأو ثلاث محمول على الثامنة والعشرين وآخر ليلة محمول على التاسعة والعشرين آ ه وهو محمول على ما إذا انقضى الشهر (ق) قوله فمرني بليلة زاد في المصاييح من هذا الشهر يعني شهر رمضان أنزلها بالرفع على نه صفة وقيل بالجزم على انه جواب الامر أي أنزل تلك الليلة من النزول بمعنى الحلول وقال الطيبي أي أنزل فيها قاصداً أو متنيا إلى هذا المسجد إشارة إلى المسجد النبوي ولعله قصد حيازة فضيلتي الزمان والمكان فقال أنزل ليلة ثلاث وعشرين لو صح الحديث لزم تعيين ليلة القدر إذا ثبت أن نزوله لطلب ليلة القدر والله أعلم قيل لأبنة أي حمزة كيف كان أبوك يصنع أي في نزوله قال كان يدخل المسجد إذا صلى العصر أي يوم الثاني والعشرين من رمضان فلا يخرج منه لحاجة كذا في سنن أبي داود وجامع الأصول وفي شرح السنه والمصاييح فلم يخرج إلا في حاجة والتسكير في حاجة للتوسع فعلى الأول لا يخرج لحاجة منافية للاعتكاف كما سيجيء في باب الاعتكاف في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وعلى الثاني فلا يخرج إلا في حاجة يضطر إليها المعتكف والله أعلم (ق) قوله فتلاحي أي تنازع وتخاصم رجلان من المسلمين قيل هما عبد الله بن أبي حذرد وكعب بن مالك وكانت المنازعة في الدين للأول على الثاني فأمره عليه الصلاة والسلام بوضع شطر دينه

فَتَلَا حِيْ فُلَانٌ وَفُلَانٌ فَرُفِعَتْ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَّكُمْ فَالْتَمِسُوهَا فِي التَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ
وَالْخَامِسَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ نَزَلَ جِبْرِيلُ فِي كِبْكَبَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُصَلُّونَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ قَائِمٍ أَوْ
قَاعِدٍ يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِهِمْ يَعْنِي يَوْمَ فِطْرِهِمْ بَاهَى بِهِمْ مَلَائِكَتُهُ
فَقَالَ يَا مَلَائِكَتِي مَا جَزَاءُ أَجِيرٍ وَفِي عَمَلِهِ قَالُوا رَبَّنَا جَزَاؤُهُ أَنْ يُوفَى أَجْرُهُ قَالَ مَلَائِكَتِي
عِيدِي وَإِمَائِي قَضَوْا فَرِيضَتِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ خَرَجُوا يَعْجُونَ إِلَى الدُّعَاءِ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَكَرَمِي
وَعُلُوِّي وَارْتِفَاعِ مَكَانِي لِأَجِيْبَنَّهُمْ فَيَقُولُ أَرْجِعُوا قَدْ غُفِرَتْ لَكُمْ وَبَدَلْتُ سَيِّئَاتِكُمْ
حَسَنَاتٍ قَالَ فَيَرْجِعُونَ مَغْفُورًا لَهُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

عنه فوضعه (ق) قوله رفعت اي رفعت معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس وليس معناه ان داتها رفعت كما توهم
بعض الشيعة اذ ينافيه قوله الا آتي فالتمسوها اي التمسوا وقوعها لا معرفتها وعسى ان يكون اي هذا
الرفع خيرا لكم لتجهدوا في سائر لياليه (ق ط) قوله نزل جبرئيل عليه السلام في كبكبة بضمين وقيل
بفتحين جماعة متضامة من الناس وغيرهم على ما في النهاية من الملائكة فيه اشارة الى قوله تعالى تنزل الملائكة
والروح وايعاء الى تفسير الروح بجبرئيل يصلون على كل عبد اي يدعون لكل عبد بالمغفرة قائم كمصل وطائف
او قاعد يذكروا الله عز وجل صفة لكل فاذا كان يوم عيدهم يعني يوم فطرم احتراز من عيد الاضحى باهى
اي الله عز وجل بهم ملائكته في النهاية المباهاة المفاخرة والسبب فيها اختصاص الانسان بهذه العبادات التي هي
الصوم وقيام الليل واحياءه بالذكر وغيره من العبادات وهي عبطة الملائكة ثم الاظهر ان هذه المباهاة مع
الملائكة الذين طعنوا في بني آدم فيكون بياننا لظاهر قدرته واحاطة علمه بقال يا ملائكتي اضافة تشريف
ما جزاء اجيروني بالتشديد وتخفف عمله قالوا ربنا بالنصب على النداء جزاءه ان يوفي بصيغة المجهول مشدداً
ومخففاً اجره اي اجر عمله بالنصب وقيل بالرفع قال ملائكتي بحذف حرف النداء عييدي وامائى بكسر الهمزة
جمع امة قضا اي ادوا فريضتي اي المختصة المخصوصة بي وهي الصوم عليهم ثم خرجوا اي من بيوتهم الى مصلى
عيدهم يعجئون بضم العين والجيم المشددة اي يرفعون اصواتهم وايديهم الى الدعاء او يرفعون اصواتهم بالذكر
والثناء متوجهين الى الدعاء وعزتي اي ذاتا وجلالي صفة وكري فعلا وعلوى في الجميع وارتفاع مكاني
قال الطيبي ارتفاع المكان كناية عن عظمة شأنه وسلطانه والا فانه تعالى منزّه عن المكان وما ينسب الى العلو
والسفل اه لا جيبينهم اي لا قبلن دعوتهم فيقول اي الله تعالى حينئذ ارجعوا اي من مصلاكم الى مساكنكم
قد غفرت لكم اي التقصيرات وبدلت سيئاتكم حسنات بان يكتب بدل كل سيئة حسنة في صحائف الاعمال
فضلا من الله الملك المتعال ان يعم الصائمين ويحتمل ان يكون الغفران للعاصين والتبديل للطغيين
التائبين وهو اظهر لقوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال اي النبي
صلى الله عليه وسلم فيرجعون اي جميعا حال كونهم مغفورا لهم والله اعلم كذا في المرقاة قيل المراد بالسيئات

﴿ باب الاعتكاف ﴾

والحسنة ملكتها لانفسها اي يبدل الله عز وجل بملكة السيئات ودواعيها في النفس ملكة الحسنات بان يزيل الاولى ويأتي بالثانية كذا في روح المعاني وقال الامام الجليل الكبير الشير بالحافظ ابن الكثير رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه آمين في معنى قوله يبدل الله سيئاتهم حسنات قولان (احدهما) انهم بدلوا مكان عمل السيئات بعمل الحسنات قال علي بن طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها في الآية قال هم المؤمنون كانوا من قبل ايمانهم على السيئات فحولهم الى الحسنات وقال عطاء بن ابي رباح هذا في الدنيا يكون الرجل على صفة قبيحة ثم يبدله الله بها خيرا وقال سعيد بن جبير ابدلهم الله تعالى بعبادة الاوثان عبادة الرحمن وابدلهم بقتال المسلمين قتال المشركين وابدلهم بنكاح المشركات نكاح المؤمنات وقال الحسن البصري ابدلهم بالعمل السيء العمل الصالح وابدلهم بالشرك اخلاصا وابدلهم بالفحور احصاءا وابدلهم بالكفر اسلاما وهذا قول ابي العالية وقتادة وجماعة اخرى (والقول الثاني) ان تلك السيئات الماضية تقاب بنفس التوبة المصوح حسنات وما ذاك الا انه كلما تذكر ماضى ندم واسترجع واستغفر فيقلب الذنب طاعة بهذا الاعتبار فيوم القيامة وان وحده مكتوبا عليه فانه لا يضره ويقلب حسنة في صحيفته كما ثبتت السنة بذلك وصحت به الآثار النبوية عن السلف رضي الله تعالى عنهم وعناهم آمين من ابي ذر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف آخر اهل النار خروجا من النار وآخر اهل الجنة دخولا في الجنة يؤتي برجل فيقال نخّوا عنه كبار ذنوبه وسأوه عن صغارها قال فيقال له عملت يوم كذا وكذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع ان ينكر من ذلك شيئا فيقال ان لك بكل سيئة حسنة فيقول يارب عملت اشياء لا اراها هنا قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجمه انفرد باخراجه مسلم واخرج الطبراني عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نام ابن آدم قال الملك للشیطان اعطني صحيفتك فيعطيه اياها فما وجد في صحيفته من حسنة عما بها عشر سيئات من صحيفة الشيطان وكتبهن حسنات فاذا اراد احدكم ان ينام فليكبّر ثلاثا وثلاثين تكبيرة ويحمد اربعا وثلاثين تحميدة ويسبح ثلاثا وثلاثين تسبيحة فتلك مائة واخرج ابن ابي حاتم عن سلمان قال يعطي الرجل صحيفته فيقرأ اعلاها فاذا هي قد بدلت حسنات وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين الله عز وجل يوم القيامة اناس ودوا انهم استكثروا من السيئات قيل من هم قال صلى الله عليه وسلم الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وان شئت زيادة التفصيل فارجع الى تفسيره اللهم اجعلنا تائبين من السيئات منيبين اليك مخلصين لك في الطاعات وبدل سيئاتنا حسنات واغفر لنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم آمين

﴿ باب الاعتكاف ﴾

قال الله عز وجل (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين والما كفين والركع السجود) وقال تعالى (لا تبشروهن واتم عاكفون في المساجد) وقال تعالى (سواء الماكف فيه والباد) هو في اللغة الاقامة على الشيء وحبس النفس عليه ومنه قوله تعالى (وانتم عاكفون في المساجد) وقوله عز وجل (ان طهرا بيتي للطائفين والما كفين) وقوله سبحانه وتعالى (يعكفون على اصنام لهم) وفي الشرع المكث في المسجد بصفة مخصوصة والصحيح انه سنة مؤكدة عندنا لمواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفاه الله عز وجل والحق انه قد ثبت ترك الاعتكاف منه صلى الله عليه وسلم في بعض الرضانات وقيل يستحب استحبابا

الفصل الاول * عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف

الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير

وكان أجود ما يكون في رمضان كان جبريل يلقاه كل ليلة في رمضان يعرض عليه النبي

صلى الله عليه وسلم القرآن فإذا لقيه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة

متفق عليه * وعن أبي هريرة قال كان يعرض على النبي صلى الله عليه وسلم

القرآن كل عام مرة فعرض عليه مرتين في العام الذي قبض وكان يعتكف كل عام

عشرًا فاعتكف عشرين في العام الذي قبض رواه البخاري * وعن عائشة قالت

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف أدنى إلى رأسه وهو في المسجد

فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان متفق عليه * وعن ابن عمر أن

ما كذا والصواب انه على ثلاثة اقسام واجب وهو الاعتكاف المنذور سنة وهو من العشر الاواخر وما

سواهما مستحب والله اعلم (كذا في المرقاة واللمعات) قوله اجود بالخير من الريح المرسلة قال الطيبي شبه نشر

جوده بالخير في العباد بنشر الريح القطر في البلاد وشتان ما بين الاثرين فان احدهما يحيي القلوب بعد موتها

والآخر يحيي الارض بعد موتها وقال بعضهم فضل جوده على حود الناس ثم فضل جوده في رمضان على جوده في

غيره ثم فضل جوده في لبالي رمضان وعند لقاء جبريل على جوده في سائر اوقات رمضان ثم شبه بالريح المرسلة

في التعميم والسرعة قال ابن الملك لان الوقت اذا كان اشرف يكون الجود فيه افضل وقال التوربشقي رحمه الله

تعالى اي كان اجود اكوانه حاصلًا في رمضان وذلك لانه صلى الله عليه وسلم كان مطبوعًا على الجود مستغنيا

بالباقيات عن الفانيات اذا وجد جاد واذا لم يجد وعد ولم يخلف الميعاد وكان رمضان اولى من غيره لانه موسم

الحيرات ولانه تعالى يتفضل فيه على عباده ما لم يتفضل عليهم في غيره فاراد متابعة سنة الله عز وجل ولانه كان

يصادف البشري من الله تعالى بملاقة امين الوحي وتتابع امداد الكرامة في سواد الليل وياض النهار فيجد

في مقام البسط حلاوة الوجد وبشاشة الوجدان فينعم على عباد الله بما انعم الله عليه شكرًا لنعمه والله اعلم (ق)

قوله كان يعرض على النبي صلى الله عليه وسلم القرآن الخ ولا منافاة بين عرض النبي صلى الله عليه وسلم القرآن

على جبريل وبين عرض جبريل عليه لانه كان يعرض جبريل عليه ثم يعرض هو على جبريل على سبيل المدرسة والله

اعلم (كذا في المرقاة واللمعات) قوله وكان لا يدخل البيت الا لحاجة الانسان قال الخطابي دل على ان المعتكف

ممنوع من الخروج الا لبول او غائط وعلى ان من حلف لا يدخل بيتا فادخل رأسه فيه فقط لا يحنث وعلى ان

عُمَرَ سَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ قَالَ فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فَلَمَّ يَعْتَكِفُ عَامًا فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ أَعْتَكَفَ عِشْرِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ كَعْبٍ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ فِي مَعْتَكِفِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ الْمَرِيضَ وَهُوَ مَعْتَكِفٌ فَيَمُرُّ كَمَا هُوَ فَلَا يُعْرِجُ يَسْأَلُ عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ أَلَسْتُ عَلَى الْهَيْئَةِ أَنْ لَا يَعُودَ مَرِيضًا وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً وَلَا يَمَسُّ الْمَرْأَةَ وَلَا يُبَاشِرَهَا وَلَا يَخْرُجَ لِحَاجَةٍ إِلَّا لِمَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا أَعْتَكَفَ إِلَّا بِصَوْمٍ

بدن الحائض طاهر (ط) قوله فاوف بنذرک قال الطیبي دل الحديث على ان نذر الجاهلية اذا كان موافقا لحکم الاسلام وجب الوفاء قال ابن الملك اى بعد الاسلام وعليه الشافعي وقال ابو حنيفة لا يصح نذره وفيه دليل على ان الصوم ليس شرطاً لصحة الاعتكاف والجواب عن الصوم انه رواه ابو داود والنسائي والدارقطني بلفظ ان عمر جعل على نفسه ان يعتكف في الجاهلية ليلة او يوما عند الكعبة فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتكفه وصم ولفظ النسائي والدارقطني فامرهم ان يعتكف ويصوم وفي الصحيحين ايضا عن عمر انه جعل على نفسه ان يعتكف يوما فقال اوف بنذرک فلم ان المراد الليلة مع يومها او اليوم مع ليلته وغاية ما فيه انه سكت عن ذكر الصوم في هذه الرواية وقد رويت برأوية الثقة فيجب قبولها والله اعلم (كذا في المرقاة) قوله صلى الله عليه وسلم ثم دخل في معتكفه قال الطیبي دل الحديث على ان ابتداء الاعتكاف من اول النهار كما قال به الاوزاعي والثوري والليث في احد قوله وعند الاثمة الاربعة يدخل قبل غروب الشمس اذا اراد اعتكاف شهر او عشر وتأولوا الحديث بانه صلى الله عليه وسلم دخل المعتكف وانقطع وتخلى بنفسه فانه كان في المسجد يتخلى عن الناس في موضع يستتر به عن الناس كما ورد انه اتخذ في المسجد حجرة من حصر وليس المراد ان ابتداء الاعتكاف كان في النهار والله اعلم (ط ق) قوله فيمر كما هو قال الطیبي اي يمر مروراً مثل الهيئة التي هو عليها فلا يلتفت ولا يعيل الى الجوانب ولا يقف وقولها فلا يعرج اي لا يمكث يان للمجمل لان التعريج الاقامة والميل عن الطريق الى جانب وقولها يسأل عنه يان لقوله يعود على سبيل الاستيناف والله اعلم (طيبي اطاب الله نراه) قوله لا اعتكاف الا بصوم وبه قال ابو حنيفة ومالك ويؤيده ما اخرجه الدارقطني والبيهقي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اعتكاف الا بصوم واخرج البيهقي عن ابن عباس

وَلَا اَعْتَكُفَ اِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا اَعْتَكَفَ طُرِحَ لَهُ فِرَاشُهُ أَوْ يُوضَعُ لَهُ مَرِيرُهُ وَرَأَى اُسْطُوَانَةَ التَّوْبَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ هُوَ يُعْتَكِفُ الذُّنُوبَ وَيَجْرِي لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَعَامِلٍ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

وابن عمر رضي الله تعالى عنهم انها قالوا المعتكف يصوم وفي مؤطا مالك انه بلغه عن القاسم بن محمد ونافع مولى ابن عمر قالوا لا اعتكف الا بالصوم لقوله تعالى ثم اتوا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد فذكر الله تعالى الاعتكاف مع الصيام قال الشمني وايضا لم يرد انه عليه الصلاة والسلام اعتكف بلا صوم والله اعلم (ق) قوله لا اعتكف الا في مسجد جامع اي يصلي فيه بجماعة قال في شرح السنة فيه دليل على ان الاعتكاف يختص بالجامع وذهب اكثر اهل العلم الى جواز الاعتكاف في جميع المساجد قال الله تعالى (وانتم عاكفون في المساجد) ولم يفصل وبه قال الشافعي وابو حنيفة واصحابهم رحمهم الله تعالى وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال لا يجوز الا في المسجد الجامع والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله وراء اسطوانة التوبة هي من اسطوانات المسجد النبوي سميت بذلك لان ابا لبابة تيب عليه عندها (ق ط) قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في المعتكف اي في حقه وشأنه هو يعتكف الذنوب منصوب بنزع الخافض اي يحتبس عن الذنوب بين بذلك ان شأن المحتبس في المسجد الانحباس عن تطايط اكثر الذنوب ويجري مجهولا وقيل معلوما اي يعضي ويستمر له من الحسنات اي من ثوابها كعامل الحسنات اي يعطي له من الحسنات التي يمتنع عنها بالاعتكاف كعبادة المريض وتشجيع الجنابة وزيارة الاخوان وغيرها والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه اتم واحكم الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام على سيد الاولين والاخرين اللهم اني اسألك التوفيق على التمام خالصا لوجهك مقربا الى دار السلام متوسلا بحبيبك سيد الانام عليه افضل الصلاة والسلام آمين برحمتك يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات قد تم بعونه تعالى طبع الجزء الثاني من التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح ويتلوه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى واوله كتاب فضائل القرآن والله الحمد على ما انعم وصلى الله تعالى على نبيه الاكرم ورسوله الاعظم سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وازواجه ودرجاته واصحابه وبارك وسلم

﴿ صورة ما قرظه حضرة العلامة البحر الفهامة فخر الاماثل بهجة الافاضل الاديب الارب الفاضل ﴾
 ﴿ اللبيب رب الوقار والفخار مولانا الشيخ محمد بهجة البيطار عضو المجمع العلمي العربي ﴾
 ﴿ بدمشق الشام حفظه الله عز وجل آمين ﴾

— بسم الله الرحمن الرحيم —

الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ، ولم يكن له ولي من الدلو وكبره تكبيراً ، الله اكبر ، (الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلتين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) واشهر - ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، واشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله ، أرسله على حين قرة من الرسل ، ودروس من الكتب ، فهدى به من الضلالة ، وعلم به من الجهالة ، وكثر به بعد القلة ، واعز به بعد الذلة ، واغنى به من العيلة ، واستغنى به من الهلكة ، صلى الله وملائكته ورسوله والمؤمنون به عليه ، كما عرفنا بالله ودلنا عليه وهدانا اليه ، وعلى آله الطاهرين ، واصحابه الذين جاهدوا في سبيله ، ودعوا الى الله ورسوله ، ومن تبعهم باحسان .

أما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله تعالى ، وخير السنن سنة نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وان اقوى ما يلتزمه المسلمون من الوسائل لتجديد ما اندرس من معالم هذه الامة ، هو الاعتصام بالكتاب والسنة ، فها مستقر الحياة الطيبة ، ومستودع النجاة من غوائل المدنية الحديثة ومفاسدها ، فقد جمعنا لينا بين مطالب الروح والجسد ، وكفلا لنا سعادة الدنيا والاخرة ، وهل مرق وحدتنا وجعلنا حجة لخصومنا على ديننا ، الا الاعراض عن هديهما ، والا استبدال قوانين غير المعصومين بها ، والله عز وجل يقول : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ، ويسلموا تسليماً » .

وان من دواعي الفخر والشكر أن تقوم في أرجاء الهند تلك النهضة الدينية المباركة ، ونرى من آثارها كتب الدين والعلم تطبعها الجمعيات الاسلامية بلغة القرآن ، وهذا المجلس العلمي الاسلامي الشهير بمجلس اشاعة العلوم الكائن بحيدر آباد دكن يقوم بطبع كتاب في مدينتنا دمشق الشام من أجل كتب السنة وعليه تطبيق من أنفس التعاليق ، ألا وهو :

﴿ التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح ﴾

اشتهر كتاب (مصابيح السنة) للامام حسين بن محمد الفراء البغوي الشافعي المتوفى سنة ٥١٦ هـ واعتنى بشأنه العلماء بالقراءة والتعليق ، وذكر له في كشف الظنون شروحات كثيرة : (ص ٤٤٢ - ٤٤٥ ج ٢) . ثم ان الشيخ ولي الدين ابا عبد الله الخطيب التبريزي كمل المصابيح وذيّل ابوابه ، فذكر الصحابي الذي روى عنه ، وذكر الكتاب الذي اخرج منه ، وزاد على كل باب من صحاحه وحسانه ، وصماه (مشكاة المصابيح) فصار كتاباً كاملاً فرغ من جمعه آخريوم الجمعة من رمضان سنة ٧٣٧ وله اسماء رجال المشكاة ، وشرحه العلامة حسن بن محمد الطيبي المتوفى سنة ٧٤٣ هـ وصماه الكاشف عن حقائق السنن كافي (الكشف) وكافي (التعليق الصبيح) بعد هذا التمهيد اقول ان كتاب (التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح) هو تصنيف الاستاذ الجليل العالم العامل الفقيه المحدث الباحث البازار الشيخ محمد ادریس الكاندهلوي نزيل دمشق الآن وهو من اجلاء الهند ، وشرحه هذا يقع في نحو خمسة مجلدات او أكثر بالقطع الكامل وقد تفضل صديقي المؤلف حفظه الله باهدائي الاول والثاني منه اللذين تم طبعهما بدمشق على ورق ايض ناصع ، مشكولي المتن ، وشرحه يبلغ نحو ضعفه

اما طريقة المؤلف في شرحه ، فقد اوضحها بقوله : واكبر عنايتي وغاية اهتمامي في هذا التعليق بشرح الاحاديث وابراز نكاتها ولطائفها ، وبيان اسرارها ومعارفها ، وكشف حقائقها وودقاتها على ما يقتضيه علم المعاني والبيان بعد

تبع كتب العلماء الراسخين المعروفين بهذا الشأن اهـ . اقول وهذا الوصف منطبق على هذا الشرح الجليل تمام الانطباق ، فقد عني الاستاد المؤلف بالكشف عن مخدرات معاني الاحاديث النبوية ، واستخراج النكات البلاغية منها واستنباط دقائق الاحكام ، وبدائع الفوائد ، ولطائف الاسرار . وهذا هو الذي جعله يؤثر الاقتباس من شرحي الثوربشتي والطبي للمصاييح والمشكاة ومن كتاب اللغات وهو شرح للمشكاة مخطوط ومن كتاب حجة الله البالغة لامام المعقول والمنقول الشاه ولي الله الدهلوي وهؤلاء ممن عرفوا باستقلال الفكر وابرار لطائف المعقول من المنقول .

واقول ان المؤلف حفظه الله قد هضم نفسه وغمط شرحه حقه ، فراجعته التي استند اليها ، واصام نهاره وأسر ليله في مطالعتها ، هي كثيرة ، وما في المقدمة هو قليل منها ، ولو بسطها وذكر اسماءها في طليعة التعليق ، لعلم القاري كم بذل في سبيله من الجهود ، وكما انفق من الاوقات ، فقد نقل عن حكماء الاسلام كحجة الاسلام الغزالي وابن رشد ، وحملة السنة كشيخ الاسلام ابن تيمية وابن قيم الجوزية ، وشراحها كالحافظ ابن حجر العسقلاني والقسطلاني ، ومشاهير الصوفية كالشيخ عبي الدين ابن عربي رحمه الله والعارف الشراني رحمه الله وغرض المؤلف من الاخذ عن المحدثين والمتكلمين والفقهاء والصوفية وغيرهم هو اراز الحقائق للناس ، والتعريف باقدار العلماء من كل طائفة ، ويلزم منه التقريب ، بين فرق الامة ، وجذبها الى السنة والمذهب الحق عن طريق الائمة ، ولسكنه اذا اورد الاحاديث شاهدة مؤيدة لما اخذ به بعض الائمة ذكر ما قاله المحدثون في متنها وسندها دون غيرم اذم المرجع في هذا الشأن وعليهم المعول .

وترى الاستاذ في مسائل الخلاف متحلياً بحلية الادب والانصاف . بعيداً عن الاعتساف ، واثارة الجدل والمراء . فقد اورد ص ٣٠٧ الحديث المتفق عليه « لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصي ومسجدي هذا » وذهب الى ان المراد منه حكم المساجد فقط وأنه لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد غير هذه الثلاثة ، ونقل عن الامام الغزالي قوله « قد ذهب بعض العلماء الى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء ، وما تبين لي ان الامر ليس كذلك بل الزيارة مأمور بها الخ واقول ان الزياره مأمور بها ولم يختلفوا فيها ، وانما الكلام في شد الرحال الى المشاهد ، وقد علم من كلام حجة الاسلام ان المسألة خلافية من قبل ان يخلق شيخ الاسلام ابن تيمية وان ابن تيمية ناقل أقوال الائمة في هذه المسألة ، كما يظهر لمن تتبع كتبه ، وليس المراد هنا الا توجيه النظر الى عبارة حجة الاسلام وما فيها من ادب وتواضع ظاهرين في قوله : « وما - اي الذي - تبين لي ان الامر ليس كذلك » ونقل الاستاد المؤلف عن العراقي ما يؤيد قول الامام الغزالي ، وعلم من هذا مشرب المؤلف الصافي ، ونظافة لسانه وقلبه عن الغمز والطعن ، وسلامة عقله وطهارة قلبه من الغل والحسد والله مزيد الحمد ،

هذا ولولا عجلة الطبع لكان لي ان ازيد في هذه الكلمة العجلى ، واصف اخلاق صديقي المؤلف الكريم الذي تشرفت بمعرفته واغتبطت باقائه ، وحسن اخائه وما اوتيته من طيب المذاكرة ولطف الحديث وخفة الروح ، ورقة الشئائل ، الى استقامة في الخلق ، ولذة في العبادة ، وحرص على الوقت ، وشغف بالعلم ومواظبة على العمل فنسأل الله تعالى ان يمدد بدوام الصحة والمعونة ويسر له اتمام طبع الكتاب . ويشكر الجمعية اشاعة العلوم حسن صنيعها ، ويشبه ويشيب هذه الجمعية المباركة افضل الثواب ، ويقيمهم جميعاً موقفين الى ما يحب ويرضى آمين

الفقير اليه سبحانه

في ١٥ رجب الفرد سنة ١٣٥٤

محمد بهجة بن محمد بهاء الدين البيطار

دمشق :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فهرس الجزء الثاني

الدليل الصحيح الى ابواب مشكوة المصايح	والتلويح الى بعض محتويات التعليق الصحيح
صفحة ﴿دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب﴾	صفحة ﴿دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب﴾
٢ ﴿باب الله كر بعد الصلاة﴾ الفصل الاول	٢٠ شرح حديث ابي هريرة في قصة ذي اليمين
٢ اثبات الله كر بعد الصلاة بالآيات الشريفة	واختلاف الفقهاء في الكلام ناسياً في الصلاة
٤ استدلال المهلب بحديث ابي هريرة على فضل	٢٤ الفصل الثاني
الغني الشاكر على الفقير الصابر الشاكر	الفصل الثالث
على فقره والجواب عنه	٢٥ ﴿باب سجود القرآن﴾ الفصل الاول
٤ شرح حديث كعب بن عجرة معقبات لا يجيب	د ادلة وجوب سجود التلاوة
قائلن الحديث	٢٦ الفصل الثاني
٥ شرح حديث ابي هريرة من سبح الله دبر	٢٨ الفصل الثالث
كل صلاة ثلاثا وثلاثين الحديث ويان ان	٢٩ ﴿باب اوقات النبي﴾ الفصل الاول
الذا كر اذا زاد على العدد المذكور هل	٣٢ الفصل الثاني
يترتب عليه هذا الثواب الخصوص ام لا	٣٣ الفصل الثالث
٥ الفصل الثاني	٣٤ ﴿باب الجماعة وفضلها﴾ الفصل الاول
٦ الفصل الثالث	د ادلة وجوب الجماعة
٩ ﴿باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه﴾	٣٨ الفصل الثاني
٩ الآيات في ذلك ٩ الفصل الاول	٤١ الفصل الثالث
١١ شرح حديث عبد الله بن مسعود في النبي عن	٤٣ ﴿باب تسوية الصف﴾ الفصل الاول
التسليم في الصلاة	٤٦ الفصل الثاني
١٢ حكمة النبي عن الحصر في الصلاة	٤٧ الفصل الثالث
١٤ الفصل الثاني	٤٨ ﴿باب الموقف﴾ الفصل الاول
١٤ شرح حديث عبد الله بن مسعود في النبي عن	٤٩ الفصل الثاني
التكلم في الصلاة	٥٠ الفصل الثالث
١٧ اختلاف الفقهاء في البناء للراغف	٥١ ﴿باب الامامة﴾ الفصل الاول
١٨ الفصل الثالث	٥١ شرح حديث ابي مسعود رضي الله تعالى عنه
١٩ ﴿باب السهو﴾ الفصل الاول	يوم القوم اقرأم لكتاب الله واختلاف الفقهاء

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

٨٠	الفصل الثاني (٨٠) الفصل الثالث
٨١	﴿ باب التحريض على قيام الليل ﴾ الفصل الاول
٨١	شرح ابي هريرة يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم الحديث
٨٣	شرح حديث ابي هريرة ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا الحديث
٨٤	الفصل الثاني
٨٥	شرح حديث عمرو بن عبسة اقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر وبيان الفرق بين هذا القول وقوله صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
٨٦	الفصل الثالث
٨٧	﴿ باب القصد في العمل ﴾ الفصل الاول
٨٨	شرح حديث ابي هريرة ان الدين يسر الحديث
٨٩	شرح حديث عمران بن حصين من صلى نائماً فله نصف اجر القاعد
٩٠	الفصل الثاني
٩١	الفصل الثالث
٩١	﴿ باب الوتر ﴾ الفصل الاول
٩١	ادلة وجوب الوتر
٩٢	شرح حديث ابن عمر صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى وكلام حضرة الاستاذ مولانا الشاه السيد محمد انور نور الله وجهه يوم القيامة ونضر
٩٤	عدم مشروعية الاقتصار على ركعة واحدة وبيان ان حديث النهي عن البتراء صحيح ورجال اسناده كلهم ثقات واثبات
٩٤	شرح حديث عائشة لا يجاس في شيء الا في آخرها
٩٤	شرح حديث عائشة فان خلق نبى الله صلى الله

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

	في الاحق بالامامة
٥٣	الفصل الثاني
٥٤	الفصل الثالث
٥٥	﴿ باب ما على الامام ﴾ الفصل الاول
٥٦	الفصل الثالث
٥٧	﴿ باب ما على المأموم من المتابعة وحكم المسبوق ﴾
٥٨	مذاهب الفقهاء في اقتداء المأموم القائم بالامام الجالس
٦٠	الفصل الثاني
٦١	الفصل الثالث
٦٢	﴿ باب من صلى مرتين ﴾ الفصل الاول
٦٢	الفصل الثاني
٦٣	الفصل الثالث
٦٤	﴿ باب السنن وفضائلها ﴾ الفصل الاول
٦٥	حكمة تقديم السنن على الفرائض وتأخيرها عنها
٦٥	بيان عاقلة النبي صلى الله عليه وسلم على اربع ركعات قبل الظهر
٦٧	اختلاف الفقهاء في سنية الركعتين قبل المغرب
٦٧	الفصل الثاني
٦٧	شرح حديث ابي هريرة من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل اربعا واختلاف الفقهاء في ذلك
٦٩	الفصل الثالث
٧٢	﴿ باب صلاة الليل ﴾ الفصل الاول
٧٢	الآيات في ذلك وبيان حكمة مشروعية صلاة الليل
٧٣	لطائف الدعاء الدأثور اللهم اجعل في قلبي نوراً الحديث
٧٥	الفصل الثاني
٧٧	الفصل الثالث
٧٨	(باب ما يقول اذا قام من آخر الليل) الفصل الاول

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

- ١٢١ اختلاف الفقهاء في جواز القصر ووجوبه
١٢٢ كلام الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى في بيان معاني القصر وتحقيق ان المراد بالقصر في الآية هو قصر الصفة لا قصر العدد
١٢٣ اختلاف الفقهاء في الجمع بين الصلاتين
١٢٤ ذكر اثر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان الجمع بين الصلاتين كبيرة من الكبائر آه وقال تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما
١٢٥ الفصل الثاني
١٢٦ الفصل الثالث
١٢٧ ذكر اختلاف الفقهاء في مسافة القصر
١٢٩ (باب الجمعة) الفصل الاول
١٣٢ اقوال العلماء في ساعة الاجابة
الفصل الثاني
١٣٤ الفصل الثالث
١٣٦ (باب وجوب الجمعة) الفصل الاول
١٣٧ الفصل الثاني
١٣٧ شرح حديث الجمعة على من آواه الليل
١٣٩ الفصل الثالث
١٣٩ (باب التنظيف والتبكير) الفصل الاول
١٤٠ بيان المراد بساعات الجمعة
١٤٢ الفصل الثاني
١٤٤ الفصل الثالث
١٤٦ (باب الخطبة والصلاة) الفصل الاول
١٤٦ سبب مشروعية الخطبة قبل صلاة الجمعة
ويان الحكمة في الجلوس بين الخطبتين
١٤٧ وقت الجمعة
١٤٩ اختلاف الفقهاء في مشروعية الركعتين عند

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

- عليه وسلم كان القرآن
٩٦ الفصل الثاني
٩٨ بيان ان الوتر ثلاث ركعات لا يسلم الا في آخرهن
٩٩ الفصل الثالث
١٠١ ﴿باب القنوت﴾ الفصل الاول
١٠١ ذكر اختلافات الفقهاء في القنوت
١٠٣ الفصل الثاني
١٠٤ الفصل الثالث
١٠٤ ﴿باب قيام شهر رمضان﴾ الفصل الاول
١٠٥ بيان الحكمة في تقدير صلاة التراويح بعشرين ركعة
١٠٧ الفصل الثاني
١٠٨ الفصل الثالث
١٠٩ ﴿باب صلاة الضحى﴾ الفصل الاول
١٠٩ اثبات صلاة الضحى من القرآن
١١٠ عدد ركعات صلاة الضحى
١١٠ وقت صلاة الضحى
١١٠ اختلاف العلماء في المداومة على صلاة الضحى
١١٢ الفصل الثاني
١١٣ الفصل الثالث
١١٤ ﴿باب التطوع﴾ الفصل الاول
١١٤ حكمة تقديم النوافل والسنن على الفرائض
اقسام التطوع
بيان ان تحية المسجد لا تفوت بالجلوس
١١٦ حديث الاستخارة
الفصل الثاني
١١٧ شرح حديث بريدة في سبق بلال الى الجنة
ويان الحكمة في سبق بلال رضي الله تعالى عنه
١١٨ (صلاة التسبيح)
١٢١ (باب صلاة السفر) الفصل الاول

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب *

١٨١	الفصل الثاني
١٨٢	الفصل الثالث
١٨٢	(باب سجود الشكر)
١٨٤	باب الاستسقاء الفصل الاول
١٨٦	الفصل الثاني
١٨٧	الفصل الثالث
١٨٨	(باب في الرياح) الفصل الاول
١٨٩	الفصل الثاني
١٩٠	الفصل الثالث
١٩١	(كتاب الجنائز) الفصل الاول
٢٠٠	الفصل الثاني
٢٠٦	الفصل الثالث
٢١١	(باب تمنى الموت وذكره) الفصل الاول
٢١١	شرح حديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه من احب لقاء الله احب لقاء الحديث
٢١٣	شرح حديث ابن عمر كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل
٢١٤	الفصل الثاني
٢١٤	شرح حديث عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه استحوا من الله حق الحياء الحديث
٢١٦	شرح حديث عبد الله بن عمرو تخفة المؤمن الموت
٢١٦	شرح حديث بريدة المؤمن يموت بعرق الجبين
٢١٦	شرح حديث عبيد الله بن خالد رضي الله تعالى عنه موت الفجأة اخذة الاسف
٢١٧	الفصل الثالث
٢١٩	(باب ما يقال عند من حضره الموت) الفصل الاول
٢٢١	الفصل الثاني
٢٢١	حديث معاذ بن جبل من كانت آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة — وقصة ابي زرعة

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب *

١٥١	دخول المسجد والامام يخطب وتفصيل الكلام وتحقيق المقام
١٥٢	الفصل الثاني — الفصل الثالث
١٥٣	(باب صلاة الخوف)
١٥٤	اختلاف الفقهاء في كيفية صلاة الخوف
١٥٤	ذكر انواعها — الفصل الاول
١٥٧	الفصل الثاني — الفصل الثالث
١٥٨	(باب صلاة العيدين) الفصل الاول
١٥٩	بيان الحكمة في مشروعية صلاة العيدين
١٦١	ادلة من قال ان صلاة العيدين واجبة
١٦١	شرح حديث عايشة في غناء الجاريتين وادحاض ما احتجت به مبتدعة الصوفية في تحليل ما لا يختلف في تحريمه
١٦٣	الفصل الثاني
١٦٤	ذكر اختلاف الفقهاء في عدد التكييرات في صلاة العيدين
١٦٦	الفصل الثالث
١٦٧	(باب في الاضحية) الفصل الاول
١٦٨	ادلة السادة الحنفية في وجوب الاضحية
١٦٨	شرح حديث ام سلمة اذا دخل العشر واراد بعضكم ان يضحي فلا يمس من شعره ويان الحكمة في ذلك
١٦٩	الفصل الثاني
١٧٢	الفصل الثالث
١٧٣	باب العترة الفصل الاول — والثاني
١٧٤	الفصل الثالث
١٧٤	(باب صلاة الحسوف)
١٧٥	بيان مشروعيتهما بالكتاب والسنة واجماع الامة
١٧٥	اختلاف الفقهاء في كيفية صلاة الكسوف
١٧٨	اختلاف الفقهاء في الجهر والاسرار بالقراءة في صلاة الكسوف

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

٢٧٢ زيارة النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه وحكم والديه

٢٧٣ الفصل الثاني — الفصل الثالث

٢٧٥ كتاب الزكاة الفصل الاول

٢٧٥ اسرار الزكاة

٢٧٧ وظائف المزكى

٢٧٨ متى فرضت الزكاة

٢٨٦ الفصل الثاني

٢٨٨ الزكاة في المال المستفاد

٢٨٩ الزكاة في مال اليتيم واقوال العلماء في ذلك

٢٩٠ الفصل الثالث

٢٩٢ (باب ما تجب فيه الزكاة) الفصل الاول

٢٩٣ اختلاف الفقهاء في زكاة الخيل السائمة

٢٩٧ اختلاف الفقهاء في كيفية زكاة الابل اذا زادت على عشرين ومائة

٢٩٩ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خنية الصدقة

٣٠٠ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم وما كان من خليطين فانها يتراجعان بينها بالسوية

٣٠١ اختلاف الفقهاء في زكاة ما اخرجته الارض

٣٠٢ شرح حديث ابي هريرة وفي الركاز الخمس واختلاف الفقهاء في ذلك

٣٠٤ الفصل الثاني

٣٠٧ زكاة الصل

٣٠٨ زكاة الحلى

٣١١ الفصل الثالث

٣١٢ (باب صدقة الفطر) الفصل الاول

٣١٢ اختلاف الفقهاء في مقدار صدقة الفطر

٣١٦ اختلاف الفقهاء في اخراج صدقة الفطر عن عبده الكافر

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

٢٢١ حديث معقل بن يسار اقرأوا سورة يس على موتاكم وبيان الحكمة في ذلك

٢٢٢ الفصل الثالث

٢٢٨ شرح حديث كعب انما نسمة المؤمن طير تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله في جسده

٢٣١ (باب غسل الميت وتكفينه) الفصل الاول

٢٣٢ حديث عائشة في كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلاف الفقهاء في صفة كفن الميت

٢٣٣ الفصل الثاني

٢٣٤ اختلاف الفقهاء في الصلاة على الشهيد

٢٣٤ الفصل الثالث

٢٣٥ (باب المشى بالجنائز والصلاة عليها) الفصل الاول

٢٣٧ الصلاة على الغائب

٢٣٨ اختلاف الفقهاء في الصلاة على الجنائز في المسجد

٢٣٩ عدد تكبير صلاة الجنائز واقوال العلماء في ذلك

٢٤٣ شرح حديث انس انتم شهداء الله في الارض

٢٤٤ الفصل الثاني

٢٤٥ المشي امام الجنائز وخلفها

٢٤٨ الفصل الثالث

٢٤٩ (باب دفن الميت) الفصل الاول

٢٥٠ اختلاف الفقهاء في افضلية تسنيم القبر او تسطيحه

٢٥٢ الفصل الثاني

٢٥٣ اولوية ادخال الميت قبره من جهة القبلة

٢٥٦ الفصل الثالث

٢٥٨ (باب البكاء على الميت) الفصل الاول

٢٦٢ الفصل الثاني

٢٦٤ الفصل الثالث

٢٧١ (باب زيارة القبور) الفصل الاول

الصفحة (دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب)

٣٨	الفصل الثاني — الفصل الثالث
٣١٨	باب من لا تحمل له الصدقة الفصل الاول
٣٢٠	بيان تحريم الصدقة على بني هاشم ومواليهم
٣٢١	حد الفقير والمسكين
٣٢٣	الفصل الثاني
٣٢٧	الفصل الثالث
٣٢٧	(باب من لا تحمل له المسألة ومن تحمل له)
٣٢٧	الفصل الاول
٣٣١	الفصل الثاني
٣٣٤	الفصل الثالث
٣٣٥	(باب الانفاق وكراهية الامساك)
٣٣٥	الفصل الاول
٣٣٨	الفصل الثاني
٣٤٠	الفصل الثالث
٣٤٦	(باب فضل الصدقة) الفصل الاول
٣٥١	الفصل الثاني
٣٥٨	الفصل الثالث
٣٥٨	حكاية الشيخ ابي الحسن الخرقاني رحمه الله تعالى في طواف العرش
٣٥٩	(باب افضل الصدقة) الفصل الاول
٣٥٩	شرح حديث ابي هريرة وحكيم بن حزام خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى
٣٦١	الفصل الثاني
٣٦٣	الفصل الثالث
٣٦٤	(باب صدقة المرأة من مال الزوج) الفصل الاول
٣٦٥	الفصل الثاني
٣٦٥	الفصل الثالث
٣٦٥	(باب من لا يعود في الصدقة) الفصل الاول
٣٦٨	(كتاب الصوم) الفصل الاول
٣٦٨	بيان معنى الصوم لغة وشرعا واسرار مشروعيته
٣٦٨	متى فرض صوم رمضان
٣٦٨	شرح حديث ابي هريرة اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وغلقت ابواب جهنم الحديث

الصفحة (دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب)

٣٧١	بيان معنى قوله صوم فانه لي وانا اجزي به
٣٧٢	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لحلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك
٣٧٣	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم الصيام جنة
٣٧٣	الفصل الثاني
٣٧٤	الفصل الثالث
٣٧٦	(باب رؤية الهلال) الفصل الاول
٣٧٨	الفصل الثاني
٣٧٩	الفصل الثالث
٣٨٠	باب الفصل الاول
٣٨١	شرح حديث النبي عن الوصال في الصوم
٣٨٣	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم اني ايت بطعمي ربي ويستقيني
٣٨٣	اختلاف الفقهاء في وجوب النية من الليل
٣٨٥	الفصل الثالث
٣٨٦	(باب تنزيه الصوم) الفصل الاول
٣٨٨	الفصل الثاني
٣٩٠	الفصل الثالث
٣٩١	(باب صوم المسافر) الفصل الاول
٣٩٢	الفصل الثاني
٣٩٣	الفصل الثالث
٣٩٣	(باب القضاء) الفصل الاول
٣٩٤	الفصل الثاني — الفصل الثالث
٣٩٥	(باب صيام التطوع) الفصل الاول
٤٠٠	الفصل الثاني ٤٠٢ الفصل الثالث
٤٠٤	باب الفصل الاول
٤٠٥	الفصل الثاني
٤٠٦	الفصل الثالث
٤٠٦	(باب ليلة القدر) الفصل الاول
٤١٠	الفصل الثاني ٤١١ الفصل الثالث
٤١٣	(باب الاعتكاف) الفصل الاول
٤١٤	الفصل الثاني ٤١٦ الفصل الثالث
	تمت فهرست

حصل الفراغ من طبعه في شهر رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان سنة ١٣٥٤ هجرية على صاحبها اذكى الصلاة وازكى السلام واسنى التحية

